

نُجَلِّدُ
فِي الْأَمْسْرِ الْقَرِيبِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْلُكُ فِي الْأَمْسِرِ الْقَرِيبِ

صُورٌ وَمَسَلَاخٌ مِنْ أُطُرِ الْحَيَاةِ
الْيَّائِدَةِ قَبْلَ ثَلَاثِينَ عَامًا

تَأَلَّفَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدِ السَّوْدِيَّاءِ



لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

جميع حقوق هذه الطبعة محفوظة
لدار العلوم للطباعة والنشر
ص.ب. ١٠٥٠ - هاتف ٤٧٧١٢١ - ٤٧٧١٩٥٢
الرياض - المملكة العربية السعودية

الطبعة الأولى
١٤٠٣ هـ = ١٩٨٣ م

الإهداء

إلى روح من بذلت الغالي والرخيص في سبيل تعليمي
القراءة والكتابة، إنها جدتي، رحمها الله وأسكنها فسيح جناته،
إنه سميع مجيب،

المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المَقَدِّمَةُ

الحمد لله مقلبَ الأمور والأحوال، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين. لما كانت المملكة العربية السعودية قد خطت خطوات سريعة نحو التطور والبناء في مختلف مجالات الحياة، تحت قيادة حكومتنا الرشيدة - أعزها الله - وذلك بموجب الأسس العلمية الحديثة، وهذه القفزات السريعة تركت آثارها بما أحدثته من فجوة واضحة المعالم بما كانت عليه الحياة قبل عصر من الزمان وما هي عليه الآن، وبالأخص في البقعة مدار البحث «نجد» ومع هذا التغير في معالم الحياة ستختفي ملامح مشرقة من وجه حياة مجتمعنا، تلك الملامح العريقة التي امتدت منذ القدم إلى ما قبل ثلاثين عاماً، وتحل محلها ملامح أخرى أكثر منها لمعناً، ولكنها أقل جاذبية وأدنى أصالة، ولم يبق من معالم الحياة السابقة سوى الصورة والصدى الباهتين اللذين يعتلجان في خبايا النفوس، تغلفهما أحياناً المראה الشفافة لفقدتهما، وأحياناً أخرى تفجرهما الذكريات المنعشة، وفي بحر هذا التغير يخشى البعض من اتساع هذه الهوة في فترة قصيرة زمنياً بين جيلين متتابعين وينظم في قعرها الصورة المشعة والأصالة العريقة، وبذلك تفقد السلسلة حلقة من حلقاتها المتماسكة مما يحدث لها بترأ حتمياً، ولهذا الحالة آثارها السيئة بالطبع، ولا شك أن الجيل الذي عاصر هذه الحياة بآمالها وآلامها، بحلاوتها ومرارتها، يدركها تماماً بكل خفاياها، لكن الجيل الذي نشأ بعد ذلك لا يعرف عنها سوى ما يسمعه من آبائه وأجداده في بعض الأحيان فلا يصدق، ويظن من ضمن القصص الخيالية، هذا الجيل الذي تسلم

ويتسلّم الآن خدمة هذا الوطن وأعباء مسؤولياته يجب أن يكون على علم بما كان عليه آبؤه وأجداده وما نعموا به وما قاسوه في حياتهم اليومية، حتى تكون لديه خلفية صلبة يمكن أن يستند إليها فيغضّ النظر عن مساوئها ويستعين بمحاسنها ويطوّرها بما يتناسب والمفهوم الجديد، وربّ قائل يقول: أن هذه الحيشات والمفاهيم تافهة ومعروفة تماماً لدى الغالبية العظمى من الناس ولا جدوى من تسجيلها، وربما كان كلامه صحيحاً بالنسبة لأولئك الأجيال الذين عاشوا هذه الفترة ولكن لتكن لهم على سبيل الذكرى والمقارنة بما كانوا عليه بالأمس وما هم عليه اليوم ليذكروا نعمة الله عليهم، ولعلّ قائلًا آخر يرى أن هذه الأمور ماضٍ منته ولا فائدة من العودة إليه أو التذكير به، وتكمن الإجابة بأن هذه الصورة هي التي نشأ في ظلّها الآباء والأجداد ونعموا في صفائها ونقاوتها أجيالاً وأجيالاً، وقاسوا شظف العيش في إطارها بعض الأحيان، وهي أصل حياتنا الحاضرة، ومن ليس له أصل فلا فرع له، وهي في ذات الوقت نوع من التراث الشعبي الذي لا يخلو من فائدة، لا سيما وأن المرء إذا استعرض الكتب التي دوّنت عن مجتمعات العرب والمسلمين في الماضي لا يجد فيها التفاصيل المطلوبة عن حياتهم اليومية والتي تهّم القارئ بصفة عامة، ولا يستغني عنها الباحث بصفة خاصة، وما دفعني للكتابة عن هذا الموضوع هو سؤال من إبني عن نوع جهاز التلفاز الذي كنا نشاهده عندما كنا صغاراً هل هو من النوع الملّون أو العادي؟ فعند ذلك عزمت على تدوين المعلومات التي أعرفها عن تلك الفترة، ليعرف من خفيّ عليه شيء منها، وليدرك الفرق والتبيان بين ما كانت عليه نجد قبل ثلاثين عاماً وما هي عليه اليوم، ذلك الفرق الشاسع خلال عصر من الزمان وإضعافاً نصب عيني عدة أمور تلخّص في فصول هذا الكتاب منها:

١ - العوامل المؤثرة في تلك البيئة سواء أكانت عوامل جغرافية أو اجتماعية أو اقتصادية أو ثقافية، مع تأثير المواصلات في ذلك الوقت إضافة إلى تأثير الاعتبارات السائدة والمفاهيم المتعارف عليها يومئذ، والسلطة المشرفة على تلك البقعة، وما يكتنفها من مدّ وجزر وقوة وضعف.

٢ - النشاط اليومي للسكان، حيث ينهض الناس من نومهم مبكرين لأداء

واجباتهم الدينية، والقيام بأعمالهم اليومية بكل جدّ ونشاط وحيوية منذ الصباح الباكر امتثالاً للحديث الشريف «بورك لأمتي في بكورها» وما يقوم به أفراد المجتمع الرجل والمرأة جنباً إلى جنب، كلّ يقوم بعمله على الوجه المطلوب حسب قدرته وبأقصى طاقته.

٣ - يتجسّد النشاط السكاني في الحقول التي تحويها هذه البيئة، فالحقل الزراعي الذي يمثّل المركز الأول، يبدأ نشاطه بالبحث عن أماكن تواجد المياه الجوفية واستنباطها من أعماق الأرض، ثم غرس بساتين النخيل وما يتعلق بها من خدمات، وأنواعها ومنتجاتها، يأتي بعد ذلك موسم الزرع في فصلي الشتاء والصيف وما يتطلب من خدمات.

٤ - أهم المنتجات الزراعية، من تمر بأنواعها، وحبوب بأصنافها الموسمي الشتاء والصيف، ومدى كفايتها للسوق المحلية وما يصادفها أحياناً من المعوقات كالكوارث الطبيعية وغيرها.

٥ - في الحقل الرعوي الذي يمثّل المرتبة الثانية من النشاط السكاني ويبدأ منذ أن يلوح برق سحائب «الوسم» وتتجه المجموعات الرعوية بمواشيها من أماكن إقامتها في فصل الصيف لتتجمع المواطن التي هطلت عليها الأمطار فتتصب مضاربها في وسطها، وتنعم مواشيها برعى الكلأ الذي اكتست به الأرض وتبدأ تلك المواشي بإظهار مردود تلك النعمة وذلك بإغداق الألبان ومشتقاتها، التي تمثّل ثروة موسمية مناسبة، وما يقدمه السكان من خدمات لتلك المواشي أثناء تمتّعها بمراعي مروج نجد الخضراء المزهرة التي تغنيّ بها الشعراء وأكثرها.

٦ - عمل المرأة التي تشاطر الرجل عمله في أي حقل من حقول النشاط السكاني، ذلك العضو الفعّال، والعامل الدؤوب الذي لا يملّ من العمل حسب اختصاصه، وقد أكسب العمل المرأة القوة والنشاط والصلابة، بالإضافة إلى الرشاقة والصحة والشباب المتجدّد، وذلك قبل أن تركز إلى

النوم وتكل كل شيء إلى الخادمت حتى تربية أبنائها، مما جعلها عرضة للإصابة بأمراض العصر، كالبدانة والترهل والأمراض النفسية الناتجة عن الفراغ الثقيل.

٧ - أما التجارة فقد اقتصرت على السوق المحلية بالإضافة إلى البلدان المجاورة وذلك لتسويق المنتجات الزراعية والحيوانية، ومع بساطة حجمها نسبياً إلا أنها كانت كافية لخدمة هذا المجتمع في كثير من الأحيان، وتحتاج إلى الدعم في أحيان أخرى لكن العامل المهم فيها يتجسد في الصدق والأمانة والقناعة في الربح البسيط المعقول في أغلب الأحيان إلا ما ندر.

٨ - يعجّ هذا المجتمع بمختلف أنواع المهن الفنية وغير الفنية لا كما يعتقد البعض، وإن كانت هذه المهن مقتصرة على صنع الضروريات وبعض الكماليات نظراً لما يعترضها من مفاهيم خاطئة غذّاهها ونماها من لا يريدون للعرب تقدماً ولا بروزاً في هذا المجال، تحت ظل الجهل عن أبعاد وتأثير هذه المفاهيم، وقد صنعوا في هذه البقعة ما يقوم بأودهم وجعلهم يكتفون ذاتياً داخل مجتمعاتهم وهذه خطوة طيبة لا يستهان بها، وقد أدّى أصحاب هذه المهن خدمة جلّى لمجتمعهم وبرز كثير منهم كلّ في مجال اختصاصه، وأثروا من حصيلة عملهم وشغلوا مراكز مرموقة في بيئتهم لا تقلّ عما يحتلّه غيرهم.

٩ - قام أفراد هذا المجتمع بمهمة وزارة الدفاع بالدفاع عن وطنهم والذود عن حياضه، والمحافظة على كامل رقعته بما يؤدّونه للسلطة الحاكمة من دعم بشري ومادي لا حدود له بالكمية والوقت اللازمين وبذلوا الغالي والرخيص في سبيل خدمة السلطة الحاكمة، كما قاموا بمهمة وزارة التموين في إمداد الجيوش بالمواد الغذائية وجميع مستلزمات المحاربين.

١٠ - تجسّد رسوخ الدين الإسلامي فيهم بما يؤدّونه من صلوات جماعية في وقتها وما يقومون به من شعائر دينية، يدفعهم إيمانهم القوي بالله الواحد

الأحد، وتحدوهم الرغبة الصادقة في الفوز برضاء خالقهم العظيم، يساعدهم نقاء النية، وصفاء الطوية، لا يخشون من الله لومة لائم، لا يخافون من أحد أن يعاتبهم على ما فعلوا، أو يراقبهم على ما تركوا سوى الله القوي العزيز. ومن هذا المنطلق فإن هذا الجانب لا شائبة فيه.

١١ - تتمثل أصالة العربي المسلم في هذا المجتمع بالكرم والشجاعة والمروءة والشهامة والنخوة والوفاء وحق الجار والبساطة وتمتزج هذه الخصال وتنصهر في بوتقة واحدة لتكون الجانب القوي في بنيان هذا المجتمع المتكامل في كثير من الخلال.

١٢ - برغم ما يعانيه المجتمع من كابوس الجهل إلا أنه لم يقف مكتوف اليدين عملاً بالمثل القائل «شمعة بسيطة خير من الجلوس في الظلام» ومن هنا فقد ساهم في إيجاد مدارس الكتاتيب، وحلقات الذكر لإنارة عقول الناس وإيجاد نواة للنهضة التعليمية الحديثة التي تعم البلاد حالياً، لذا نجد أن بعض من هم في قمم المناصب الآن قد درسوا في مدارس الكتاتيب المشار إليها.

١٣ - وقد طرّقوا باب الأدب لكنهم لم يدخلوا سوى من «خوخة» الباب خاصة في اللغة العربية الفصحى، لما يعتّم ذلك من ظلال كابوس الجهل البغيض، أما اللهجة الشعبية فلهم فيها شوط جيد في مجال الشعر والقصة الشفهية.

١٤ - أما الفنون الشعبية فلهم فيها خطوة ممتازة خاصة في اللهجة الشعبية وذلك من خلال ممارسة أفراد هذا المجتمع لمختلف أنواع الغناء، كالعرضة النجدية، والسامري، والربابة، وغير ذلك مما هو مفصل في موقعه، والذي يحتاج إلى بعض التطوير المبني على الأصالة، حتى يصبح من التراث الشعبي الذي يجب أن نحافظ عليه، ونفتخر به كنوع من

تراث الآباء والأجداد الذين تركوا بصماتهم لنا ضمن الكلمة والصوت والأداء في فنونهم الشعبية.

١٥ - أما الحياة الاجتماعية فهي حلقات متشابكة متماسكة قوامها التعاون والألفة والمحبة، وتتمثل في العادات والتقاليد، ومناسبات الأعياد والأفراح وحلقات السمر وهي ولا شك تلف أفراد المجتمع بغلالة رقيقة شفاقة متينة يرتبط الناس بداخلها بهذه الخيوط الرفيعة.

١٦ - ولا يخلو جو هذا المجتمع من رائحة ونكهة وطعم المأكولات الشعبية وهي من المنتجات المحلية، وتعمل حسبما تتطلبه الحاجة ووفقاً للذوق المحلي، وتشمل حوالي عشرين وجبة من مختلف أصناف المواد الغذائية وهي وجبات شهية ومحبة، ولها شعبية كبيرة بين السكان لا يزال بعضها محبوباً ورائجاً حتى الوقت الحاضر.

١٧ - كما أن للمشروبات الشعبية وعلى رأسها القهوة العربية التي تغنى بها الشعراء ودوى صيتها في مختلف الأرجاء، وتسبق الناس في تقديمها لضيوفهم واعتبروها بوابة الكرم العربي، حيث تقدم للضيف بعد كلمات الترحيب مباشرة وقبل القرى.

١٨ - ولقد مارس السكان هواية الصيد، وهي الهواية العربية العريقة على مختلف أشكاله ومستوياته كنوع من الهواية، وفي نفس الوقت استفادت منه فئة كمادة غذائية، وقد استخدموا مختلف الأسلحة المحلية البدائية التقليدية، والمتطورة النارية مع الاستعانة بالصقور المدربة على مختلف مستوياتها مع كلاب الصيد على اختلاف أنواعها.

١٩ - وفي وسط هذا الجو المفعم بالنشاط فقد مارس السكان ما يزيد على خمسة وعشرين نوعاً من أنواع الرياضة البدنية بخلاف ما يعتقد البعض أن هذا المجتمع خامل لا حراك فيه، وما علم من يعتقد ذلك أن معظم الألعاب التي نشاهدها الآن قد طوّرت مما هو موجود أصلاً في مجتمعنا، فهناك

الألعاب التي يمارسها الذكور والإناث، وقد تحتاج إلى تطوير في الوقت الحاضر لتأخذ دورها ضمن الألعاب العالمية محتفظة بالطابع العربي الأصيل.

٢٠ - ولا تفوتني الإشارة إلى الناحية الصحيّة ومدى العناية بالنظافة، ومكافحة الأمراض السائدة والوافدة، والتداوي بمختلف الوسائل كالأعشاب والمركّبات الكيميائية وغيرها مع أخذ الاحتياطات اللازمة لمنع انتشار الأمراض المعدية من شخص لآخر.

٢١ - كما قد صنعوا بأنفسهم الأدوات المنزلية اللازمة لهم والتي تفي باحتياجاتهم حسبما تمليه عليهم العادات والأعراف وما تفرضه عليهم ظروف البيئة المحلية من متطلّبات.

٢٢ - كما اختاروا لأنفسهم الملابس الملائمة للرجال والنساء، وتفنّوا في صنع تلك الملابس من تصميم وخياطة وتطريز ونقوش وما إلى ذلك مما يتعلّق بهذه الناحية.

٢٣ - كما تفنّوا بصنع الحلي والمصاغ للمرأة بالذات، حيث تمكّنت المرأة من اقتناء الحلي الثمينة والجميلة جداً، كما نال الرجال نصيباً طيباً مما يتحقّق به كالسيوف والخناجر وغيرها.

٢٤ - ولم يغفلوا الأسلحة التي يدافعون بها عن أنفسهم أو يقهرون بها عدوّهم، سواء القديم منها أو الحديث وكانت تمثّل لديهم مركزاً مرموقاً وتحتل الأسلحة في نفوسهم مكانة عظيمة.

٢٥ - كما أن لديهم أشياء ثانوية في حدّ ذاتها لكنها ذات قيمة لا يستهان بها، حيث يشغل كل منها نطاقه المميّز، كالوسم الذي يميّز ممتلكات الناس من بهيمة الأنعام، والحمى الذي يمثّل نموذج المراعي الجيّدة، والأسماء السائدة التي تضيف طابعاً مميّزاً لسكان هذه المنطقة، وغير ذلك من الأشياء الأخرى.

٢٦ - وعلى اعتبار أن البقعة المشار إليها تغطي مساحة كبيرة، فلا بد من وجود اختلاف بسيط في بعض المسميات التفصيلية لبعض الأشياء غير أن هذا الاختلاف بسيط جداً لا يتعدى ٢٪، بحيث تبقى الغالبية العظمى من هذا المسميات بمفهوم واحد تقريباً كما أن الخطوط العريضة لنمط الحياة موحدة بصفة عامة.

٢٧ - وبما أن اللهجة السائدة هي اللهجة الشعبية، فإن الشعر ينضوي بالطبع تحت هذا الاعتبار، ولهذا السبب اضطرت إلى الاستشهاد بالشعر الشعبي لهذه الفترة، وذلك لعدم تعرض الشعر العربي الفصيح لكافة شؤون الحياة بشهادة من هم أطول مني باعاً في هذا المجال، لكنني جعلت لكل بيت أوردته في هذا الكتاب من الشعر الشعبي شرحاً لمعاني الكلمات الصعبة الواردة فيه وشرحاً إجمالياً لمعنى البيت، وهذا الشرح موجود في آخر الكتاب ليسهل على مَنْ لم يفهم معنى البيت باللهجة النجدية أن يعرفه باللغة العربية الفصحى، ويعلم الله لو وجدت بالشعر العربي الفصيح ما يفي بالغرض مانحيت هذا المنحى. كما أن الشعر يعتبر المرجع الوحيد الذي أحتفظ بوصف بعض الحوادث والمعالم وأبقي عليها خاصة في الفترة الزمنية التي نحن بصدددها.

٢٨ - قد يجد القارئ أثناء قراءته بعض الإسهاب في بعض الفصول وأحياناً تكرار بعض الجمل في فصل آخر لكن ذلك ضرورة لا بد منها لإعطاء كل فصل حقه، كما قد يصدم القارئ من رؤية الصورة التي تتسم بالجدية، والقوة، والصراحة، التي تغلف ذلك المجتمع، وهذه بطبيعة الحال تمليها الظروف المعيشية السائدة آنذاك، لكن هذه الصدمة سرعان ما تمتصها الصورة الصادقة البسيطة المعبرة التي تنبئ عن طهارة القلوب ولين المعشر، وصدق الكلمة، وصفاء النية وكرم الضيافة والارتباط الوثيق الصادق الذي لا مرأى فيه بالخالق العظيم، مع حب الإيثار على نفس، والشجاعة والمروءة والبساطة في كل شيء.

٢٩ - قد يوافقني جلّ القراء إن لم يكونوا كلهم في أن خير من يكتب عن موضوع معين هو ابن البيئة التي يكتب عنها، وذلك لقوة التصاقه بهذه البيئة ومعرفته ببعض الدقائق التي تخفى على غيره، وليعزف بنفسه النغمة التي قد تلامس شغاف قلوب سامعيه، وتجذب انتباه الآخرين نحوه، وقد وضعت شمعة بسيطة على مدخل هذا الباب الذي أمل أن ينبري للولوج فيه نخبة من الباحثين المدققين الذين يظهرون تراث أمتنا القيم على الوجه المطلوب، في تلك الفترة التي أغمضت عليها عين النسيان، وليبرزوا هذا التراث بأسلوب يلائم حياة العصر مع الاحتفاظ بطابع الأصالة وعمق الجذور.

٣٠ - حيث تفتخر معظم الشعوب بتراثها الحضاري بكافة أشكاله ومختلف صروبه، وتبرزه بشكل واضح جليّ تحترمه وتحافظ عليه وفي نفس الوقت تستمر ببناء صرحها الحاضر مقتبسة من ماضيها محاسنه، سالكة أسلم الطرق المؤدية إلى حياة أفضل غير مفرطة بتراثها، ونحن كعرب مسلمين يجب أن نكون في مقدّمة هذه الشعوب ونولي تراثنا كل عناية واهتمام.

٣١ - أما حبي لهذه البقعة فكان من الدوافع التي شجعتني على طرق هذا الباب، حيث نظّمت ذلك شعراً قبل عدة أعوام بقصيدة حاولت فيها ترجمة المشاعر التي أكنّها لها، والقصيدة مطلعها هذا المقطع:

نجد التي من صميم القلب أهواها
قلب الجزيرة نبض في خلاياها
قد غازل البعض شيئاً من شمائلها
كابن الملوح غنى في مزاياها
عليها حين يسرى من حبيته
بما ينافحه من نشر رياها

وقد نسي ذكر أشياء شُغفت بها
حتى سرت في دمائي في خباياها
(المؤلف)

وبقية الأشياء المشار إليها بالقصيدة.

٣٢ - لقد عاش العرب في هذا الجزء بكل حيوية ونشاط ونعموا برغد من العيش أوقاتاً كثيرة، وقاسوا من الحاجة والعوز لساعات مؤلمة، لكنهم رغم ذلك صمدوا وثبتوا وحافظوا على دينهم ومثلهم العليا، وعاداتهم وتقاليدهم، يقتاتون الطوى، وتحنقهم الحاجة في كل شيء ولا يفرط الفرد منهم ذكراً كان أم أنثى بذرة واحدة مما يحسّ في أمور دينه أو وطنه أو مثله العليا، والقرائن في هذا المجال كثيرة تزخر بها قصصهم الواقعية التي تنمّ عن مواقف مشرّفة وقفها أناس شديداً المراس.

٣٣ - ولا أدعي أنني غطيت كافة الجوانب المشرقة، أو خلافتها، لكنني ساهمت بقدر استطاعتي، ولا يلام من أدّى ما استطاع، وعسى أن يبرز من هو أقدر مني على الإتيان بتفاصيل أدق، وصورة مشرقة أكثر وضوحاً، ليبرز جزءاً مغموراً من صور مجتمعتنا، في فترة زمنية مهمة لإظهارها جليّة إلى حيّز الوجود، ويسرني أن أتلقى التصويبات من ذوي المعرفة لتلافيها في الطبعة القادمة، وأرحّب بالنقد البناء كما لا يفوتني شكر من ساعدني ببعض الصور وبعض المعلومات التفصيلية، وسوف أجمع ما يصلح منها للطبعة القادمة. والله من وراء القصد، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(المؤلف)
عبد الرحمن بن زيد السويداء

الرياض: ١٤٠٠/١٠/١٠ هـ
١٩٨٠/٨/٢١ م

الفصل الأول

العوامل المؤثرة

□ البيئة الجغرافية:

لا بدّ من إدراك المرء لما هي عليه الجزيرة العربية من وضع جغرافي متميّز، وعلى الأخص قلب هذه الجزيرة، المسماة هضبة نجد وما جاورها، إذ أن المناخ السائد فيها هو المناخ الصحراوي، بماله من إيجابيات وسلبيات تتحكّم في النشاط السكاني داخل هذه المنطقة، ولو أن المناخ بصفة عامة في الفترة التي سيجري البحث فيها ألطف بكثير مما هو عليه الآن، حيث يتوالى هطول الأمطار لسنوات متتالية، وإذا حدث أن أصاب الأرض جدياً فإن ذلك لا يطول لأكثر من سنة أو سنتين إلا ما ندر، خلافاً للوقت الحاضر الذي تتوالى سنوات الجذب فيه بالأربع والخمس سنوات، وعليه، فإن المناخ الصحراوي المشار إليه يتحكّم في النشاط السكاني ويصنع حياة الناس بطابع ممّيز له من الإيجابيات ما يفوق سلبياته، كالصبر وشدة التحمّل، والكرم، والشجاعة، والوفاء، والمروءة، والإيثار على النفس، والبساطة في كل شيء، والتعاون. إلى جانب سلبياته المتمثلة في الحاجة، والشح في الرزق، التي تضطرّ بعض ضعاف النفوس أحياناً إلى السلب والنهب، وهنا يدور قطب المشاكل التي يعاني منها المجتمع، والتي يتعذّر على السلطة أحياناً السيطرة عليها، بل إننا نجد السلطة المشرفة نفسها والمتمثلة في شيخ القبيلة أو أمير المقاطعة تحت طائلة العوز والحاجة تلجأ إلى فرض أتاوة على من تحت يدها بالإضافة إلى الزكاة التي يفرضها الدين الإسلامي، وذلك لتأمين احتياجاتها الضرورية، لهذا ترى أن هطول الأمطار

وستر الله يجنبان المنطقة شرور الكوارث الطارئة، مثل موجة البرد القارس، أو عواصف رعدية ممطرة، أو عواصف رملية حارقة، أو موجة الجراد الصحراوي، هي المركز الرئيسي الذي تقوم عليه هذه البيئة، ويرتفع مقياس حيوية السكان ونشاطهم، إلى أعلى درجة، أو ينزل إلى ما تحت الصفر.

كما أن لموقعها الجغرافي البعيد نوعاً ما عن البحار، ما جعل سبل الرزق فيها متوقفاً على الزراعة والرعى، والمهن المساندة لها بدرجة رئيسية، كما حرمتها من كثير من الإيجابيات كتلطيف درجة الحرارة في فصل الصيف، وإمدادها بالسلع التموينية، لكن هذه البيئة تمتاز بتربة خصبة جداً من الناحية الرعوية، إذ تنبت أصنافاً متعددة وممتازة من الأعشاب، إذا ما أنزل الله عليها الأمطار ولبست الأرض سندسها وأزمنت، فإنها تنسي أهلها كل ما صادفهم من مصاعب ومتاعب، وقد عبّر أحد أبنائها عن هذه الحالة أصدق تعبير بالبيتين التاليين:

١ - نجد يعزى عن غشاها عذاها

لوهي مقر ابليس في بعض الأذكار^(١)

٢ - نركض ومن صاد الجراد شواها

وللنار من عقب من المال دينار

(مهدي الهبداني / رشيد العلي)

وبيئة كهذه تتصف بهذه الصفات لا يعبر إليها إلا أهلها، لذا نجد لها هذه الأسباب وغيرها خالية من العناصر الأجنبية إلا ما ندر، وذلك لعدم وجود المغريات وعلى العكس نجد لها تصدر المجموعات البشرية إلى الأراضي المجاورة لها في العراق والشام التي تجلب الغرباء إليها، ولبعدها نوعاً ما عن البحار التي قد يتسرّب منها بعض العناصر المتطفلة. وإذا أمعنا النظر فإننا نجد لها منطقة قارية مصغرة وعليها أن ندرك هذه الصفة جيداً عند تعمّقنا في هذه البيئة.

(١) أبطال من الصحراء ص ٢١٨.

□ البيئة الاجتماعية:

بالقاء نظرة سريعة على تركيب البنيان الاجتماعي نجد أن المجتمع في تلك الفترة يتكوّن في غالبته من المجتمع الرعوي والزراعي، حيث تشكّل القبيلة أو القرية العمود الفقري لهذا المجتمع. ويوجد هناك تماسك قوي العراء في كل من هاتين الوجدتين من البنيان الاجتماعي، فالفرد في القبيلة يمثلها في الواجهة من خير وشر، وربما تحلّ فرد من أفراد هذه القبيلة وزر ما ارتكب أحد أبنائها الذين لا تربطهم بهذا الفرد أي صلة أو معرفة، اللهم إلا أنه من هذه القبيلة. وتنطبق هذه الحالة على الأسرة، وربما أحياناً على المدينة أو القرية، غير أن المدينة أو القرية تختلف بعض الشيء، حيث أن سكانها ينتمون إلى مجموعة من القبائل يربطهم تواجدهم بهذا المكان ومصالحتهم المشتركة، وبذلك يكونون أقلّ شمولية للفرد من وحدة القبيلة فيما يلحق الفرد من تبعات من جرّاء فرد آخر.

وإيضاحاً لما سبق، فإنه ربما ارتكب أحد أفراد هذه القبيلة أو الفخذ من القبيلة أو العائلة خطأ ما بحق شخص من قبيلة أخرى فإن هذا الشخص إن كان حياً، أو عصيته إن كان ميتاً يثارون من الفاعل، وإن لم يتمكّنوا منه فمن أحد أقاربه بالعصبية، فإن لم يكن فأحد أفراد قبيلته أو فخذة أو عائلته بأي وقت وفي أي مكان يتمكّن فيه من الحصول على من يعتبره خصمه، وربما امتدت هذه المطاردة غير المعلنة إلى عدد من السنين.

ومن هذا المنطلق فإننا نجد بعض الأفراد إذا ارتكب جريمة قتل وأيقن أن قبيلته أو عائلته لا تستطيع حمايته من خصمه، فإنه يلوذ بالفرار ويختفي بمكان بعيد عن متناول يد غريمه ويعيش بهذا المكان الجديد متخفياً وربما غير اسمه الحقيقي وجحد اسم عائلته، أو تلقّب بلقب يختاره لنفسه، ولولا خوفه من معرفة لهجة قبيلته لأخفى اسمها، كل هذه الإجراءات تتمّ من قبّله بكل سهولة ويسر إذا أدركنا أنه لا يحمل هوية أو أية وثائق ثبوتية تدل على اسمه الحقيقي،

فيمكث في هذا المكان إلى أن يقضي الله أمراً كان مفعولاً بصلح أو غيره، وربما طاب له المقام في المكان الجديد ولا سيما إذا طالت المدة عليه، أما كيف يعيش في هذا المكان فإنه في الغالب يفضل عدم الظهور ويقتنع بالسير من الأمور، سواء في أسلوب معيشته، أو المهنة التي يزاولها، أو الزوجة التي يقترن بها، وربما أدركته المنية فجأة دون أن يُطلع أبناءه على أساس منشئه أو قبيلته ومن أين أتى على اعتبار أنهم صغاراً لا يحتفظون بالأسرار، وبعد أن يقضي ينشأ أبناؤه لا يعرفون عن أصلهم إلا أنهم أبناء فلان، ولذلك نجد بعض الأسر تخضع لهذا الاعتبار، وربما تمر سنين قبل أن يتضح نسب هذه الأسرة بعد التحريات الدقيقة من ذوي المعرفة.

وباعتبار أن النشاط الاجتماعي ينحصر بالزراعة والرعى والتجارة والأعمال المساندة لها، وعلى اعتبار أن الزراعة والتجارة يقوم بها الحضر المقيمون في المدن والقرى على مواقع المياه الجوفية، بينما يقوم بعملية الرعى البدو الرحل الذين ينتقلون من مكان إلى آخر تبعاً لوجود الكلأ الذي تعيش منه مواشيهم ولكل هذين الشقين عاداته وتقاليده وأعرافه، التي تتكوّن في مجموعها من العادات والتقاليد والأعراف العريقة الضاربة في القدم التي جاء إليها الإسلام وهذبها وأضاف إليها تشريعاته السمحة الهادفة، نجد تأثير عادات فئة على أخرى واضحة المعالم في كثير من الأحيان، فعادات وتقاليد البادية قد ألقت بظّلها على عادات وتقاليد الحضر وبالعكس، ويتكوّن هذا المجتمع من طبقة واحدة تقريباً هي الطبقة الكادحة والعاملة في الزراعة والمهن والرعى، يشدّ عنها نسبة بسيطة هي طبقة الحكّام والتجار التي تعيش قريباً من مستوى سابقتها.

وحينما نعود إلى السلطة المشرفة سواء أكانت في القرية أو القبيلة أو إمارة المنطقة نجدها تطبّق التشريعات الإسلامية وأحياناً تستعين في الصالح من العادات والتقاليد والأعراف إذا كان فيه حل للأشكال بدون ضرر لأحد ولا يتعارض مع مبادئ الإسلام، على أن السلطة نجدها في أبسط صورها بدون كتابات أو تدوين للقضايا إلا ما كان منها مهماً، كأن يتعلّق بملكية أو صلح

في منازعات كبيرة أو ديّات وما في مستواها، لكن تلك الكلمة أو الجملة الشفهية المبلّغة للفرد أو الجماعة على مسمع من الملأ أو بصفة منفردة من القاضي أو الأمير أو شيخ القبيلة تكون نافذة المفعول مطاعة بدون قيد أو شرط أو تردّد. وبذلك نجد هذا المجتمع رغم بداءته وتكوينه الاجتماعي يعيش متماسكاً سهل القيادة أحياناً، صعب المراس أحياناً أخرى، خصوصاً إذا وجد من يستفزّه نحو هدف معين أو نيل من كرامته وعلينا أن نضع في اعتبارنا هذه الصورة حينها نتعمّق في هذا البحث.

□ السلطة المشرفة:

تتمثل السلطة المشرفة في أمير المقاطعة أو شيخ القبيلة، وإذا كان من الفئة الأولى فإنه في الغالب يتركز على السلطة المركزية التي يمثّل رأس الهرم فيها. إذ أن الأمير ومن حوله من المستشارين المعدودين والذين اكتسبوا الخبرة بالممارسة ولديهم إحاطة بالشؤون الداخلية للإمارة وربما تعدّى ذلك إلى معرفتهم بأحوال الإمارات المجاورة وشؤون القبائل المحيطة بهذه المنطقة، ولا يوجد حكومة بمعنى الكلمة كما يدل عليه مسمّاها في الوقت الحاضر، لها وزراء ووزارات ودواوين متخصصة، لكن الأمير هو كل شيء في إمارته يتولّى تصريف شؤونها الداخلية والخارجية بإرسال المندوبين الذين يمثّلونه، بعد إعطائهم التعليمات اللازمة لهذا الشأن أو غيره. وأحياناً لا يعرف هذا المندوب مغزى تعليمات الأمير، وما عليه إلا أن يوصلها ويأتي بالرد عليها، وهذا المندوب يسمّى أحياناً «مرسالاً» وله ضمانته كافية على حياته وممتلكاته، ويقال في المثل السائر «المرسال لا يُقطع له رأس»، وغالباً ما يختار الأمير لكل مهمة ما يناسبها من المندوبين ولكل أمير ما يناسب مع مقامه، ويتولّى الأمير كما أسلفنا كافة السلطات فهو وزير الدفاع والداخلية والخارجية والزراعة والمالية وهي السلطات الرئيسية بالإضافة إلى ما هو أقل منها، ويقوم بخدمته في وقت السلم مجموعة من الجنود غير النظاميين هم خدم الأمير وهم طوع بنانه، ينفذون تعليماته بكل دقة، أما في وقت الحرب فإنه ينضوي تحت لوائه أعداداً كبيرة من أفراد إمارته فيما يقابل في الوقت الحاضر

قوة الاحتياط، وهؤلاء يتطوعون لخدمة الأمير بدون مقابل إلا ما يجود به عليهم من هبات أو عطايا، وأحياناً تكون هذه الخدمة إجبارية وبدون مقابل حينما يداهم هذه الإمارة خطراً ما من الخارج أو تمرّد من الداخل، وتتكوّن واردات الإمارة من الزكاة على المنتجات الزراعية والمواشي. وما يفرض على الأفراد من الأتاوة بين الحين والآخر من الحاصلات الزراعية، أو الحيوانات وخاصة الإبل والخليل والأغنام وذلك لتجهيز الغزو، أو الدفاع عن حدود الإمارة، أما مصروفاتها فهي تمثّل مصروفات الأمير الخاصة ومصروفات تجهيز الجيوش أو ما يدفع للإمارات أو السلطات الأقوى المجاورة دفعاً لشرّها أو رجاء حمايتها. ويكون للإمارة هيبتها وضمانها، ويحمي الأمير من يلوذ به ويطلب حمايته بما يسمّى في الوقت الحاضر اللجوء السياسي، خاصة إذا كان اللاجئ قد أتى من قبيلة أو إمارة أخرى على أن يعيش بهذه الإمارة كأبي فرد من مواطنيها، وتمتد الإمارة وتنكمش حسب قوة هذا الأمير أو ضعفه وتبعاً لقوة الإمارات أو القبائل المجاورة، وتمشياً مع الظروف المؤاتية لهذا الأمير. وبحكم أن الإمارة تدين بالدين الإسلامي فإن الذي يتولى القضايا الشرعية هو قاضي أو مجموعة من القضاة يبتون في المواضيع الشرعية حسب نصوص التشريعات الإسلامية دون الرجوع إلى الأمير، أما القضايا الإدارية فإن الأمير يتولّى البت فيها هو أو من ينييه، وعادة يتخذ الأمير عاصمة إمارته مدينة متوسطة بيني فيها قصر الإمارة ومنه يدير شؤونها.

أما شيخ القبيلة فإنه أقل شأنًا من أمير المقاطعة خاصة إذا كانت قبيلته من الحجم المتوسط عدداً، ومع أن أفراد قبيلته هم الجسم الهرمي الذي يمثّل قمته، ويتخذ من بيت الشعر مقراً للإمارة، وعادة يكون بيت الشيخ مميّزاً عن غيره من بيوت الشعر وذلك بكبر حجمه وارتفاع «رفته» ووجود البيوت الأخرى الملاصقة له، ويتم بجزء من هذا البيت «الرفعة» وهو القسم الخاص بالرجال التجمع لشرب القهوة وتناول الطعام، ومناقشة المسائل التي تهم القبيلة، من غزو أو انتجاع مكان معشب أو أية قضية تتعلق بالقبيلة أو أحد أفرادها، فهذا الجزء يعتبر بما يقابل قصر الحكومة في الإمارة، وأحياناً يكون مقراً للسمر والمساجلات

الشعرية. ومع أن أفراد القبيلة يمثلون عصب الحياة لهذا الشيخ إلا أنه لا يُكرههم على أمر معين كغزو مكان ما، إلا بإرادتهم حسب أغلبية الآراء، ولكل فرد ما كسب من هذا الغزو وعليه تحمّل ما يلحقه من تبعات، وعادة يتحوّلون أميرهم عندما يظفرون بكسب، أن يأخذ الشيخ جزءاً من هذه الغنائم والباقي يوزّعه على الأفراد، وبهذه الطريقة يضمن طاعتهم وولاءهم له. أما إذا داهم القبيلة خطر ما فإن أفراد القبيلة يدافعون عن دمارها بكل ما أوتوا من قوة، بالمال والسلاح والأرواح، ونجد أن شيخ القبيلة له من الاحترام ما للأمير المقاطعة وله من السلطات ما لغيره كحماية المستجير وغيرها. وإذا أدركنا هذا الوضع السائد، أمكننا أن نكوّن فكرة شاملة واضحة المعالم عما نحن بصده.

□ الناحية الاقتصادية:

يتركّز الاقتصاد في ذلك الوقت على ثلاثة عناصر رئيسية هي الزراعة والرعى والتجارة، ويستند العنصر الثالث على سابقه، فالمنتجات الزراعية، كالقمح بنوعيه، والشعير، والذرة والدخن بنوعيه، بالإضافة إلى التمور بأنواعها المتعدّدة، ركيزة أساسية يقوم الاقتصاد عليها، أما الركيزة الثانية فهي الحيوانات والمنتجات الحيوانية، وتمثّل الإبل، والأغنام، والماعز، سلعاً تجارية رائجة كثيرة التداول بين الناس، بالإضافة إلى المنتجات الحيوانية، كالسمن، والألبان المجفّقة والأقط والصوف، والجلود التي تعتبر سلعاً تحتل مكانها وتمثّل قطاعاً مساعداً. وعلى هذين القطاعين تقوم التجارة، بنقل هذه السلع وتسويقها من مكان لآخر داخل المنطقة وخارجها في أوقات مختلفة من العام، حيث يحتفظون بالمنتجات الزراعية المتوقّرة في بداية فصل الصيف كالحبوب ليتّم بيعها في وقت الشتاء عندما تكون الحاجة إليها ملحّة، ويخزّنون المنتجات الحيوانية في فصل الربيع لبيعوها في فصل الخريف وأوائل فصل الشتاء، ويكتزون التمور في فصل الخريف ليسوقوها في فصل الشتاء والربيع، إضافة إلى ذلك تقوم التجارة باستيراد المنسوجات كالأقمشة والمفروشات والسلع الضرورية الأخرى كالأسلحة والقهوة والهيل التي تُعتبر سلعاً نافقة، كذلك الحال بالنسبة للسلع الكمالية كالمسوغات النسائية والعطور وغيرها.

أما دخل الفرد فليس هناك مقياس يمكن أن يستدل به عليه، حيث لا يوجد كما هو في الوقت الحاضر ميزانية لإحصاء الواردات والمصروفات لكل سلطة، وإنما الأفراد بمجموعهم يعملون بهذه الحقول الثلاثة والحقول المساعدة لها، ويعيشون عيشة قد رضوا بمستواها، وهي ترتفع وتنخفض تبعاً للعوامل المؤثرة فيها، فتجدها ترتفع في سنين الأمطار والخيرات، بحيث يصل مستوى المعيشة إلى مستوى طيب تتوفر فيه جميع أصناف الأرزاق، ويعيش الناس في رغد من العيش، ثم تجدها تنخفض في سنوات الجذب إلى مستوى الحضيض، بحيث يأكل الناس جلود الحيوانات اليابسة، والنوى، وجذوع النخل، ويعيشون على الأعشاب وغيرها بما يسد الرمق بصرف النظر عن قيمته الغذائية. ولا يوجد للفرد دخل شهري معين من الإمارة أو من الأفراد، إذ أن العاملين لدى الإمارة يحصلون على هبات مقطوعة في أوقات غير منتظمة، حسب المناسبات، وإذا حصل وقرر لهؤلاء الأفراد مرتب معين، فإنه يأتي إليهم بعد ستة أشهر وربما سنة، وأحياناً يسلم إليهم نقداً وفي أحيان أخرى يعطون مقابله سلعاً مما يتوفر لدى السلطة.

أما العاملون لدى الأفراد فغالباً ما تكون أجرتهم سنوية أو موسمية كفصل الشتاء أو الصيف مثلاً، وفصل الشتاء يتكون من فصلي الشتاء والربيع، والصيف يتكون من فصلي الصيف والخريف، ولا يتعدى الأجر مبلغاً زهيداً لكن الفرد يقبل به، بالإضافة إلى ما يتناوله لدى رب العمل من الطعام والشراب، ومجمل القول أن دخل الفرد الذي هو أساس مقياس مستوى المعيشة من الناحية الاقتصادية متدن جداً إذا ما قسناه بمقياس الزمن الحاضر. ومن هذه الصورة لما هو عليه الوضع الاقتصادي آنذاك، يتبين لنا بقية تفاصيلها عندما ندخل في صميم الموضوع.

□ الناحية الثقافية:

الناحية الثقافية هي الدعامة الأساسية لأي مجتمع وعليها يتم بنيان بقية أعمدته الصلبة والجميلة في آن واحد، وإذا عدنا إلى الوراء وألقينا نظرة عامة

على الناحية الثقافية منذ بزوغ فجر الإسلام مروراً بعهد الخلفاء الراشدين والعصرين الأموي والعباسي، نجد أن شبه الجزيرة العربية بصفة عامة ومنطقة نجد بصفة خاصة التي نحن بصددّها لم تظفر من العلم إلا بتعلّم القرآن الكريم فقط وعلومه أحياناً وذلك لبعدها عن مراكز الخلافة في المدينة المنورة ودمشق وبغداد، وما زاد الطين بلّة عندما جاء العهد التركي الذي استمرّ أربعة قرون رزحت البلاد العربية تحته فترة مظلمة من تاريخها، هذا ما يختصّ بمراكز الإشعاع أما المكان المهجور أساساً فلا تسأل عن حاله!! لذلك اقتصرّت الناحية الثقافية على تعليم القرآن الكريم وعلوم التوحيد والفقه والحديث وما يتعلّق بالعلوم الشرعية وتعليم القراءة والكتابة، ولما كانت اللغة العربية الفصحى قد دبّ فيها التلاشي، فقد دخلت مادة اللغة العربية من قواعد وعروض وغيرها، إلى جانب العلوم الدينية وأصبحت تدرّس في حلقات الذكر وعلى المشايخ بالإضافة إلى العلوم الشرعية، أما تعليم القرآن الكريم والكتابة فيقوم بهذه المهمة الكتاتيب الذين ينتشرون بالمدن والقرى ويقومون بالتدريس طوعية من أنفسهم دون مرتبات تذكر، إلا ما يجود به عليهم أولياء أمور الطلبة من هبات تتمثّل في شيء من المحاصيل الزراعية أو الحيوانية، ورغم هذه الظروف القاسية إلا أنه نبغ كثير من الفقهاء والعلماء، والمؤرّخين والشعراء المتصّلين بعلومهم، والذين بزوا أقرانهم في وقتهم، وأبقوا لنا الآثار التي تعكس الوضع الذي كانوا عليه، أما الشعر فإن اللهجة العاميّة قد طغت عليه، بحيث أصبح جزء كبير منه باللهجة العاميّة، ومع ذلك فإن قوّته ورسالته وقوة تصويره للأشياء وخلجات النفوس، بما يمس شغاف القلوب من تأثيره على الفرد والجمهير، ظلّ كما كان عليه في العهد الأموي وربما العهد الجاهلي، حيث أصبح في استطاعة الشاعر أن يقيم الدنيا بقصيدة ويقعدها بأخرى، وهو بمثابة وزارة الإعلام في الوقت الحاضر. أما ما يدخل تحت مسمّى الناحية الثقافية من تراث آخر كالفنون الشعبية وبعض العادات والتقاليد والألعاب فقد بقيت جيّدة محتفظة برونقها الأخاذ، وأصالتها العريقة رغم البساطة التي كانت عليها.

ويتبيّن لنا من ذلك ما هي عليه هذه البقعة من الناحية الثقافية، حتى نكون على علم بهذه الصورة عند دخولنا في تفاصيلها.

□ المواصلات:

تُعتبر المواصلات الشرايين التي تدبّ من خلالها الحياة في كافة أنحاء الكائن الحي، ويتوقّف عليها مدى نشاطه أو خموله، في العصر الحديث وفي العصور السابقة، ولما كانت المواصلات بهذه الدرجة من الأهمية فإننا سوف نلقي نظرة عليها لنرى ما هي عليه في تلك البقعة، حيث نجدتها تقتصر على الوسائل البدائية القديمة، وذلك قبل انتشار وسائل المواصلات الحديثة من سيارات وقطارات وطائرات، وبرق وهاتف، وأقمار صناعية... إلخ، وإذا أدركنا أن المواصلات في تلك البقعة التي نحن بصددتها تنحصر في الخيل، والإبل، والحمير، فالخيل تستخدم للمسافات القصيرة نسبياً بما يتراوح بين ٢٠٠ - ٢٥٠ كيلاً إذا أريد إيصال خبر مهم بأقصى سرعة ممكنة، وهي، أي الخيل، غير صالحة لحمل الأثقال. أما الإبل فهي تستخدم للمسافات الطويلة سواء لإبلاغ الأخبار والتعليمات وما في حكمها، أو لحمل الأثقال وهي بلا شك عصب المواصلات آنذاك، أما الحمير فإن خدمتها تقتصر على المسافات القصيرة والأحمال البسيطة، وهي بمثابة السيارات الصغيرة في الوقت الحاضر، يقضي عليها الفرد لوازمه اليومية.

وإذا كانت المواصلات في ذلك الوقت تتركز على الإبل في معظم الأحيان وذلك لنقل البضائع والسلع سواء ما كان منها منتجاً محلياً أو ما كان مجلوباً من البلاد المجاورة أو مستورداً من الموانئ البحرية في الشرق والغرب للجزيرة العربية، وإذا علمنا أن الإبل في حالة كونها تنقل أحمالاً لا تقطع مسافات طويلة بالنسبة للزمن الذي تستغرقه فإنه يترتب على هذا الاعتبار مجموعة من النتائج التي تتلخص في تأخير الإمدادات التموينية في بعض الأحيان، وعدم نقل السلع الطازجة لمسافات طويلة، والشعور ببعد المسافة بين نقطة وأخرى، بالإضافة إلى احتياج الإبل لأحمال ثقيلة تستحقّ تكلفتها بقطع المسافات الطويلة، مع ما يعترض الحملات أحياناً من أخطار قَطَاع الطرق وطمع الأعداء، وفي هذا الحالة فإن القافلة تحتاج إلى حماية مسلّحة من نقطة انطلاقها إلى مكان وصولها، من هذا يتبين لنا أن المواصلات لها أثر كبير على حياة الناس وطرق معيشتهم

ونوعية السلع التي يستعملونها، سواء أكانت ضرورية أو كمالية، كما أن لها أثراً كبيراً في رفاهية السكان وعوزهم ولا سيما إذا كانت الأرض مجدبة والإبل هزيلة، فإن ذلك يسبب نكسة كبيرة في مستوى معيشة السكان، قد تمتد إلى فترة سنتين أو أكثر دون أن تستعيد الحياة العادية نشاطها، كما أن هذه النقطة تؤثر تأثيراً مباشراً في أداء فريضة الحج إذا كانت الإبل هزيلة لا تستطيع إيصال الحاج إلى مكة وإعادته إلى أهله، وأحياناً تكون الإبل وغيرها سبباً لاستهلاك المواد التموينية المخصصة للإنسان فتأكلها وتموت في نهاية الأمر، وبذلك تكون الخسارة مزدوجة، مثال ذلك العربي الذي له نخل في بلدة خيبر فأخذ مؤونة بيته من التمر وذلك لإعاشة بعيده حتى يوصله إلى خيبر لجلب التمر من هناك، وعندما وصل خيبر كان قد استنفد ما لديه وفي طريق العودة استهلك الجمل التمر الذي جلبه الرجل ثم فارق الحياة، وعندها قال الرجل: «خيبر من وراء تمراته» فذهبت مثلاً.

لكنها، أي الإبل، في أحيان كثيرة تجلب على ظهورها الرخاء والرفاهية للسكان حسب المستوى السائد في ذلك الوقت، من هذه النقطة يجدر بنا ألاّ نفاجأ بشيء مما يتعلّق بهذه الناحية عند دخولنا في صميم تلك البيئة.

□ الاعتبارات السائدة:

هناك مجموعة من الاعتبارات المختلفة التي تغلّف المجتمع وتلقّفه بثوب شفاف لا يراه إلا مَنْ عاش بداخله، ومعظمها نابع من الظروف المحيطة بها وينعكس ظلّها على أفراد أو جماعة من الناس، وفي اعتقادي أن للجهل الضارب أطنابه في هذا المجتمع كبير الأثر في تكوين هذه الاعتبارات، ثم تغذيتها وبالتالي إبرازها وكأنها حقيقة لا غبار عليها؛ منها التنافس والتفاضل بين القبائل العربية والبطون المتفرّعة عنها بعضها على بعض دوغماً مبرّراً يذكر، والتفاضل بين فئة وأخرى مما كان له أثر كبير في بعض الأحيان في إثارة الحزازات والمشاكل، ومنها كذلك اعتبار الفئات العاملة في المهن فئة من الدرجة الثانية حتى ولو كان هذا

الفرد أو الفئة من نفس القبيلة أو البطن متى امتهن هذه المهنة أصبح خارج محسوبة هذه الفئة، وهذا ولا شك سبب في تأخير ازدهار الصناعة المحلية التقليدية وتطويرها والتفنن بها، واكتفت الفئة العاملة بالمهن بما يقضي شؤونهم الحياتية اليومية، كذلك اعتبار العناصر القادمة من خارج المنطقة عناصر من الدرجة الثانية أيضاً وربما الثالثة مهما كان مركزها في منطقتها الأولى أو مكانتها عند قبائلها التي انفصلت منها لسبب أو آخر من أسباب الحياة إلا إذا استطاع هذا الفرد أو الجماعة إقناع مجتمعه الجديد بأهميته وصحة أرومته في موطنه الأول، وأنّ له ذلك إذا علمنا صعوبة المواصلات وبعد المسافات، متى انطبعت في أذهان المجموعة صورة معينة عن فرد أو جماعة فإنه من الصعوبة إزالتها إلا على المدى الطويل وفي طرق مقنعة.

فهذه الأسباب وما في مستواها أوجدت خلخلة في البنيان الاجتماعي نتجت عنها شروخ بسيطة عازلة أثّرت في التماسك البنياني مع أنه في غنى عنها، ومع أن الإسلام حذّر منها وجعل الناس سواسية كأسنان المشط «إن أكرمكم عند الله أتقاكم» صدق الله العظيم^(١). لكن رغم هذا سادت هذه الاعتبارات، وعلمنا إدراك مدلولها وظلّها أثناء دراستنا للموضوع.



(١) سورة الحجرات آية (١٣).

الفصل الثاني:

البرنامج اليومي

من هذا البرنامج اليومي المعين على مدار السنة منذ مئات السنين يتضح لنا مدى النشاط والحياة والانضباط التي يتمتع بها هذا المجتمع على بساطته وخلوه من التعقيدات وإنما تعود على هذا البرنامج وأصبح جزءاً من حياته اليومية، بل من لحمه ودمه وذلك تنفيذاً لتعاليم الشريعة الإسلامية السمحة، ووفاء بمتطلبات الحياة. ويتكوّن البرنامج اليومي مما يلي:

١ - يصحو الناس جميعاً رجالاً ونساء عند طلوع الفجر والأذان التالي، لأن المؤذن يقوم بأذنين الأول يتم قبل التالي بحوالي ساعة من الزمان ويسمى آذان «النباه» ومع أن الساعات لم تكن منتشرة في ذلك الوقت إلا أنه يتم تحديد الوقت بواسطة الظواهر الطبيعية كطلوع النجوم وبزوغ الفجر وطلوع الشمس وغروبها.

وعند آذان الفجر يؤدّي الناس صلاة الفجر جماعة بالمساجد بالنسبة للرجال، أما النساء ففي البيوت وهذا الوضع يستمرّ في كافة فصول السنة عدا بعض الفئات مثل المسافرين، وسائقي السواني، والذاهبين للفلاة «الفلاي» فإنهم يبتعدون قبل الأذان الأول بساعة زمنية أو أكثر.

٢ - يتم بعد صلاة الفجر تناول القهوة العربية وشيء معها مما يطلق الريق كالتمر، والمقشوش، والأقط وغيره كلّ حسب مستواه المعيشي، غير أن الذّ

شيء مع القهوة صباحاً هو التمر الحالي الذي يكسر مرارتها اللاذعة، وربما يستعاض عن القهوة باللبن أو الحليب الطازج من ضرع أمه ساخناً، والمضاف إليه شيء من السكر بعد غليه أحياناً، أو ماتيسر من طعام الإفطار. وربما عاد مَنْ لا عمل له إلى النوم مرة ثانية، كذلك الحال بالنسبة لكبار السن ينامون فترة قصيرة تسمى «التصفيرة» حتى موعد صلاة الإشراف بعد طلوع الشمس (ركعتين).

٣ - مباشرة العمل مع طلوع الشمس كلّ بعمله على مختلف الفئات والتخصّصات، وتفتح الأسواق التجارية ويستمر العمل إلى أذان الظهر، وموعد أذان الظهر إذا زالت الشمس عن سمت الرأس، وهناك فئة تتناول طعام الغداء قبيل صلاة الظهر مباشرة وبعد الغداء يتوجّهون لأداء الصلاة وهم طبقة التجار ومَنْ في مستواهم أما الباقون كالعمال والفلاحين فيتناولون غداءهم بعد الصلاة مباشرة.

٤ - تتم فترة استراحة بعد صلاة الظهر ويستفيد منها البعض في أخذ قسط من النوم وهي نومة القيلولة المعروفة بصحة نومها كما قال الشاعر:

ألا إن نومات الضحى تورث الفتى
هواناً ونومات العصر جنون

ألا إن بين الظهر والعصر نومة
تحاكي إلى أهل العقول فنون

وبالعوض الآخر يتجمعون في هذه الفترة بالقهاوي بما يسمى «شبة الظهر» يتجاذبون أطراف الحديث وربما تعرّضوا لحل بعض المشاكل التي قد تنشأ، ويتناول البعض، من أراد وجبة خفيفة تكون عادة من التمر أو الأقط أو الكليجا تسمى وجبة «الهجور» مع القهوة أو اللبن أو مفردة وعادة يتناولها الذين يزاولون الأعمال.

٥ - عندما يحين موعد صلاة العصر حال كون ظل كل شيء مثليه، تؤدّى الصلاة جماعة بالمساجد إلا مَنْ هم على رأس أعمالهم في المزارع فإنهم يؤدّونها جماعات أو فرادى في أماكنهم دوغماً رقيب إلا الله سبحانه وتعالى.

٦ - يباشر الناس أعمالهم كلّ في اختصاصه بعد صلاة العصر مباشرة وتفتح الأسواق التجارية حتى غروب الشمس عندها يحين موعد إغلاق الأسواق حتى صباح الغد، وفئة من التجّار ومَنْ في مستواهم يتناولون طعام العشاء قبل صلاة المغرب، أما الفئات الأخرى فإنهم يتناولون طعام العشاء بعد صلاة المغرب مباشرة، وربما تأخّر عنهم عمال المزارع إلى ساعة أو ساعتين من الزمان. أما في البداية فإن طعام العشاء يتأخّر إلى ما بعد صلاة العشاء.

٧ - ارتياد المقاهي والمجالس لتبادل الحديث، وليدلي كل واحد بما صادفه خلال يومه العملي وما سوف يقوم به في الغد وما يحتاج إليه من المعونة إن كان يفكّر في غده في عمل جماعي، وقد يكون هذا الوقت مناسباً للمفاوضات التجارية أو زيارة الأصدقاء والأقارب والأحباب.

٨ - وعند وجوب صلاة العشاء الأخير بعد غروب الشفق الأحمر تؤدّى الصلاة جماعة للرجال، أما النساء ففي بيوتهن ثم يخلد معظم الناس إلى الراحة والنوم، عدا فئات معيّنة من الشباب والرجال تبقى في تجمّعات وحلقات سمر لبعض الوقت يتطارحون فيها أصناف الحديث والقصائد والذكريات والقصص في مختلف مناحي الحياة، ثم بعد ذلك ينامون أيضاً وغالباً ما يتم النوم للجميع فيما يقارب الساعة العاشرة مساء حسب التوقيت الزوالي الآن.

٩ - هذا البرنامج ينطبق على الحضر المستوطنين وعلى البدو المقيمين على المياه وبجانب القرى، أما البدو الرحل فإنه يوجد هناك اختلاف بسيط في بعض الأعمال خاصة فيما يتعلّق بالرعاة، حيث يسرحون بأغنامهم بعد

طلوع الشمس ويعودون بها مع أذان العشاء الأخير. أما الإبل فإن رعاتها
يكرّون في الذهاب ويتأخرون بالعودة، أما الرجال فإنهم يقضون جزءاً من
وقتهم في التنقل بين مقاهيهم في بيوت الشعر لتبادل الأحاديث وارتشاف
فناجين القهوة، والتباحث في كثير من الأمور إلا من كان ذاهباً لصيد
أو غيره.



الفصل الثالث:

الزراعة

□ معرفة المياه الجوفية:

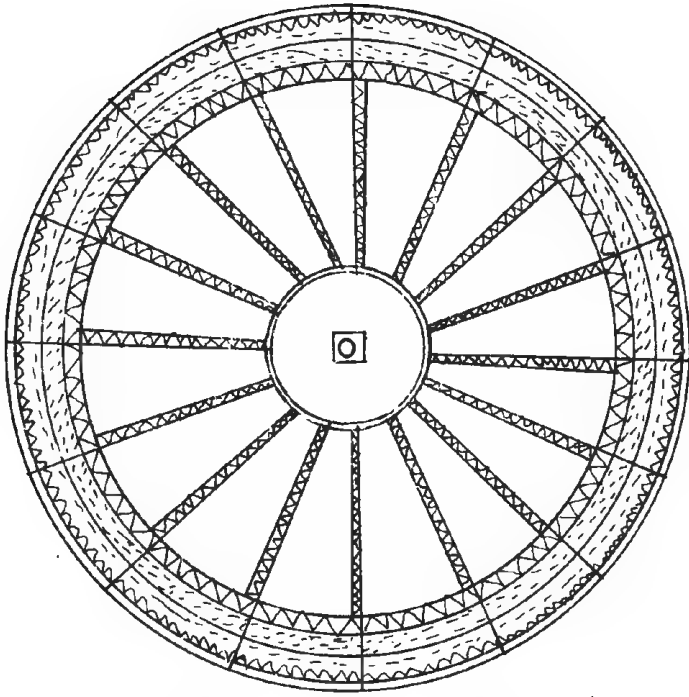
لما كانت المنطقة قد حرمها الله من الأنهار التي تكوّن الركيزة الثانية للزراعة، ولم يمنحها الأمطار التي تعوّض عن الأنهار، لم يقطعها من المياه الجوفية التي تؤدّي نفس الغرض بطريقة أقل حجماً وأشدّ مثونة، والمياه الجوفية تستخرج من الآبار العميقة، ويجد السكان صعوبة في الكشف عن مكامن المياه الجوفية إلا بواسطة أشخاص معيّنين أعطاهم الله سر هذا العلم دونما دراسة أو تدريب، ويعرفون مكامن هذه المياه بالفطرة وحسب ظواهر معيّنة يحتفظون لأنفسهم بأسرارها وذلك قبل وصول علم «الجيولوجيا» إلى هذا المجتمع، وتسمّى هذه الفئة «سوّاس الماء» وقد يخطئون أحياناً ولكن كثيراً ما يصيبون، فإذا اكتشفوا مكان وجود مكنن للماء أشاروا إلى من يروونه ونصحوه بحفر بئر بهذا المكان أو ذاك ويخبرونه كذلك إذا كان هذا الماء مالحاً أو حلواً ومدى غزارته من عدمها وما قد يصادفه أثناء الحفر من طبقات صلبة أو صخرية وما إلى ذلك من المعلومات الهامة التي غالباً ما يصدقون فيها.

وعندما يحصل الشخص على أرض زراعية فإنه يبحث عن هذا الرجل الذي «يسوّس أو يصنّت الماء» ليدلّه على مكان موضع البئر ولتتبع إرشاداته وتعليماته ويعطيه مقابل ذلك مبلغاً من المال أو بعض الهدايا حسب مستوى صاحب المصلحة. وعندها يبدأ بالحفر بالطريقة اليدوية العادية بطريقة تعاونية

يساهم فيها أقاربه وجيرانه بدون أجر، بحيث لا يخسر في تكاليف هذا البئر شيئاً يُذكر، اللهم إلا في بعض الأحيان أجرة معيّنة أو هدية للبعض، وكل ما يكلفه هو طعام العاملين معه أثناء الحفر وفي الغالب الأعم حتى الطعام يتسابق الجيران إلى تقديمه بطريقة دورية بحيث يكون كل يوم عند واحد منهم، وهكذا يفعل هو معهم عندما يكون لدى أحدهم عمل مماثل.

أما الأدوات التي يحفر بها البئر القليب فهي تتكوّن من «الفاروع» و«المسحات» أو «المنساف» وعمود الحديد «العتلة» و«الهيم» وهو كتلة أو كرة كبيرة من الحديد بها عصا يكسر بها الصخر، وعادة يتّزر العمال في حالة تكسيرهم للصخر بقطع من الجلد تقيهم شرر النار الخارجة من الصخر، وبالإضافة إلى ذلك مجموعة من الزنايل الصغيرة «محافر» المصنوعة من خوص النخيل ولها عراو مثبتة بها جيداً مفتولة من ليف النخل، ثم الرشا وهو مفتول من ليف النخل أيضاً ومكوّن من ثلاثة «بتوت» فروع ملفوف على كل فرع سريدة طويلة من جلد البعير ثم مجدولة هذه الفروع الثلاثة إلى بعضها، بحيث تكوّن حبلاً متيناً ملء قبضة اليد يتم بواسطته «صل» الرجال إبرادهم إلى قاع البئر وإخراجهم منه واحداً واحداً، بالإضافة إلى إخراج «نشيلة» البئر التراب المخرج منه، ويتكوّن الرشا من عدد من الوصلات تشبك أطرافها بحبل من ليف ويكون بطرف الرشا مما يلي البئر اثنين من المحاجن «جوازل» مفردها «جازل» مصنوعة من فروع الأشجار عند التقاء غصنين ببعضهما وتكوّن عادة من الأشجار القوية ويربطهما حبل من الليف الغليظ، يثبت طرف الرشا بمنتصفه أما حبل الرشا فيطوّل ويقصّر حسب عمق البئر وقد يصل إلى ٥٠ متراً أو أكثر من ذلك.

ويركّب على فوهة البئر مركزاين من خشب الأثل الغليظ، بحيث يثبت عند التقائهما البكرة «المحالة» وهي عبارة عن بكرة خشبية شكل رقم (١) ومع فلكتها يجري الرشاء الذي تجرّه الدابة من طرفه الظاهر على وجه الأرض وأحياناً يجرّه الرجال وقد تساعدهم النساء في بعض الأوقات، وطرف الرشاء مما يلي

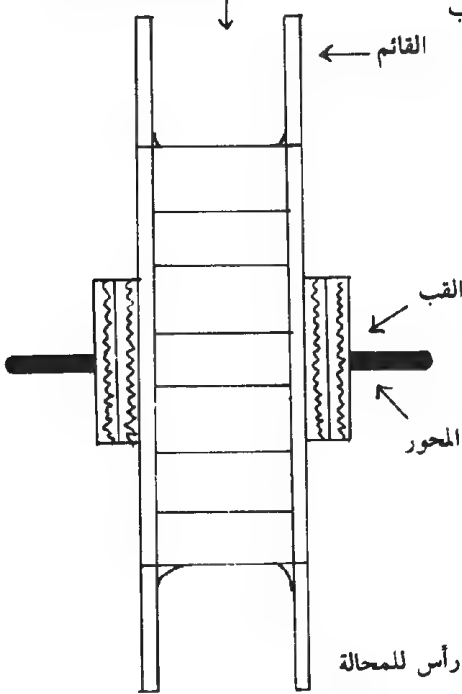


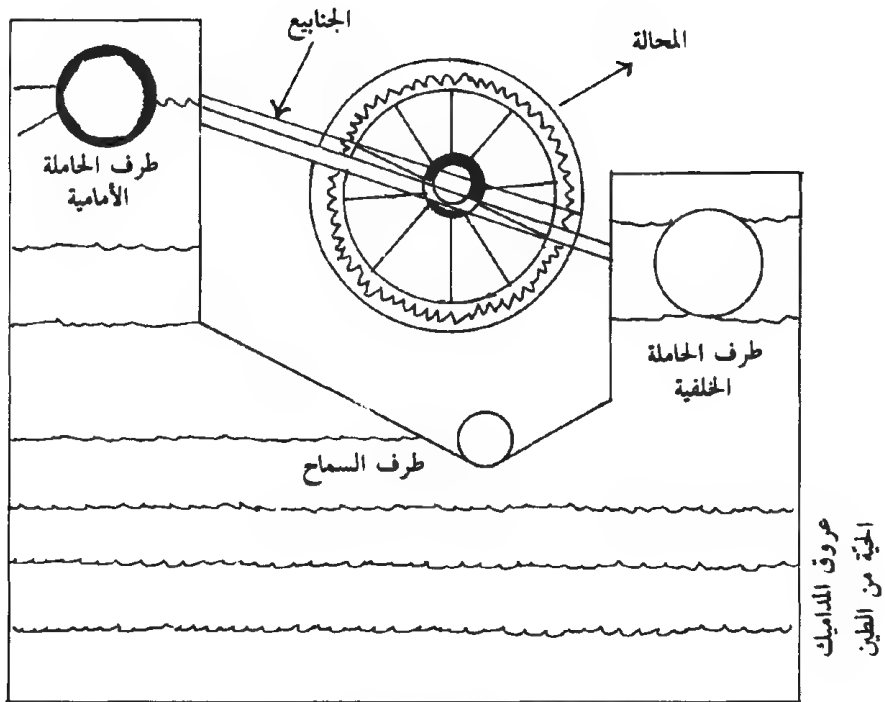
- (١) القب
- (٢) السن الواحدة
- للمحالة
- (٣) الضيافة

فلك المحالة بعمق ١٥ سم

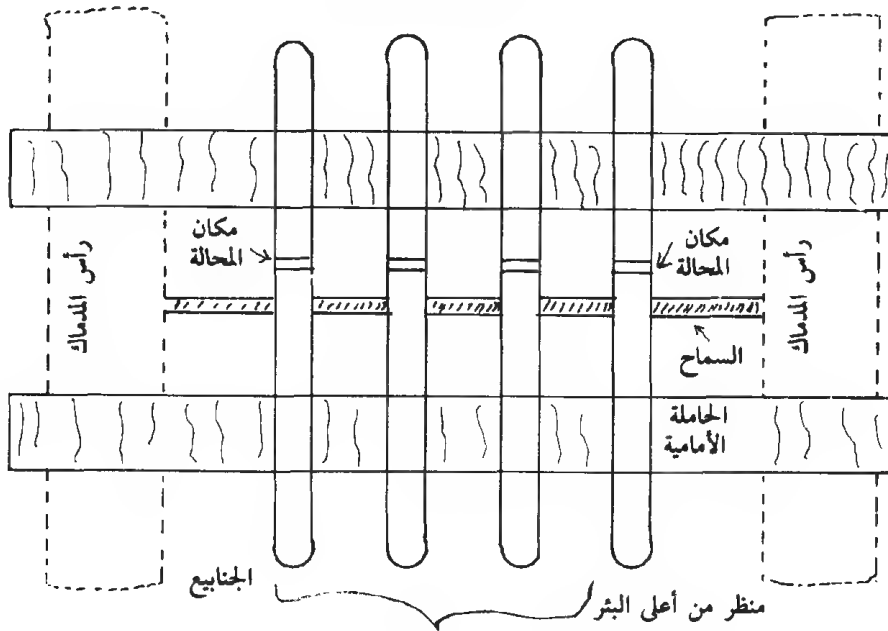
شكل رقم (١)

منظر المحالة من الجانب





شكل رقم (٣)
منظر جانبي للداميك البئر



الدابة مثني يشبك بالقتب المركب على ظهر البعير شكل رقم (٢)، بحيث يحجره روحة وجيئة لإخراج التراب من البئر ولإيراد الرجال إلى قاع البئر وإخراجهم منه، ويساق البعير مع طريق مستقيم يسمى «المجر» أو «المنحاة»، فإذا خرج الزنيل المملوء بالتراب تلقاه رجل واقف لهذا الغرض ثم وضعه جانباً وعلق «بالحازل» الزنيل الفارغ وصله على من في البئر ثم فرغه بعيداً عن فم البئر، وهناك كلمات تقال في هذه العملية فعندما يملأ الرجل الذي في قاع البئر الزنيل فإنه يقول: «يا الله الأول» بصوت مرتفع ومجروح وذلك إيذاناً بإخراج الزنيل المملأ، فيجيبه من على فم البئر «طالع من شره» بصوت موزون، وعندها يسمع سائق البعير ذلك فيصدر بعبيره، وعند موازنة الزنيل للرجل الواقف على فم البئر يمسكه ويقول «عود»، فيأخذ الزنيل المملأ ويرسل الفارغ لمن بقاع البئر، ويتم العمل على هذه الوتيرة نهاراً حتى يتم الوصول إلى الماء ويتراوح عمق البئر العادي بين ٣٠ - ٤٠ متراً وربما أكثر من ذلك في بعض المناطق، ويكون البئر دائرياً في الغالب بحيث يكون قطره بين ٤ - ٦ أمتار وأحياناً أكثر من ذلك ويتسع البئر العادي لغريين أو ثلاثة، وأحياناً عندما تكون المياه غزيرة جداً يكون البئر على واجهتين كل واجهة غريين أو ثلاثة وربما أكثر كما هي عليه الحال في بئر هذاج بتيما في ذلك الوقت وبعد أن يتم الوصول إلى الماء وإغمار البئر تُبنى عليه المداميك شكل رقم (٣) ويركّب عليه مستلزماته وهي:

١ - الحاملة الأمامية: وهي خشبة أثل غليظة يصل قطرها إلى ٣٠ سم وتكون بطول ما بين المداكين.

٢ - الحاملة الخلفية: وتكون أقصر نسبياً من الأولى وأغلظ منها، بحيث يصل قطرها إلى ٤٠ سم وهي من خشب الأثل أيضاً.

٣ - السماح: وهو خشبة أدق من سابقتها بنفس امتدادها ويُستفاد منها في حالة تركيب «المحالة» والعمل بها.

٤ - «الجنابيع»: وهما خشبتان مثبتتان على الحاملة الخلفية والحاملة الأمامية بطريقة عرضية وفي منتصفهما فرض تركّب عليه «المحالة» بطريقة رأسية.

٥ - «المحالة»: هي بكرة مصنوعة من الخشب (الشكل رقم ١) وتتكوّن من أسنان طويلة مفروّض برأسها مجرى للرشاء مثبتة هذه الأسنان على اسطوانة من الخشب المتين «القب» مثقوبة من وسطها يدخل هذا الثقب المحور المصنوع من الخشب ويثبت على مكان بين «الجانبيّ» لحمل «المحالة» وعندما يتسع ثقب القب فإنه يحفر وتركب له قطعة خشب تسمى «ضياقة» تثقب بثقب أضيق من الأول.

٦ - الوسادة: وهي خشبة غليظة تكون في مقدّمة «المقام» المصبّ وعليها سقف يغطّي حوالي ثلث فوهة البئر وفوق هذا السقف تصبّ الدلاء الغروب ويثبت على حافة الوسادة خشبة أدق منها تسمى «الجازي» بها فرض يثبت عليه أعمدة الدراجة وهما عمودان مائلان يرتكزان على «الجازي» ويستندان على الحاملة الخلفية وعلى ارتفاع ٤٠ سم من أسفلهما شقان ضيقان يثبت بهما الدراجة ويربط إلى أحدهما عصا متوسطة تمنع خروج «المقاط» عن الدراجة وهذه العصا تسمى «الممراس».

٧ - الدراجة: وهي عبارة عن خشبة اسطوانية قطرها من ٢٠ - ٣٠ سم وطولها ٥٠ سم وبطرفيها يثبت مسماران سماكة كل منهما ١٦ سم شكل رقم (٤)، وتثبت الدراجة على العمودين المركزيين على الجازي والذي سبق ذكرهما، وتدور الدراجة بطريقة اسطوانية محور ارتكارها على المسمارين المشار إليهما وذلك ليمرّ من فوقها «المقاط» أو «السريح» بكل راحة وبدون تلف.

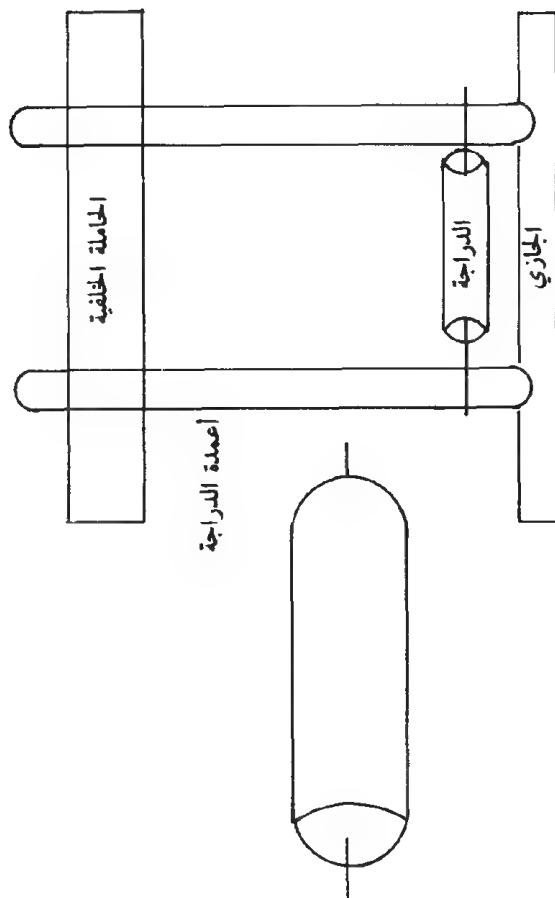
٨ - الرشاء: سبقت الإشارة إليه.

٩ - «المقاط»: وهو حبل مفتول من الليف من ثلاثة «بتوث» فروع مجدولة مع بعضها ويكون سماكة ٢٠ سم تقريباً. ويربط طرفه مما يلي الدلو «الشرعة» والطرف الثاني يثبت بمجمع الرشا مما يلي البعير وينوب عن المقاط «السريح»، وهو شريحة واحدة من جلد البعير أو البقر بطول البئر

وعرض ٢ سم، ويتم قدّ هذا الجلد المراد استخدامه لهذا الغرض بعد سلخه مباشرة ويُستخدم السريح غالباً في موسم الشتاء.

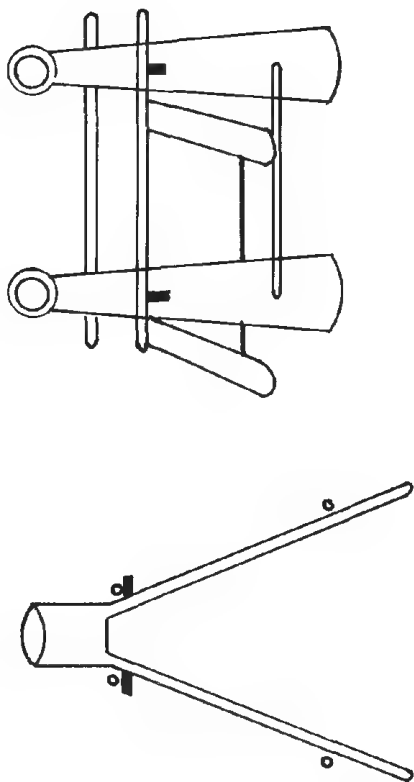
١٠ - الدلو أو الغرب: شكل رقم (٥) وهو عبارة عن جلدين من جلود الغنم المدبوغة والمدهونة بالودك، يكون أحد الجلدين قبة الغرب ويعمل بطريقة دائرية على شكل القبة، قاعدتها مفتوحة إلى أعلى وقمّتها إلى أسفل، والثاني يسمّى الكم ويثبت طرفه بالقبة مفتوحاً عليها والطرف الثاني يبقى مفتوحاً، ويثبت على فم الكم وصلة من الليف يسمّى «الشرعة» التي يثبت بها طرف «المقاط» أو «السريح»، ويعلو الدلو من فتحتها العليا «العرقاة» وهي عبارة عن خشبتين سماكة الواحدة منهما بمقدار قبضة اليد مشبوكتين ببعضهما بطريقة الفرض ويثبتان على فم الدلو مع طرفيهما المقروضين بواسطة حبل ليف دقيق يسمّى الوذمة ويثبت على «العرقاة» مما يلي الرشاء وصلة غليظة من الليف تسمّى «الكرب» يشدها بطرفيهما على العرقاة عصا قصيرة تسمّى «الرز» وتسمح العرقاة بدخول الماء إلى داخل الدلو بطريقة سريعة، ويثبت فوق العرقاة قطعة صغيرة من الحجر تسمّى الثقل وتساعد على سرعة غطس الدلو بالماء، وتصب الدلو بطريقة تلقائية عندما يخرجها البعير من فم البئر ويوصلها من فوق الدراجة لتصب في «المقام» ثم تعود أدراجها مرة ثانية وهكذا دواليك، وتحمل الدلو من الماء ما بين ٣٠ - ٤٠ لتراً في كل مرة وذلك حسب حجمها، وتركب جلد الدلو مقلوباً، بحيث تكون لحمة الجلد إلى الخارج حتى تكون قابلة للدهن كلما نشفت.

١١ - القتب: شكل رقم (٥) وهو ما يشدّ على البعير المعدّ «للسني» وهو مكوّن من أربع ضلّف مثبت كل اثنين مع بعضهما بخشبة تسمّى «الدخاشة» وتؤسر هذه الضلّف على بعضها بسيور من القد مع عصاءين في كل جانب واحد يمسك القتب من أعلى والثاني يمسكه من أسفل ويعلق بالقتب ما يلي:

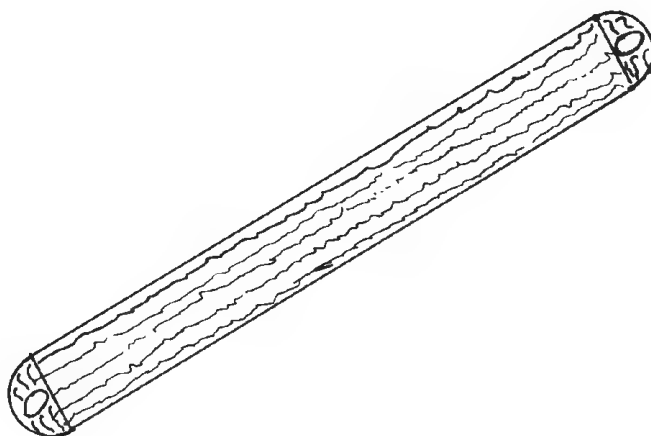


كشك رقم (٤)
الدراجة قطر ها ٣٠ سم وطول ها ٥٠ سم

شكل رقم (٩)
منظر لقتب البحر من الجهة الجانبية والأمامية

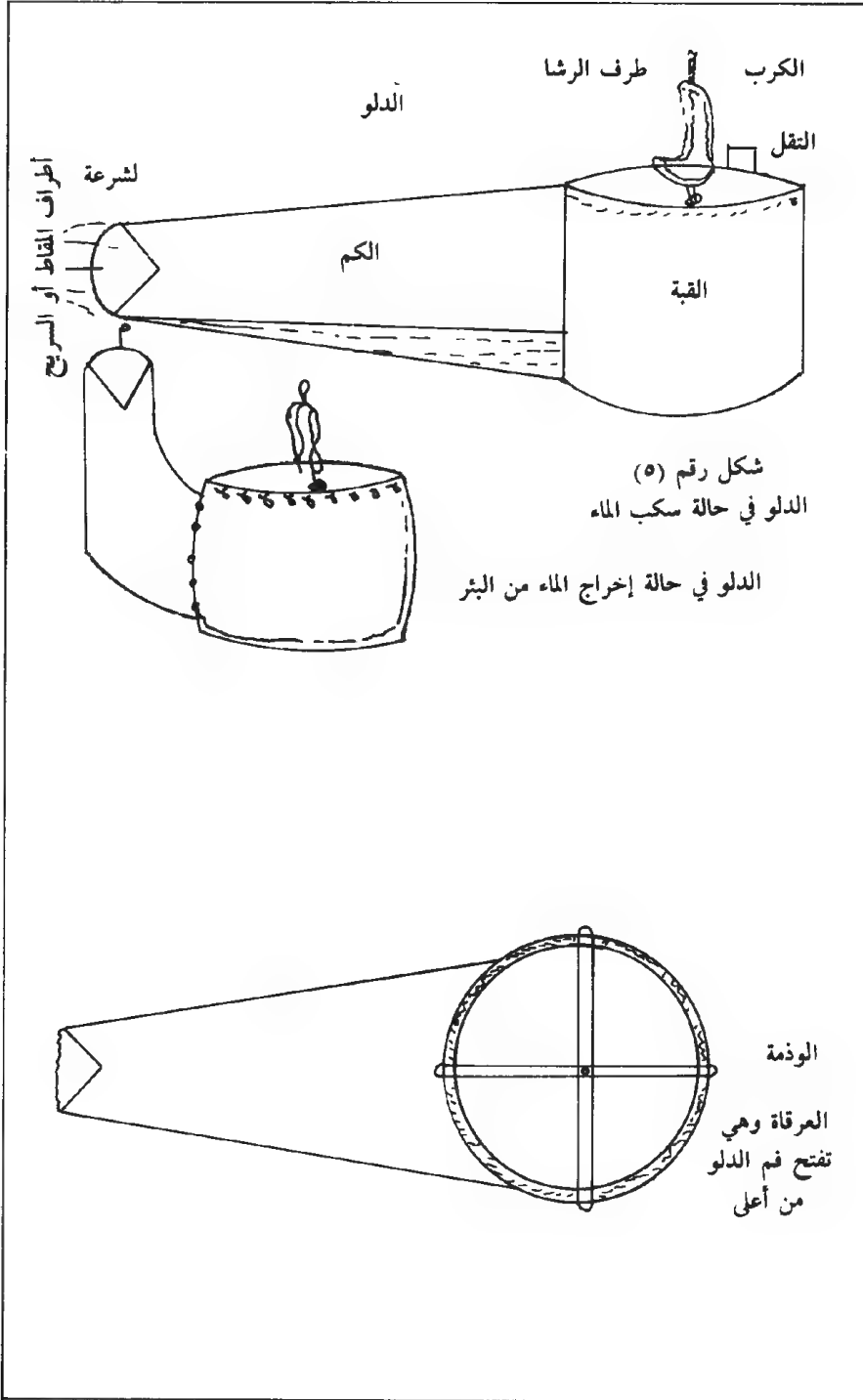


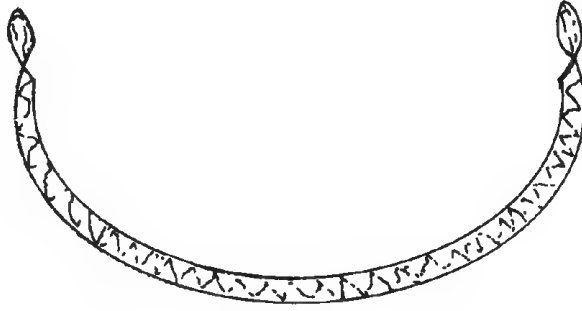
شكل رقم (٦)
السناف أو البطان



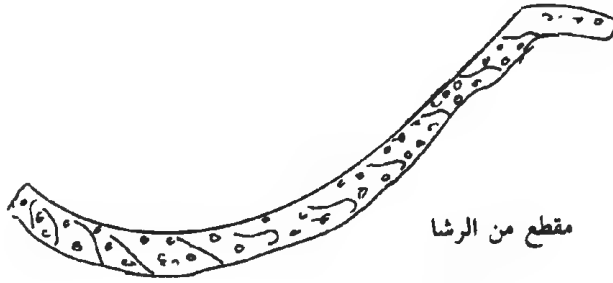
مقطع من الرشا







الحقبة يسد على خاصرة البعير



مقطع من الرشا



مقطع من حبل «المقاط»

(أ) السَّنَاف (شكل رقم ٦): وهو مجموعة من حبال الليف ملفوف عليها قماش ومنسوجة بجانب بعضها بطول مترين تقريباً وعرض حوالي ١٠ سم وبنهايتها عروتان لشبكته بالقتب ويثبت على نحر البعير.

(ب) البطان: وهو يشبه السناف تماماً، شكل رقم (٦)، إلا أنه يثبت على أعلى بطن البعير مما يلي الصدر خلف الزور، ووظيفة البطان والسناف هي مساعدة البعير على إخراج حملة من الماء.

(ج) الحَقَب: وهو حبل من ثلاثة «بتوت» فروع ملفوف عليه قماش ومثبت على أسفل بطن البعير من فوق خاصرته مما يلي وركيه، وفائدته أنه يمسك القتب على ظهر البعير عند عودته بعد تفريغ الماء.

(د) «الكِدَان»: وهو وصلة قصيرة من الحبل، ملفوف على شرائح من القد ومجدول على ثلاثة «بتوت» فروع، وبطرفه عصاء قصير بطول ٢٥ سم تسمى «الزر» و«بالكدان» تثبت كامل عدة الدلو، إذاً فهو محور العملية كلها.

(هـ) «المرشحة»: وهي من نسيج الصوف من ثلاث أو أربع طبقات بحجم القتب وأحياناً تكون من طبقتين محشو ما بينها بالليف، وتوضع على ظهر الجمل تحت القتب لمنع احتكاك القتب بظهر البعير ولتمتص العرق منه.

١٢ - «المقام»: وهو المكان الذي تصب فيه الدلاء الغروب وعلى حافته مما يلي المنحاة خشبة دقيقة يجري عليها المقاط تسمى «الكافة» وهو حوض ثلثه على فم البئر والباقي خارجه، ومن هذا الحوض يتسرب الماء بعد أن تصبه الدلاء خلال فتحة الساقى إلى «الجابية» وهي حوض كبير جداً يمتد أحياناً بين مجموعة من النخيل والأشجار وأحياناً أخرى يكون غير ذلك

ويخلط بطين جيّد ليمنع من تسرّب الماء من خلاله إلى أسفل، ويجمع الماء بهذا الحوض الجابية حتى يكون على ارتفاع معين، وعادة يكون ملء الجابية في الثلث الأخير من الليل، وعند امتلائها عند الصباح يتم فجر الماء في نفس الوقت الذي تستمر فيه السواني في نزف الماء من البئر لتعويض الجابية عن نقصها، ويكون هناك تناسب فيما يخرج من الجابية وما يدخل إليها بما يقارب ٥-٤ من كمية الماء، ويفجر ماء الجابية مع فتحة تسمى «المفجر» وتسدّ بقطعة صخر رقيقة تسمى «القراءة» أو «السدة» ويوضع عليها كمية من الطين اللزج.

١٣ - «المجر أو المنحاة»: وهو الطريق الذي تتردّد فيه السواني وسائقها ويكون طوله بطول البئر، ويكون «المستوى» وهو الطرف الموالي للبئر أرفع قليلاً من «المرفع» وهو نهاية المنحاة التي تنحرف السواني فيه بعد أن تصبّ الدلاء. ويجري في المنحاة هذه نوع من الغناء على أنغام غزف المحال، ستعرّض له في حينه، وعادة تكون المنحاة مسوّرة بسور قصير وأحياناً يكون عليها مداмик مرتفعة تظللها عريشة مرتفعة من الخشب وسعف النخيل، ويمتد فوق هذا العريش «بعشة» أشجار العنب في الغالب، بحيث تكون المنحاة مكاناً ظليلاً، وتسمى المنحاة «قبر الدنيا» لأن السائق يتردّد مع إبله أو بقره أو حميره بهذه المسافة القصيرة من ٦-١٦ ساعة في اليوم واللييلة، وربما أكثر.

□ أعمال الرجل والمرأة في بيئة الفلاحة:

يعمل الرجل والمرأة جنباً إلى جنب في أعمال الفلاحة، إلا أن لكل واحد منهما مجال عمله، فحينما نجد الرجل يتولّى الأعمال الشاقة مثل حفر الآبار وحرث الأراضي وزرعها وسقيها وحصاد الزرع وتصفيته، وقتل الحبال، وصعد الطويل من النخل، في موسم الوبر التلقيح، موسم تعديل عذوق النخل وتركيبها على جذوع الجريد عندما يكبر بسرّها قبيل تغيير لونه، كذلك في موسم

جذاذ النخل صرامه، فهو الذي يقوم به، كذلك يتولّى الرجل سياق السواني وتفجير الماء بالزرع والنخيل «الرياسة» وجلب الحشائش والأعشاب من البر «الفلاة» وكل الأعمال التي تتّصف بالصعوبة في حقل الفلاحة وغيرها.

أما المرأة فإنها تساهم معه بطريقة فعّالة، فهي التي تقوم بالأعمال البيتية، من تنظيف المنزل، والطبخ وطحن الطعام على الرحى، وهرس بعض الحبوب لتجهيزها للطبخ وخياطة وتنظيف ملابسها وملابس زوجها وأولادها، والعناية بأولادها وزوجها، وجلب الماء إلى البيت على رأسها، وتجهيز علف الإبل وذلك بجمعه من المزرعة إن كان أخضرًا، أو دقّه وتقطيعه إن كان يابسًا بأداة تشبه السكين الكبيرة تسمّى «الحيف» ثم خلطه ببعض المغذّيات للإبل مثل «الخبط» ورقّ الطلح وما شابهها، ثم إحضاره في إناء كبير «الجدعة» وتعليق الإبل وذلك بوضع العلف في أشداقها لقمة بعد لقمة حتى ينفد هذا الماعون «الجدعة» التي معها، وأوقات إطعام الإبل مع طلوع الشمس أو قبله قليلاً، وعند أذان الظهر، وبعد المغرب، وكيفية إطعام الإبل تتم كالآتي: تأخذ المرأة اللقمة ملء يدها اليمنى وتفتح فم البعير بيدها اليسرى ماسكة شفته العليا ثم تدفع اللقمة في فمه ليمضغها ثم يزدردّها، وهكذا دواليك إلى آخر ما معها، ويستمر هذا العمل على مدار السنة، وفي موسم الحرث تخرج المرأة في علف الإبل إلى مكان تواجدّها في حقل الزرع، وهي بالإضافة إلى ذلك تشارك في الفلاة وهي جمع وإحضار الأعشاب والحشائش من البر، وإذا كان بالبيت أكثر من امرأة، جرى توزيع العمل بينهن، وإن كانت وحيدة جرى استئجار امرأة أخرى تساعدّها. وزوجة الفلاح لها كمكافأة على مساعدتها له في موسم زرع الشتاء «السقاط» وهي السنابل التي تسقط في الحصيدة إثر عملية الحصاد اليدوي، فهي تلتقطها وتصفيها حباّ تتصرّف به بالإضافة إلى حب كدس كامل يعطيها إياه زوجها. وفي موسم الصيف، فلها كذلك «سقاط» التمر الذي يسقط من النخل أثناء عملية الجذاذ بالإضافة إلى نخلة كاملة تتصرّف بثمرها، زيادة على ذلك فإن زوجها يعطيها ما تحتاج إليه، والبعض يهديها قطعة من المصاغ والحلي بين فترة وأخرى،

بالإضافة إلى مؤنتها ومتطلباتها الضرورية فإن الزوج يقوم بها وفقاً لتعاليم الشريعة الإسلامية.

كذلك تقوم المرأة بالمساعدة في عملية الحصاد في موسمه، و«ذري» الزرع بعد درسه وتصفيته وتطيبه. من هذا نرى أن المرأة تقوم بالعمل مع الرجل جنباً إلى جنب كل فيما يناسبه، بحيث يقدمان معاً عملاً متكاملًا يقوم على التعاون والتكاتف تحقيقاً للمصلحة المشتركة بينهما.

□ غرس النخل:

عندما يتم تجهيز البئر على الطريقة التي مرّت بنا، يبدأ الفلاح في جمع «الغريس» فسائل النخل بطريقة تعاونية أيضاً، يجمعه من الجيران والأقارب والمعارف، فيحفر «المخامر» وهي الحفر التي توضع بها فسائل النخل، فتعمق الحفر حسب صلابة الأرض وليونتها، وتكون الحفرة بقطر متر تقريباً، ويجري تصفيته من الحجر والزلط والشوائب الأخرى، ويتم حفرها بصفوف معتدلة ومنتظمة، جاعلاً بين كل نخلة وأخرى من ٦-٨ أمتار، بحيث إذا كبرت النخلة وارتفعت لا يتلامس رؤوس جريدها مع الأخرى، وكلما ابتعدت النخلة عن الأخرى بمسافة معقولة أصبح إنتاجها أكثر، ويقولون على لسان النخلة «أبعد أختي عنيّ وخذ طلعتها مني» ويختارون لغرس النخل دخول فصل الربيع «السماك» مع سريان الماء في أغصان الشجر وذلك حتى يعرف الفلاح ما إذا كانت النخلة حيّة أو ميتة في وقت قصير، ولكي تجري جذورها مع بداية فصل الربيع فلا يأتيها الصيف إلا وقد رسخت جذورها، وعادة تجتث فسائل النخل من أمهاتها حيث تخرج من جذوع أمهاتها، ولا تكاد الفسيلة تلامس الأرض حتى تتمدد منها جذور صغيرة تمتد إلى الأرض، وعندها يجري فصلها عن أمها بطريقة فنية، تبقى سليمة مع جذورها، وأحياناً تكون الفسيلة مرتفعة عن الأرض، وفي هذه الحالة يقوم الفلاح بتعليق زنبيل صغير ملاصقاً لجذعها ويضع فيه تراباً ويسقيه حتى تتمدد جذورها فيه ثم يفصلها عن أمها، وبعد أن تكبر

الفسيلة يوضع لها حوض دائري يكبر مع كبرها ويبدأ سقيها، والبعض يغرس شجر الإثل ما بين النخل وذلك لأن جذور الإثل قوية وتغوص في أعماق الأرض، فإذا كبر الإثل أجثته وبقيت جذوره في الأرض ومتى تأكلت نزلت مع طريقها جذور النخل.

وتتراوح فترة إثمار النخلة، حملة من ٣-٧ سنوات وربما أقل أو أكثر من ذلك، حسب خصوبة الأرض من عدمها، ويحتاج النخل إلى عناية خاصة من تنظيف حياضة وإضافة السماد البلدي إليها عن طريق الماء والمواظبة على سقيه وخاصة في وقت التلقيح من آخر فصل الخريف حتى دخول الشتاء لمدة حوالي شهرين، كذلك يحتاج إلى تنظيف خوافي الجريد من بقايا التمر حتى لا يحدث فيه تسويس في الموسم القادم، ويحتاج إلى «تشيف» وهي تجريد الجريد من الشوك.

والنخلة شجرة كريمة محبة إلى النفوس، لا تجحد الجميل، فبقدر ما يعطيها صاحبها تردّه إليه مضاعفاً، وعندما يرتفع النخل فإن الفلاح أو عامله يصعده بأداة تسمى «الكر» وهي مكوّنة من جزئين الجزء الذي يكون على ظهر الرجل يستند عليه عند الوصول إلى فرع النخلة هو نسيج من نوع «السناف» الذي سبق ذكره، أما الجزء الذي يحيط بالنخلة فهو من القَدّ ملفوف على بعضه وبطرفه «زر» يشبك بعروة الجزء الذي يحيط بظهر الرجل، والكر يمسكه الرجل عند صعود النخلة بيديه ثم يبدأ يصعدها خطوة فخطوة حتى إذا استوى في أعلاها وضع الكر على أسفل ظهره ثم يستند برجليه على شطيب النخلة ويبدأ يعمل بيديه، العمل الذي يريد من لقط الرطب «خراف» أو جذاذ صرام أو تقطيع جريد وغيره، وإذا كانت البساتين بقرب واد فإن لكل صاحب بستان الحق في سق مجرى ساقية يدخل منها جزء من سيل هذا الوادي إلى بستانه أو أرضه ومزارعه وذلك للاستفادة مما يحمله السيل من الطمي «ربو» الذي يزيد من خصوبة الأرض ويوفّر كمية كبيرة من المياه للنخل والأشجار، وعندما يجري سيل هذا الوادي ترى المزارعين وأبناءهم وأقاربهم قد انتشروا حول هذه

الساقية، يلاحظونها عن أي انكسار يحدث بها ويراقبون البساتين بكل دقة حتى إذا امتلأت فإنهم يسدّون الساقية وقطعون الحبس «العقم» مما يلي الوادي، وعملية السقي من السيل يعتبرها الفلاحون كسباً ممتازاً لا يتأخرون عن تحصيله مهما كانت التضحية، وربما حدثت بعض المشاكل من جرّاء ذلك خاصة إذا كان السيل قليلاً وكلّ يريده لمزرعته وبساتينه.

□ موسم حرث الزرع:

وما إن يأتي موسم الحرث حتى يهّب الفلاحون إلى البقع التي خصّصوها للزراعة في هذا الموسم وخاصة إذا نزلت الأمطار في وقت مبكر مع دخول الموسم ورغب الفلاحون بذر زرعهم على «العفير» وهو بذر الحب على رطوبة المطر. وينقسم الزرع إلى قسمين رئيسيين: القسم الأول وهو ما يُزرع على المطر، وهو ما يسمّى «البعل» ويزرع الناس الشعير في الغالب «بالقيعان» مفرداً قاع وهو الصلب المستوي من الأرض الذي يتكوّن فيه الطمي من السيول ولذلك يبقى فيه المطر مدة طويلة ويتقاسم أهل كل بلد القاع الذي يقع بقربهم، حيث يزرعونه وذلك بحرثه فقط بعد البذر طبعاً، وخاصة إذا توخّى الناس أن تكون تلك السنة «ربيع» أي كثيرة الأمطار والخيرات، وفي موسم الحصاد كلّ يحصد نصيبه ويتصرّف بغلّته.

النوع الثاني وهو المهم، وهو ما يُزرع على السقي من الآبار الجوفية وغالباً ما تكون المساحات محدودة كلّ حسب قدرته وطاقته وإمكانيته المائية مع أن الأمطار تشجّع على تكبير هذه المساحة ويزرع في كل جزء من هذا المساحة نوع من الحبوب منها القمح الهشّ بأنواعه والقمح الصلب «اللقيمي» والشعير بأنواعه. وعادة يُفصل بين كل نوع وآخر منعاً للاختلاط وذلك للمحافظة على نقاوة أي نوع من الحبوب، وتتم عملية الزرع بتسميد الأرض بالسماد البلدي ثم بذر الحبّ وحرث الأرض بالمحراث «الشرخ» وهو عبارة عن خشبة يبلغ طولها ٣½ ثلاثة أمتار ونصف تقريباً، مشقوقة من طرفها الأمامي ثقب

يدخل منه الحبل «الرشا» الذي تجرّه الإبل أو الثيران وفي مؤخرة الخشبة قبل نهايتها بحوالي ٨٠ سم ثقب واسع مثبتة به خشبة مائلة إلى الأمام بطرفها لسان من الحديد، وهو الذي يتولى شق الأرض، وفي نهاية الشرخ ثقب رأسي مثبت به عصا يمسك بها الرجل ويوجه المحراث في خطوط معتدلة متراصة حتى لا يبقى جزء من الأرض لم يحُث، وبعد حرث الأرض بالمحراث يتم تقطيعها إلى حياض صغيرة وقنوات «سريان» لسقي هذه الحياض، وذلك بسواعد الرجال باستعمال «المنساف» أو «المسحاة» وتكون هذه الحياض بصفوف متساوية منتظمة تكبر وتصغر حسب درجة استواء الأرض، يفصل بين الواحد والآخر وبينها وبين القنوات عقود صغيرة تسمى «مروز» وبعد أن تتم تسوية هذه الحياض من قبل مجموعة من رجال الحراث، يتبعهم المفجر «الرايس» وهو الذي يفجر الماء من خلال هذه القنوات الصغيرة ويسقي بها الأرض هذا إذا كانت يابسة، أما إذا كانت الأرض بعد المطر «عفيم» فإن المفجر لا يأتي هذه الحياض إلا بعد مدة طويلة قد تمتد إلى أسابيع وربما بعد أن ينبت الزرع ويترععرع، وفي سنين البركات وكثرة الأمطار ربما لا يحتاج الزرع إلى السقي إلا في نهاية عمره.

ويشترك في عملية الحرث الرجل والمرأة، فالمرأة تقود الإبل أو تسوق الثيران وذلك في حالة عدم وجود الأجير «الصبي» وتطعم الإبل، وتجهز أكل وشرب الحراث وتحضره لهم، ويلاقي الفلاحون في موسم الحرث التعب والنصب لأنهم يعملون طوال يومهم من طلوع الشمس حتى وقت الأصيل وربما غروب الشمس، ويجري في المزرعة بين الرجال والشباب الكثير من استعراض العضلات والمراهنات في درجة إنجاز العمل، حيث تجرى المباريات في أيهما يصل طرف المزرعة الأول، وذلك بأن يمسك كل واحد بصف من الحياض تسمى الجنب ويدؤون من نقطة واحدة من أحد أطراف المزرعة إلى طرفها الثاني، ومن وصل الأول مع اتقان العمل فقد كسب الرهان، ويجري في هذه العملية أهازيج يرددها الرجال تبعث في النفوس النشاط والحيوية، وعملية الحرث عمل جماعي تعاوني يتم من قبل المزارعين بدون أجر إلا من يستعان بهم من غير المزارعين وأقاربهم فيُدفع لهم أجرهم وعادة يكون رمزياً، ريبلاً في اليوم

وربما وصل إلى ريالين أو مقدار من الحبوب وبعض الأحيان تكون الأجرة من الحبوب المؤجلة إلى مابعد حصاد هذا الزرع الذي يتم حرثه الآن. ويُزرع في موسم الشتاء إلى جانب الحبوب السابق ذكرها البصل والثوم والكرات وعادة تقوم بزراعتها النساء ولها نصيب كبير منها، وتقوم المرأة بزراعة بعض التوابل لحسابها الخاص مثل، الحلبة، والرشاد، والحبة الحلوة، والحبة السمراء، والكمون، والعصفر، وتستخدم هذه الأعفوية في تجهيز الطعام وأدوية لبعض الأمراض ماعدا العصفر وهو نبات رأسي زهري يرتفع إلى حوالي ٨٠ سم وزهره كثيف وزهرته صفراء برتقالية مرّ المذاق، وتلتقط المرأة زهوره وتجففها وتستخدمه في بعض الأغراض منها خلطه ببعض المساحيق والعطور، وتستخدمه في الزينة لمشط شعرها فيه، ويكسب الشعر لوناً أشقرأً وطراوة، ومرارته تساهم في قتل الجراثيم التي تعيش في فروة الرأس أحياناً. ونجد من يتغنى بهذا الشعر الممشوط بالعصفر، إذ يقول:

٣ - أصفر معصفر ليت محسن يشوفه
توّه على حد الغرض مابعد لمس

(الماشطة)

هذه الصورة يكون الزرع قد تمّ حرثه في موسم دخول الموسم في آخر فصل الخريف وقبل دخول أربكانية الشتاء، وربما تأخر إلى نصف الأربكانية ولكن زرعها يكون أقل جودة من زرع الموسم.

□ موسم سقي الزرع:

بعد أن ينتهي الفلاحون من موسم الحرث ويلتقطوا أنفاسهم تبدأ عملية السقي التي تستمر خمسة أشهر ونيف هذا مع عدم هطول الأمطار، أما إذا هطلت الأمطار فإنه يحصل فيها فترة راحة بين الحين والآخر تسمى «إناخة» أي إناخة الإبل عن السني. ويُعتبر سائق السواني ومفجّر الماء «الرائس» هما

العمود الفقري لفترة سقي الزرع، حيث يبدأ سائق السواني العمل في الهزيع الأخير من الليل:

وخلفها سائق يحدو إذا خشيت
منه اللحاق تمد الصلب والعنقا^(١)
(زهير بن أبي سلمى)

ولما كانت الساعة لم تنتشر آنذاك فإنه يتم التوقيت بطلوع أو أفول بعض النجوم المشهورة مثل الثريا، والجوزاء، والشعراء، والرقيب، والتوابع، وغيرها. ونجد الشاعر يسوق مثلاً على ذلك:

٤ - أو وجد من صدر على أربع محاحيل
ها لياغاب الرقيب إعلومي^(٢)

٥ - صدر على أربعماية كلها كيل
حب حمر تسقي نواحيه كومي

٦ - أربع عقايها أربع كنس حيد
يشيلن ألما في وساع الكمومي

ثم يشدّ سوانيه ويبدأ في نرف الماء من البئر ويملاً الجابية خزان الماء، قبل أذان الفجر ثم يستريح مع سوانيه قليلاً حتى إذا أدى صلاة الفجر استأنف العمل، وعندها يبدأ مفجّر الماء عمله بفجر الماء من فتحة صغيرة تسدّ عادة بقطعة صغيرة من الحجر أو القماش تسمى السدّة «القراعة» ويوضع فوقها شيء من طين الجابية اللزج ويستمر العمل إلى صلاة الظهر عندها يستمتع براحة ساعة واحدة ثم يستأنف العمل مرة أخرى إلى الليل وأحياناً يستمر عمل سائق

(١) ديوان زهير.

(٢) ديوان سويلم السهلي.

السواني ومفجر الماء من صلاة الفجر وحتى صلاة العشاء الأخير، خاصة إذا كان الزرع في مراحله الأخيرة «الشربة» وتستمر عملية السقي خمسة أشهر كما أسلفنا، منها ثلاثة أشهر منذ البداية بدرجة متوالية وذلك بسبب صغر حجم شجيرات الزرع من ناحية ولبرودة الجو من ناحية أخرى، ثم يأتي الشهران الأخيران وهما وقت الشدة في سقي الزرع ويسمّيها الفلاحون «الشربة» وقد عبّر عن فترة سقي الزرع أحد أبناء هذه البيئة أصدق تعبير، حيث يقول:

٧ - سقي على ماهان تسعين ليلة
وشهر وعشر مالماء افتور

٨ - ومن عقب عشرين تدانا أوأيله
تلقى العشا من مير كل بكور

وآخر يقول:

٩ - ومن لا يسقى كنه الصيف زرعة
فهو مفلس منها نهار الحصايد^(١)
(راشد الخلاوي)

ويتحمّل الفلاح ومعاونوه طيلة فصل الشتاء البرد القارس والزمهرير اللاذع وخاصة السائق والمفجر، لأنها أشدّ عرضة للبرد من وقت اشتداده من الصباح الباكر وحتى الأصيل المتأخّر مع ملامسة الماء وشحّ بالملابس التي تجلب الدفء، وأحياناً قلة في الأكل الذي يولّد الطاقة الحرارية الكافية، ورغم هذا فهم من القوة والنشاط والحيوية بدرجة عالية. وعادة يستأجر الفلاح سائق السواني والمفجر لفترة الزرع كلّ من موسم الحرث وحتى موسم الحصاد بمبلغ زهيد نسبياً، ويتراوح المبلغ من ٥ - ١٥ ريالاً للفرد لكل هذه المدة، وربما زاد أو نقص عن هذا المقدار قليلاً، إنّما في هذا البحر، بالإضافة إلى الأكل والشرب

(١) راشد الخلاوي، ص ٣٠٦.

لدى صاحب العمل وقد يكافئهما الفلاح بشيء من الملابس أو بكمية بسيطة من الحَب، وأحياناً يتولى عملية السياق والتفجير اثنان أو أكثر بالشاركة والتضامن فيما بينهما بما يساوي عشر الثمرة لكل منهما نصف العشر أي أن حصتهما تساوي ١٠٪ من غلة الزرع، ويتحمّل صاحب العمل كافة الالتزامات الأخرى عدا طعامهما وأحياناً يتحمّله وتسمّى هذه العملية «العُمالة».

□ موسم الفلاة:

تعدّ «الفلاة» وهي جمع الأعشاب والحشائش من البر وإحضارها لإطعام الإبل والمواشي الأخرى، الركيزة الثانية للفلاح إذ بدون تغذية السواني لا يمكن أن تستمرّ بالعمل المضي وبالتالي يتأثر الزرع، والفلاة يقوم بها الرجل والمرأة جنباً إلى جنب حيث يذهبون في مجموعات، الرجال على حدة والنساء على حدة، يمتطون ظهور الحمير وأحياناً الإبل، وذلك قبيل أذان الفجر الأول، وربما حصل اختلاط في طريق الذهاب أو العودة، أو في البر لكنه اختلاط عمل نزيه لا شائبة فيه، يحكمه الخوف على النساء من عناصر خارجية، فتراهن بقرب الرجال، وربما حصل شيء من الإعجاب بين طرف وآخر لكنه لا يتعدّى الإعجاب فقط، تحت احترام للتعاليم الدينية ومراعاة للعادات والأعراف السائدة، وتذهب هذه المجموعات من «الفلاي» إلى البر يتقفرون رياضه، وينتجعون مسائله ويقطفون زهوره، يملؤون جوانحهم من أريج الرياض العبقة بمختلف شذا الزهور وأفانين الأعشاب العطرة، يحبون تلك الرياض تطير من أمامهم مجموعات من الطيور البرية المغردة التي تصدح بأنغامها العذبة فرحة مستبشرة من الصباح وحتى المساء، يستفزون الأرناب البرية واليرابيع، فتفزّ أمامهم تذرّع الأرض بقفزاتها الرائعة، وينفرون جول الظباء والغزلان من بعض المواقع فتحتدم نافرة تسابق الريح هاربة من جَلَبَتِهِم، وعندما يصلون إلى المكان المختار ينزلون عن ظهور الدواب ويخرجون ما في خروجهم من «مطبقيات» التمر والمراصيل ومختلف أنواع الأكل مع قِرب صغيرة من الماء وصملاّن صغيرة من اللبن، وبعد أن يأكلوا ما يشتهون، يبدأون تحدوهم الرغبة في سرعة إنجازه،

وتستحذهم نشوة وجود الجنسين في مكان واحد وعمل واحد، وكلّ يريد إظهار قوّته وحذقه ومهارته في سرعة تجميع العشب وتحصيل أكبر كمية منه على مرأى من الجنس الآخر.

وتعبّر إحداهن عن الفلاة بقولها:

١٠ - أمس فلينا من الريعان
من ريع سرهيد بالغالي

١١ - متخالط به زهر حوذان
واعنوق رقم وقحوان
(ثريا المطرية)

ويحصل أثناء الفلاة نوع من الدعابة والغناء أثناء العودة، يتميز بأبيات خفيفة الإيقاع التي تبعث النشوة والنشاط في النفوس، وتساعد على قطع المسافات الطويلة التي يقطعونها مشياً على الأقدام بعد تحميل الحمير بالعشب، وتتراوح المسافة التي يقطعونها في طريق العودة ما بين ٥ - ٣٥ كيلاً، وربما تزيد المسافة أو تنقص حسب تواجد العشب، ويستخدمون في التقاط العشب المخلب في اليد اليمنى مع اليد اليسرى و«المكرّة» عندما يكون العشب كثيفاً وفي مكان صلب، ويتمّ تجميعه بالعباءة، وهي تشبه العباءة العادية إلا أنها من القماش، فإن كان الوقت في بداية موسم الفلاة فيوضع العشب على ظهور الدواب بالعباءة أو «الشنيف» وهو نسيج من الصوف من طبقتين بطول مترين إلى ثلاثة أمتار وعرض متر تقريباً، وإن كان العشب كثيراً فُعباً بالشبكة، يُنضد عليها على شكل مستطيل مكعّب طوله من ٢ - ٣ متر وعرضه متر واحد وارتفاعه من متر إلى متر ونصف، يعني ٣، ٣ × ١ × ١,٥ م ثم يحمّل على ظهر الدابة فوق الخرج و«الوثارة» البردعة التي تثبتها على ظهر الدابة ويمسك بالشبكة الملائنة صاحبها بعض المسافة حتى تعتدل ثم يتركها ويراقبها باستمرار، ومتى رآها قد مالت، قام بتعديلها حتى يصل إلى بيته،

فيأخذ جزءاً من العشب الطري علفاً للسواني والباقي ينشره في مساحة بقرب البيت حتى يجف ثم يخزنه في غرف خاصة بالعلف لموسم الصيف، وهناك ممن لا فلاحه لهم فإنهم ينشرون كامل ما أحضروه من العشب ويخزنونه ليتّم بيعه على الفلاحين في فصل الصيف إما بمبلغ من المال، أو بكميات من التمر في موسم الجذاذ يكتنزونها كجزء من مئونة المنزل السنوية. وكما أن البر يعقب بريح مختلف الأعشاب والحشائش والأزهار كذلك الحال بقرب البيوت عند مناشر العشب تتضوّع أصناف الروائح الزكية المنبعثة من العشب المنشور يضاهي شذاها رائحة دكان أكبر العطارين. وأنواع العشب التي يتم إحضارها في أوقات مختلفة من السنة، وهي تكوّن الغطاء النباتي لتلك البقعة مع أنواع الحشائش التي ترعاها المواشي في مكانها. كالآتي:

الرَّبْلَة: وهي شجيرة صغيرة لها أوراق عريضة، ترتفع عادة عن الأرض من ٥ - ١٠ سم وربما أكثر، خضراء ضاربة إلى الزرقة، لها سنابل بارزة مفيدة جداً للإبل والغنم ومختلف المواشي ومدرة للّبن، طيبة الرائحة تنبت في الأراضي اللينة.

النَّفْل: وهو شجيرة تسبح غصونها على الأرض بامتداد قد يصل إلى المتر، لها رائحة فوّاحة وزهورها صفراء صغيرة، وتحبّها الإبل والغنم وجميع المواشي، مدرة للّبن تنبت في الأراضي اللينة.

الحَوْدَان: شجيرة بارزة ترتفع عن سطح الأرض بمقدار ١٠ سم وربما أكثر، ولها أوراق عريضة ولها أزهار صفراء كثيفة ذات رائحة طيبة، مدرة للّبن، تحبّها جميع المواشي، تنبت في الأراضي اللينة.

الأقْحَوَان: شجيرة لها أوراق خضراء ضاربة إلى الزرقة أوراقها صغيرة، ولها زهور بيضاء جميلة بوسطها نقطة صفراء، ويشبّه الشعراء قديماً وحديثاً أسنان

النساء بزهرة الأقحوان لما لها من تناسق وشدة بياض، وهي طيبة الرائحة تأكلها جميع المواشي، مدرة للبن، تنبت في الأراضي اللينة.

الخُزَامَى: وهي شجيرة صغيرة ترتفع عن الأرض قليلاً بمقدار ١٠ سم وربما أكثر، ولها زهور وردية صغيرة وكثيفة، عطرية الرائحة وأوراقها صغيرة، وتحبها الإبل وجميع المواشي، تنبت في الأراضي اللينة.

الخُطْمِي: هي شجيرة تشبه أوراق النفل، غير أنها ترتفع إلى أعلى وبلغ ارتفاعها من ٥ - ١٠ سم، ولها رائحة عيقة طيبة، وتستخدمها النساء في مشط شعورهن لطيب رائحته، تحبها المواشي كلها، تنبت في الأراضي الصلبة «القاع».

الفَقْعَاء: شجيرة ذات أوراق صغيرة خضراء تميل إلى الرمادية تسبح على الأرض، وثمرها قرون تشبه الخواتم، تأكلها الإبل وكل المواشي، وتنبت في الأراضي اللينة والصلبة.

الحُمَاض: شجيرة كبيرة نسبياً ترتفع من ١٥ - ١٠٠ سم، وتبقى في مسائل الجبال ولها أوراق كبيرة مكتنزة بالماء ولها غصون ريانة بالماء، طعمها حامض لذيق يأكلها الناس وتأكلها المواشي، وهي مدرة للبن ولها زهر أحمر جميل، طيبة الرائحة.

الجَهَق: شجيرة كبيرة نسبياً ترتفع عن الأرض من ١٠ - ٥٠ سم ولها ورق متوسط ولها أغصان طويلة، لها زهر بنفسجي كثيف، طيبة الرائحة، يأكلها الناس شبيه طعمها بطعم الجرجير لكنها أقوى نكهة وأكثر لذعة للسان، تأكلها المواشي كلها، وتنبت في مسائل الجبال وفي لوح الجبل وتغطي كامل الجبل أحياناً بزهورها البنفسجية.

الصَّمْعَاء: شجيرة ترتفع إلى أعلى، لها ورق شبه شوكي ولها حب برأسه

شوكة حادة تسمى «سملول» أو «سفا» والصمعاء تحبها ذات الحافر، الخيل والحمير، لا تملأ أكلها رغم شوكها، وتأكلها بقية المواشي، وشوكها شديد الوخز، ويصف الشاعر بعد النوم عن عينيه وكأن بها شوك الصمعاء «السماليل» حيث يقول:

١٢ - البارحة يا شعيل يا حيل أبا الحيل
والعين عن نوم المخاليق فرّة

١٣ - ماكن به يا شعيل شوك السماليل
ولا النويّج لافها عقب ذرة
(خضيري الصعيليك)

وتنت الصمعاء في الأرض اللينة والصلبة على حدّ سواء، وتكون كثيفة النبت ورائحتها مقبولة.

القُرَيْص: شجيرة ترتفع عن الأرض، ورقها صغير ذو رائحة طيبة، يأكله الناس له نكهة طيبة ولذعة قارصة للسان، وله زهر أصفر كثيف تأكله الغنم وجميع المواشي،، مدرة للألبان وتنت في مسائل الجبال والشعاب الصغيرة.

السُّمَيْسَمَان: شجيرة صغيرة ذات أوراق شبه شوكية، تنت في الأرض اللينة، تحبها ذوات الحافر، رائحتها مقبولة.

الحُمَصِيص: شجيرة ترتفع عن الأرض بمعدّل ٥ - ١٠ سم ولها أوراق أنبوية، طعمها حامض ونكهتها طيبة، لها زهور حمراء وصفراء، يأكلها الناس وتأكلها جميع المواشي وتنت في الأرض اللينة الرملية كعروق النفود ودعوص الرمل.

المَكْر: شجيرة صغيرة ذات أوراق صغيرة شهباء وغصون تسبح على الأرض على امتداد ٣٠ سم وهي من بنت آخر الربيع «الصيف» وتنت في الأرض الصلبة واللينة، وتكثر في مسائل الأودية وتحبها الإبل وكافة المواشي.

الحَلْب: شجرة تمتد على الأرض وتلتصق بها، ذات وريقات صغيرة تحمل على غصونها لبناً أبيض تحبها الطباء والغزلان والماعز، وليس لها رائحة بيّنة، وهي مدرةً للألبان وتأكلها جميع المواشي.

الخُبِيزُ: وهي شجيرة ترتفع عن الأرض من ٥ - ٤٠ سم لها أوراق مستديرة ولها أعصاب تسبح على الأرض، رائحتها مقبولة وطعمها مقبول، لزجة يأكلها بعض الناس وتأكلها جميع الحيوانات، تنبت في المزارع وقرب موارد الماء ومراح الغنم.

الحَنَوَة: شجيرة ترتفع عن الأرض بمقدار ٥ سم ولها أزهار صفراء، طيبة الرائحة تأكلها الأغنام، وتنبت في المزارع بشكل كثيف وهي تضايق الزرع.

المِرَارُ: شجيرة ترتفع عن الأرض من ١٠ - ٣٠ سم وهي شوكية سواء في أوراقها أو في زهرتها، لها زهرة صفراء محاطة بصف من الأشواك العاسلة، لا يستطيع أكلها إلا الإبل، تنبت في الجبال وفي مسائنها، رائحتها طيبة.

الكَحْلُ: شجيرة ترتفع عن الأرض من ١٠ - ٣٠ سم مغطاة غصونها وأوراقها بدبابيس شوكية دقيقة ولها زهر أحمر وأرجواني، تنبت في الجبال، وتأكلها الإبل، رائحتها طيبة.

الدُّعْلُوق: شجيرة ذات أوراق شبه شوكية ترتفع عن الأرض، يأكلها الناس وتأكلها المواشي، ولا رائحة لها، وتنبت في الأرض الصلبة في المسائل والشغايا.

حُوء البُقَيْر: شجيرة ذات أوراق طويلة تنفرش على الأرض وتلتصق بها، ولها زهور صفراء، ويحبها الناس ويأكلونها، أوراقها لبّنة لذيدة الطعم نكهتها طيبة، وتنبت في الأرض اللينة وقرب دعوص الرمل، تأكلها المواشي وهي مدرةً للألبان.

حَوَاءُ الْبَوِّ: شجرة ترتفع عن الأرض بمقدار ٣٠ - ٤٠ سم ولها أوراق عريضة تشبه ورق الخس، لها زهر أصفر، يأكلها الناس، لذيدة الطعم طيبة النكهة، تنبت في الجبال.

الدَّرِييَا: شجيرة ترتفع عن الأرض بمقدار ٣٠ - ٤٠ سم، لها أوراق وأغصان مكسوة بدبابيس شوكية دقيقة، ولها زهر أزرق صغير، رائحتها طيبة، تنبت في الجبال وفي مسائل الشفايا، وتأكلها الإبل.

الفُنُون: شبيهة بشجرة الدربيا إلا أنها أصغر شجرة، وزهرها أصفر، وتحبها الإبل، وتنبت في الأراضي اللينة.

السَّعْدَان: شجيرة ذات أوراق صغيرة وأغصان تتمدد على الأرض وبها شوك دائري وأغصانها مادامت طرية، طيبة الطعم لزجة، تأكلها المواشي وهي من نبات آخر الربيع وتنبت في الأراضي الصلبة. ولا رائحة لها.

الْفَرَّ: شجيرة ترتفع عن الأرض بمقدار ١٠ - ٢٠ سم ولها أوراق شهباء يكسوها الحماط، وهي من نبت آخر السنة وتبقى حية إلى آخر الصيف، تنبت في المسائل والشفايا، ويأكلها ذات الحافر، الخيل والحمير.

الشَّرْشِيرُ: شجيرة تسبح غصونها على الأرض وقد تبلغ المترين أو أكثر وتنثر شوكاً كثيفاً حاداً، وتنبت بقرب المزارع وحول تدفق المياه، وتأكلها بعض المواشي عند الحاجة.

الجَنْبَةُ: شجيرة ترتفع عن الأرض قليلاً شوكية تنبت في الأرض الصلبة، وتأكلها المواشي عند الحاجة، ولها فائدة طيبة لتسليك المجاري البولية، ولا رائحة لها.

الْفَرَزُ: شجرة لها جذور ثابتة، أغصانها ترتفع بما يقارب ٥٠ سم وفي

رأسها سنابل صغيرة، وهي من الحشائش المفضلة للإبل والخيول وجميع المواشي، رائحتها طيبة، وتنبت بالشغايا ومسائل الجبال، وهي من نبت آخر الربيع وتبقى حية حتى آخر الصيف.

النَّصِي: هي شجيرة ترتفع عن الأرض من ١٠ - ٣٠ سم ولها غصون وسنابل مرتفعة يعلوها زغب أبيض كالحليب، رائحتها طيبة، تفضلها الخيل والإبل وجميع المواشي، وتنبت على الأرض اللينة وعلى الوهاد والرياض والأكمات والجيالات الصغيرة، وهي كثيفة النبت وتغطي كامل الحزون وترى لتموج النسيم فوق شجيرات النصي الأبيض منظرًا غاية في الروعة والجمال، وهي من نبت آخر الربيع وتستمر إلى منتصف الصيف.

القُبَّة: وهي شبيهة بالنصي إلا أنها أطول أغصاناً وأخضر لوناً وأقل زغباً على سنابلها ولها تقريباً نفس الميزات التي للنصي إلا أن النصي أحب إلى المواشي منها، وتنبت في الجبال والنفود والشغايا. ورائحتها تختلف عن النصي بأنها أقل طيبة.

الصَّحَا: شجيرة ذات جذور ثابتة لها أعواد وأوراق ترتفع من ١٠ - ٣٠ سم، برأسها سنابل مكسوة بزغب، تحبها الإبل والخيول وكافة المواشي، طيبة الرائحة، وتنبت في الجبال والمسائل وهي من نبات آخر الربيع وتبقى حية إلى منتصف الصيف.

الضُّعَّة: تشبه الصحا إلا أنها أكثر خضرة ولا يعلو سنابلها زغب، بل هناك سفا بدلاً منه، وتنبت في النفود وهي من نبات الصيف، وتحبها جميع المواشي وخاصة الإبل والخيول.

الأذخر: السخبر شجيرة لها جذور ثابتة تتحمل العطش، وتنبت بكثافة في الشغايا والمسائل، ولها رائحة عطرة، وترتفع أعوادها وأوراقها من ٥٠ - ١٠٠ سم وتأكلها المواشي عند الحاجة.

الْجَعْدُ: شجيرة عطرية لها جذور ثابتة ولها أغصان مثبّت عليها أوراقها الخضراء المائلة للبياض بسبب زغب قصير عليها، رائحتها عِبقَة وترتفع من ٣٠-٥٠ سم، وتنبت في الجبال والشغايا والمسائل، وتأكّلها المواشي كلّها، تتحمّل العطش، وتبقى على مدار السنة حيّة.

الْجُرْيَا: شجيرة ذات حماط عالق بها ومثى لمستها انتقل إليك شوكتها، لها زهور زرقاء صغيرة ولها أغصان وأوراق ترتفع من ٣٠-٤٠ سم، وتنبت في الجبال ولا تأكّلها المواشي إلا عند الحاجة، وهي دائمة حيّة على مدار السنة.

التَّش: شجيرة شوكية تنبت في المسائل، لها زهور زرقاء غير أن ورقها شوكي وأغصانها شوكية، ولا تأكّلها المواشي إلا عند الحاجة.

الخَضَر: شبيهة بشجيرة الجعد إلا أن لونها أخضر وأقل رائحة منه، وتنبت بنفس منابته.

الجُرَيْد: شجيرة ترتفع عن الأرض قليلاً بمقدار ١٠ سم ولها رائحة طيّبة، وتنبت في الرياض الصلبة نوعاً ما، وهي دليل على وجود مواطن الكمأة، حيث تنبت بالرياض التي تنبت فيه الكمأة، وتأكّلها جميع المواشي وهي من نبات أول الربيع.

الجَفْن: شجيرة ذات غصون بيضاء ووريقات خضراء أنبوبية، وترتفع بمقدار ٣٠ سم، وتنبت في الجبال، وتأكّلها المواشي عند الحاجة وتحبّها ذوات الحافر.

الصُّبْط: شجيرة ترتفع عن الأرض من ٣٠-٥٠ سم لها أوراق وأعواد برأسها سنابل مكسوة بنوع من الزغب، ولها رائحة طيّبة، ومنابتها في الأرض اللينة والنفود، وتأكّلها جميع المواشي.

العَازِرُ: شبيه بالصَّبْط إلا أن شجيراته أصغر حجماً وأخضر لوناً وأسرع نباتاً وتنبت في أماكن صلبة نوعاً ما .

العَرَفَج: شجيرة متوسطة ذات عيدان بيضاء تكسوها وريقات خضراء، يتوجها زهور كثيفة صفراء عطرية الرائحة، تنبت في الرياض والوديان والشغايا، وتحبها الإبل والخيول وجميع المواشي وتبقى حية على مدار السنة.

الشَّيخ: شجيرة متوسطة عطرية عبقّة الرائحة ترتفع عن الأرض ما بين ٢٠ - ٤٠ سم وهي من الشجيرات الثابتة، تبقى حية على مدار السنة، أوراقها خضراء شهباء، تأكلها الإبل والخيول، مرة المذاق، تنبت في الرياض و«السحق» وهو المستوى الصلب من الأرض، وإذا يبست أغصانها فهي سريعة الاشتعال، حيث يقول المثل «شَبَّ بالشيخ وقبله الريح» ولها فائدة طيبة لعسر الهضم وغيرها.

البُعْثِرَان: شجيرة عطرية طيبة الرائحة لها أغصان تكسوها وريقات خضراء تميل إلى البياض، ولها زهور صغيرة ترتفع عن الأرض من ٣٠ - ٥٠ سم، وتأكلها بعض المواشي عند الحاجة، وتنبت في الوديان والشغايا والمسائل، وتبقى حية على طول السنة ولها فوائد طيبة لبعض الأمراض الباطنية.

القَيْصُوم: شجيرة عطرية طيبة الرائحة لها أغصان تكسوها فروة رقيقة وعليها وريقات خضراء، وتختلف رائحتها عن رائحة البعثران، وتنبت بالمسائل والوديان والشغايا، ولها زهر أصفر بقدر حبة الحمص وهي مرة المذاق وتأكلها الإبل عند الحاجة، ولها فوائد طيبة للجهاز الهضمي.

العُھْل: شجرة شبيهة بالقيصوم في كافة مميزاتهما، غير أنها تختلف في اللون فلونها أخضر ضارباً إلى الزرقة وزهورها زرقاء ورائحتها تختلف عن رائحة القيصوم.

السَّليخ: شجيرة لها غصون تنفرش على الأرض لمسافات طويلة قد تصل المترين، لها وريقات متناثرة على الغصون الطويلة، تأكلها الإبل والمواشي، وليس لها طعم معين، ورائحتها مقبولة.

الدَّيْدَحَانَة: عروس المسائل، شجيرة ذات أوراق عريضة وأزهار كبيرة حمراء، قد يصل قطر الزهرة ٢٠ سم وبنهاية أوراقها وأزهارها شوك وترتفع عن الأرض من ١٠ - ٥٠ سم، وتراها من بعيد بارزة بأزهارها الحمراء الغامقة، رائحتها مقبولة ولا تأكلها المواشي، غير أن منظرها من بين هذه الأعشاب رائع جداً، وتنبت في المسائل والشعاب والشفايا، وقد شبه الشاعر مطيته بها، حيث يقول:

١٤ - ياراكب حمراء براسة صعالة

هي منوة الطارش ليا صنقر اللال

١٥ - حمراء ولا لمس الخوير مشاله

ولا قلطه لمقطب الحمل جمال

١٦ - كالديدحانة يوم تنظر دلالة

لياشاف وصفه مولع الهجن يهتال

(عبد الله القضاعي)

السَّلا: شجيرة كبيرة من الأشجار الشوكية تنبت في الجبال والشفايا والمسائل ولها زهر أزرق صغير، وترتفع عن الأرض من ٣٠ - ١٢٠ سم، وتأكلها الإبل وقت الحاجة.

الصِّل: شجرة شوكية شبيهة بالسَّلا من جميع الميزات مع اختلاف في الأوراق والأغصان والرائحة.

القُرْصَا: شجرة لها غصون طويلة وأوراق صغيرة، ترتفع عن الأرض بمقدار متر فأكثر، وتنبت في مراكد المياه وبقرب النفود ولها رائحة طيبة، وطعمها له لدعة باللسان، وتآكل الإبل من غضّ أغصانها عند الحاجة، ولها زهور صغيرة صفراء.

الشُعَام: شجيرة عودية طويلة الغصون صغيرة الأوراق لها سنابل صغيرة ترتفع من ٥٠ - ١٥٠ سم، رائحتها طيبة، وتنبت في المسائل والشعاب والرقيق من الأرض، وتآكل الإبل من غضّ أغصانها.

التَّرْبَة: شجيرة صغيرة تتمدد أغصانها على الأرض وتكاد تنظمر بها وتمدد أغصانها من ١٠ - ٣٠ سم، وتنبت بالأرض اللينة وقرب البراخيص الرملية، وتآكلها المواشي إذا لم تجد غيرها.

جَنْبَازُ: شجيرة صغيرة لها جذر غليظ مثل جذر الفجل سكري المذاق، لها أوراق كبيرة وغصون تتمدد على الأرض، وتنبت في الأرض اللينة، ويأكل الناس فصوصها في سنوات الشدة، وتآكلها المواشي.

بَرْوَقْد: شجيرة ترتفع عن الأرض، لها أوراق طويلة تشبه ورق البصل، ولا طعم لها ولا رائحة، ولها زماليق طويلة، وتنبت في الأرض اللينة ولا تأكلها أي من المواشي، وبعض البادية يضعون أوراقها بعد تقطيعها وطبخها مع الأقط، فتكسبه مذاقاً معيناً، وارتفاعها عن الأرض من ١٠ - ٥٠ سم.

الصَّفَارُ: شجيرة طيبة الرائحة كثيفة الأزهار لها أوراق عريضة وغصون مرتفعة بمقدار ١٠ - ٤٠ سم، ورائحتها طيبة، أزهارها صفراء كثيفة تنبت في الأرض اللينة وتآكلها الإبل وجميع المواشي.

الدَّعَاغ: شجيرة تمتد أغصانها على الأرض وتكاد تلتصق بها، كثيفة النبت، لها وريقات دائرية صغيرة مملوءة بالماء ولها زهر أصفر تنتج حباً أسمرأ

صغيراً أصغر من حَبِّ السمسم، يتَّخذ منه بعض الناس غذاء في سنوات الشدَّة، وتنبت في الأراضي المستوية اللينة وبالقيعان، وحَبُّ الدِّعَاع يُعمل منه أرغضة سمراء وعصيدة سمراء لكنها لذيدة ومغذّية، يعيش عليها طبقة من الناس في أوقات الشدَّة بعد تصفيته من أشجاره.

السَّمْعُ: شجيرة ترتفع عن الأرض بمقدار ٥ - ١٥٠ سم، لها أوراق أنبوية مملوءة بالماء، تنبت في مواطن شجرة الدِّعَاع أو بالقرب منها، وتنتج حَبّاً بنيّاً يصفى من أشجاره ويطحن وتُعمل منه الأرغفة والعصيدة السمراء وهي لذيدة أيضاً ومغذّية، ويلجأ إليها الناس وقت الحاجة. ويستفاد من أوراقها في التنظيف قبل انتشار الصابون.

الفُؤَيْغِرَة: شجيرة قريبة الشبه من السَّمْع إلا أنها ملفوفة على بعضها، وتنتج حَبّاً أسمرّاً يُستفاد منه كسابقه، وهي تنكمش على حَبِّها حتى يأتيها الماء ثم تنثره بدون أي مجهود، وتنبت في الأراضي الصلبة في القيعان ومسائل الشغايا.

الرَّمْثُ: شجرة تغطّي مساحات كبيرة وهي من الشجر الدائم، وترتفع عن الأرض من ٥٠ - ٢٠٠ سم، وهي من الغطاء النباتي في الجزيرة العربية، ويُستفاد منها كحطب، حيث أن حطبها طيّب الرائحة عندما يكون على النار، وتأكّل منها الإبل في الصيف كنوع من الحمض وجذوع الرمث «الحفائر».

الرُّوثة: تشبه شجرة الرَّمْث إلا أنها أصغر منها حجماً وأقل انتشاراً، لا تنبت إلا في أماكن معيّنة في شمال نجد وتحبّها الإبل في الصيف وتأكّلها بعض المواشي.

قتاد: وهو شجيرة شوكية لها ورق صغير ولها شوك طويل عاسل، وتنبت في الأودية، ويضرب بها المثل في كثرة الشوك وحدّته، ولها زهر على شكل فقاعات زهري اللون يميل إلى البياض، ويستفاد منها في سني الجذب بتقطيعه ثم يعرّض للنار، بحيث تأكل شوكه وتبقى الأغصان المحتوية على مادة لزجة، تأكله الإبل والخيول والحمير عند الحاجة.

□ - موسم الحصاد:

وكما أن لكل جهد ثمرة يجنيها من قام بهذا الجهد فإن الحصاد يُعتبر ثمرة جهد الفلاح لمدة خمسة أشهر متواصلة من العمل الشاقّ اللئوب، ويستبشر الفلاحون بقدوم هذا الموسم، فإذا اصفرّ الزرع واكتسب اللون الذهبي فمعنى هذا امتلاء سنابل القمح بفصوص الذهب الأحمر، واكتنزت سنابل الشعير بالحبوب المتراسة ومالت سنابل القمح الصلب «اللقيحي» بما أثقلها من الفصوص الذهبية الصفراء، عند هذه البوادر يظهر على الفلاح علامات الاستبشار، فيبدأ بحصاد الشعير أولاً، ثم القمح الطري بعده ثم اللقيحي وهو الأخير وذلك باشتراك الرجل والمرأة في هذا العمل الجماعي التعاوني، الذي يقوم به الفلاحون وذووهم وجيرانهم بعملية الحصاد في صفوف متراسة، بحيث يحصد كل منهم جنباً من الزرع، صف من الحياض ابتداء من طرف المزرعة إلى طرفها وذلك باستخدام المخلب، المنجل، حيث يخلفون وراءهم أكواماً متراسة من الزرع تسمى «غموراً» وأثناء عملية الحصاد يردّدون بعض الأهازيج المعبرة عن الفرحة والسرور التي تملأ النفوس، مثل:

١٧ - يا فرحتي بالغالي
مَنْ سَهَرَنَ ليالي
١٨ - نَبْدَا بحصد الحَبِّي
بَارِكْ لَنَا يَارَبِّي

وتجرى مسابقات في الحصاد تشبه مسابقات الحرث بين فريق وآخر، ومن يستطيع الوصول إلى آخر الزرع أو القطعة قبل الأول يكسب الرهان، وتستمر عملية الحصاد من الصباح الباكر مع طلوع الشمس حتى أذان الظهر، وبعد صلاة العصر حتى غروب الشمس وفي نهاية كل فترة يجمع الحصادون ما تركوه من «غمور» في كدوس واقفة رأسياً على جذوع القصب والسنابل تكون إلى أعلى، بحيث يصبح كل كدس «تكس» على دائرة قطرها يتراوح بين ٢ - ٣ متر

وتُجمع الكدوس في أماكن متقاربة من بعضها أو تكون بجانب «المدرّس» وهو ما يُدرس فيه الحَبّ، هذا بالنسبة للشعير. أما القمح فأحياناً يضعونها ببادر وهي أن يطرح القصب في دائرة أفقية تكون السنابل إلى الداخل وجذوع القصب إلى الخارج، على دائرة قطرها من ٢ - ٣ متر وذلك للمحافظة عليه من أكل البهائم، غير أن عيب هذه الطريقة في حالة هطول أمطار عليها أن يلحقها ضرر بما يعلّق بالحَبّ من «الجفر» وفي موسم الحصاد يستفيد من ليس له زرع بأن يساعد الفلاح مقابل أن يعطيه عن كل يوم «غمر» حضن، وهو ملء ما بين يديه مما على الأرض من الزرع للرجال والنساء على السواء، وحتى الصبية والصبايا الصغار يذهبون إلى مكان الحصيد ليحصلوا على «الغمر» من الفلاح مجاناً، الذي يوزّع عليهم بكل سرور قبضات متوسطة من الزرع في جو يغمره الفرح والدعابة مع الصغار، فيصرفون فرحين مسرورين بما حصلوا عليه. ويخصّص الفلاح لمن يريد مبرّتهم، أو من يتعاونون معه كراعي الغنم وراعي الإبل والنجار والحداد وخادم الأمير وسائق السواني ومفجر الماء وغيرهم «غمر» لكل واحد منهم في وقت الحصاد، يستفيدون منها ويحتوي «الغمر» من ٢ - ٣ أصواع حَبّ، وفي السنوات الصعبة نجد موسم الحصاد موعداً لانفراج الأزمة الغذائية، فنجد بعض الناس يبدأ بفرط السنابل الرطبة ويحفظها ثم تُطحن وتُطبخ ليأكل منها بعد ذلك، وفي موسم حصاد الشعير يتم فرط سنابل الشعير الرطبة ثم تحميصها وطحنها ثم خلطها بمريسة التمر مع شيء من السمن البرّي لتصبح «بسيسة» وهي ذات مذاق لذيذ ونكهة فاخرة وغذاء مفيد، أما عند حصاد الحنطة فإنهم يأخذون قبضة من خيار السنابل «شلوطة» ليتّم شويها على نار خفيفة حتى تنضج السنابل ثم يفركها المرء بيديه وينفخ قشورها بفمه حتى يبقى الحب براحتة صافياً، ثم يلتهمه ويمضغه مشوياً طرياً لذيذاً، وأحياناً يأخذ السنابل فينقب حبّها واحدة بعد الأخرى بشوكة وذلك كنوع من التسلية، خاصة سنابل «اللقيحي».

وهكذا نجد الفلاح يخدم قطاعاً كبيراً من مواطنيه بالمنفعة المشتركة.

□ درس الزرع وتصفيته :

يُعتبر درس الزرع بالمدرّس هي المرحلة النهائية إذ يقوم الفلاح باختيار بقعة صلبة من الأرض وينقل إليها نوعاً من الطين الجيد يكفي مساحة المدرّس المقرّرة بحدود 30×30 متراً تقريباً، ويتم خلطها جيداً ومساواتها بحيث تصبح صلبة يبقى الحَبّ فيها صافياً نقيّاً ويركّز بوسط المدرّس خشبة غليظة وطويلة تكون بمثابة مركز الدائرة، ويتعاون الفلاحون على خلط المدرّس كغيره من الأعمال الجماعية، وبعد أن يجفّ جيداً تنقل إليه الكدوس على كميات مختلفة ١٠، ٢٠، ٣٠، ٤٠ كدساً، يتم درس كل كمية مرة واحدة وذلك بأخفاف الإبل أو حوافز الحمير بعد قرنهما مع رقابها بحبل طويل وقوي وربط طرف هذا الحبل بالخشبة المركوزة في وسط المدرّس بحيث تبدأ دورانها حول الخشبة وتدوس في أخفافها وحوافرها الزرع الجاف حتى يصير تبنّاً وحبّاً، ثم بعد ذلك يطلقونها، ويزيحون الزرع الذي تمّ درسه جانباً على شكل مكعبات على جوانب المدرّس بواسطة المحراث، كل نوع من الزرع على حدة، ويسمّى هذا المكعب «دريخة» وهكذا حتى ينتهي الزرع كاملاً ويقوم بعملية الدرس الفلاح ومعاونوه، ثم يأتي دور الذري وهو تصفية الحَبّ عندما تهبّ الرياح متوسطة السرعة فإن الرجال والنساء يشتركون بهذه العملية وذلك بالوقوف على جانب «الدريخة» وأخذ كل واحد منهم غرزة ملء يديه ورفعها إلى محاذة رأسه ثم إفلاتها شيئاً فشيئاً، بحيث يسقط الحَبّ إلى أسفل ويطير التبن مع الريح على مسافة مترين أو ثلاثة، وليس للذري وقت معين، فهو يتوقّف على هبوب الرياح المناسبة، فمتى هبتّ بدأ الفلاحون الذري حتى تتوقّف، ويقول المثل «لياهبتّ هبوب أذر فيها لا بدا لهبوب من السكون» وهكذا حتى تنتهي هذه المكعبات من الزرع المدرّوس وتصفّى كميات الحبوب ويتمّ إيفاء صاحب الدين حقّه، ويبيع الفلاح ما يزيد عن مثونة بيته لمدة عام كامل، أما ما يخصّ البيت فيخزنه في بيته، وتسمّى فترة درس الحَبّ وتصفيته «الصّايّرة» وفي هذا الموسم تكثر المراضيع وهي أرغفة من طحين القمح الخالص مدهونة بالسمن البرّي مخلوطة بالبصل المقطع، أو السمن والدبس. وعملية الذري من الأوقات الممتعة خاصة إذا كان

الهواء عالياً بالليالي القمرية، وبعد تخزين الحبوب وتصريفها، وتخزين التبن كعلف للبهائم تنتهي عملية الزرع بعد أن جنى الفلاح ثمرة عمل استمر ما يزيد على نصف السنة، ليستريح قليلاً، وأنى له ذلك!!!، فما إن ينتهي من عمل حتى يبدأ بعمل آخر على مدار السنة وذلك ديدنه .

□ زراعة الخضروات والفواكه :

وما إن يقطع الفلاح الماء عن الزرع حتى يصرفه إلى مجالات أخرى منها سقي النخل وزراعة الخضروات التي تكون زراعتها على نطاق ضيق لأن الفلاح لا يبيع انتاجها وإنما يتم استهلاكه للبيت والجيران يعطون من هذه الخضار مجاًناً ويهدي الفلاح من هذه الخضروات لغير جيرانه ومن لهم حق عليه أو ارتباط به، وتنقسم الخضار المزروعة إلى نوعين منها الخضار المطبوخة كالباذنجان والطماطم والكوسة والخيار والقرع بنوعيه الأبيض الكروي والمستطيل الأصغر «مصرية» واللوبيا والفلفل الحار «حبجر» .

النوع الثاني الخضار التي تؤكل نيئة مثل الجرجير «جج» بأنواعه المختلفة والشمام «البطيخ» بأنواعه المختلفة، فهذه الأنواع بالاضافة إلى ما يهديه الفلاح ويوزعه على جيرانه كما أسلفنا فإنه يقدمه في موسمه مع صينية الرطب للضيوف والزوار الذين يقصدونه في مزرعته أو في قهوته في مجموعات متتابعة .

وبحكم العادة فإن الزوار «المسايير» يكثر ترددهم على الفلاح في بداية موسم الرطب وعند نضج أي نوع من أنواع الفواكه كالعنب، والتين، والخوخ، والرمّان، والبرتقال، والأترج فهذه الأصناف الرئيسية التي يزرعها الفلاح ولا يبيعها وإنما هي للاستهلاك المجاني يقدمها لزواره وقاصديه مسروراً بجانب صينية الرطب في موسم كل نوع بالاضافة إلى القهوة العربية إذا كان ذلك في المقهى .

لذلك فالخضروات والفواكه لا يتوسع الفلاح كثيراً في زراعتها بل يزرع

ما يكفي حاجته آنفه الذكر، وتزرع الخضار المومي إليها إما في حياض مربعة كالباذنجان والفلفل الحار، أو في مشاعب مستطيلة كالحجب والشمام والقرع اللوبيا وذلك بعد أن يتم تسميد الأرض وتقليبها جيداً واختيار الأرض المشمسة وتتم زراعة الخضروات على فترات مختلفة كالقرع تبدأ زراعته في أول فصل الربيع دخول «السماك» والحجب والشمام في منتصف فصل الربيع قبيل طلوع نجم الثريا ويزرع الطماطم والباذنجان في نفس الوقت في حياض صغيرة حتى يكون شتلات بطول ١٠ سم ثم توزع هذه الشتلات في حياض كبيرة على مسافات متباعدة نسبياً، أما الفواكه فإن زراعتها تتم على حياض النخيل وعلى السواقي أو على الجابية غير أنها رغم ذلك تحمل بشكل كثيف وأثمار ممتازة جداً.

من هذا يتضح لنا أن الخضار والفواكه موسمية، وليس لها سوق مستمر على مدار السنة كما هي عليه الآن، وإنما تتوفر في وقتها وتوزع بالمجان ينالها الفقير والغني في نفس الوقت بدون حرج ولا منه، وعلى هذا الأساس تعتبر زراعة ثانوية.

□ زراعة الصيف:

الذرة – الدخن بأنواعه:

يستمر هذا العامل المعطاء في الجهد المتواصل الخير، فما إن ينتهي من زرع موسم الشتاء حتى يبدأ في زراعة موسم الصيف التي تتمثل في الذرة والدخن بأنواعه الثلاث «التكسة» و«المليسا» «الخصنية»، والدخن العادي وتبدأ زراعة هذه الأنواع عند طلوع نجم الثريا، ويزرع كل نوع في جزء منفصل من الأرض بعد تسميد الأرض جيداً وتقطيعها إلى حياض كما هو الحال في زراعة القمح والشعير، غير أن المساحة المزروعة بهذه الأنواع تكون أقل مساحة من تلك ومدة سقي الذرة أربعة أشهر، أما الدخن بأنواعه فمدة

سقيه ثلاثة أشهر يتم بعدها قطاف سنابل هذه الأنواع وهي واقفة يبقى بعد ذلك قصبها علفاً للمواشي، وتجمع السنابل في مكان صلب مدرس ثم تدق بعصي غليظة وتصفي حبوبها ويتم تخزينها. وبعض الفلاحين يخزن هذه الأنواع من الحبوب بسنابلها بغرف خاصة وذلك لتبقى مدة طويلة قد تصل إلى بضع سنوات دون أن يصيبها عطب وذلك تحسباً لسنوات الشدة. والدخن بأنواعه كلما حال عليه الحول زاد جودة في عيشة، وعادة يتم طحن حبوب الذرة، وجرشها، وكذلك يتم طحن أحد أنواع الدخن «التكسة» الشامية. أما النوعين الباقيين، الدخن العادي و«المليسا» «الحصنية» فيتم هرسها بالمهراس ويتم طبخها وتسمى «هبيشة» ويزرع أحد أنواع الدخن «التكسة» كعلف للمواشي على حياض النخل وعلى السواقي، وفي حياض مستقلة، كما يتم زرع البرسيم على مساحات متوسطة لاستخدامه كعلف للمواشي أيضاً وخاصة في السنوات التي يتأخر فيها المطر، وهكذا نجد الفلاح يكمل كل جزء من عمله الجزء الآخر.

□ الجذاذ:

الثمرة الرئيسية الثانية التي يجنيها الفلاح خلال العام هي جذاذ النخل أي صرامه ويسبق عملية الجذاذ خطوتان، على فترات متباعدة الأولى هي «تشيف» النخل وتلقيحه، فالتشيف هي تجريد جريد النخل من الشوك الذي يكون عادة في أسفل السعف وذلك اتقاء وخزه عند العمل بفرع النخلة ثم تلقيح النخل بلقاح «البار» فحل النخل بحيث يأخذ الفلاح أو عامله شمراخاً من عرق الفحل ثم يصنعه في وسط عذق النخلة الجديد بعد أن تنشق عنه الكافورة ثم يربطه بشريحة من الخوص ومتى كبر البسر انقطعت، ويأخذ هذه العذوق الواحد تلو الآخر إلى نهايتها، لأن البسر إذا لم يلحق في وقته يتساقط من عذوقه، ولعذوق النخلة عندما تنشق عنه الكافورة رائحة عطرية فواحة، وله بياض ناصع جذاب، يشبهون حدود الفتيات بشقائق كافور النخل كما قال الشاعر:

١٩ - خده شقاق مهزعات الرطبي

قبل الفوات وقبل يرقاه وبار

(عبد الله القضاعي)

وعندما تكون النخلة حاملة أكثر مما تطيق فإن الفلاح يقتلع بعض العذوق منها، باجتهاها من أساسها حيث يكون في نهايتها، جمار العذوق وهنا تكمن لذة المذاق، وطراوة الملمس، وبياض اللون، وطيب الرائحة، وحلاوة الطعم، ويشبه الشاعر ساق محبوبته بجمار النخل حيث يقول:

٢٠ - العين عين الوحش يا ظبي رمان

والساق جمار غرس لاح بقنيه

(علي السلامة)

هذه الخطوة الأولى. أما الخطوة الثانية فهي تعديل النخل، وهي وضع عذوقة على الجريد حسب مقاس العذوق وإصاقه في فرع النخلة حتى لا يضيّمها ولا ينكسر عندما يكبر البلح، ووقت التعديل عندما يكون البسر بحجم حبة الزيتون ثم يتغير لون البلح بعد ذلك «مصي» إلى أصفر ذهبي، واحمر أرجواني عند طلوع الجوزاء ثم يتلوّه موسم الرطب، ولقط الرطب «الخراف» ويكون لبعض النخل في البداية وهي الأنواع التي تنضج مبكره وذلك عند طلوع الشعراء المرزم، وعندها يتوفر الرطب في كل نخلة، حيث يقول الشاعر:

٢١ - ليا ظهر المرزم شبع كل كالف

من الغيد وانحن الليال الشدايد^(١)

(راشد الخلاوي)

(١) راشد الخلاوي، ص: ٣٠٥ - ٣٠٦.

وعندها يتمتع الناس بجني ألد وأطرى أنواع الرطب، وتقديمه للمضيف والزوار «المسايير» مع شيء من الخضار، أو الناضج من الفواكه إضافة إلى القهوة العربية وبشاشة الجبين، ولا يفوتني الإشارة إلى «القريم» وهي الرطبة التي يأكل منها العصفور وهي في أمها ثم تدبل مركزة فيما بقي منها أكبر كمية من السكريات، مع أخف نكهة فيها، فإذا سقطت على الأرض أو التقتطت مع الرطب تسابقت الأيدي إليها، وذلك لما لها من طعم حلو، ونكهة مميزة، كما قال الشاعر:

٢٢ - أحلى من اللي ينقد الطير رأسه

ليا ناشها بين الجريد نواش
(راشد الخلاوي)

وفي هذه الفترة يمنح الفلاح أقاربه أو جيرانه المستحقين أو من لهم علاقة فيه لكل واحد منهم نخلة تسمى منيحة يلقط رطبها في كل يوم وقد يشتري البعض الآخر نخلة لنفس الغرض وبعد طلوع سهيل يتوفر الرطب في كل نخلة، ويقول المثل الشعبي: «إذا طلع سهيل تلمس التمر بالليل» وبعد ذلك يبدأ موسم الجذاذ وهو صرام النخل بعد غياب نجمي «النسرين» كما أشار إليه الشاعر:

٢٣ - ليا غابت النسرين بالفجر علقوا

مخارف في لينات الجرايد^(١)

ويبدأ الاستعداد لموسم الجذاذ، بتجهيز زنبيل كبير، له أربع عراوٍ ورشاء من الليف الجيد المجدول من ثلاثة فروع، وقطع كبيرة من سيف الخوص بمساحات تتراوح بين ٦ × ١٠ متر وأكبر من ذلك وأصغر لفرشها ووضع أكوام التمر عليها، بعد تنزيله من النخل، تمهيداً لبيعه في موقعه، سواء على تجار

(١) راشد خلاوي، ص: ٣٠٥.

التمور، أو على الممتارين من البادية الذين يأتون في مجموعات، وترى الناس غادين راثحين في تلك البساتين «الحيور» بين تلك الأصواب من التمور، إما معاوناً لأهل «الخير» أو ممتاراً منهم، أو متفرجاً آكلاً بالمجان، وتكثر الحركة التجارية في هذا الموسم، وقد أشار الشاعر إلى ذلك بقوله:

٢٤ - لي ديرة سمر الغرايب قبالة
بشرقي اجا يازين زمة حيوره
.....
.....

٢٥ - حروة طلوع اسهيل ياما عناله
من البدو زافات تطابل سفوره

٢٦ - لوجعت كل البوادي رجاله
اقفت من الهطلي تناضح سيورة

٢٧ - خطو الودية شلته من هباله
بوع ليا أصفرت مثاني عذورة
(زيد الخوير)

وعملية الجذاذ يتعاون فيها الرجال والنساء، فالرجال يصعدون النخل، فأتان منهم يصعدان النخلة فيتفرعها واحد يتولى قطع العذوق والثاني يتعلق «بالكر» ويمسك المجذاذ ومتى امتلأ صله إلى الأرض حيث تتلقفه النساء، ويقمن بتفريغه بزناويل أصفر ليتم نقلها إلى فراش التمر المعد لذلك، ليجد التمر هناك من ينظفه من عذوقه وعزل البسر منه وتنقيته من الشوائب الأخرى، ليبقى التمر نقياً، ومن هذا الفراش يسدد الفلاح دينه، ويقبض بيديه النضار الأصفر والأحمر والفضة البيضاء، ورنين النقدين في هذا المكان ينسيه متاعب يومه، ويدفن آلام عامة، كما أنه يوفي بالتزاماته، نحو من له علاقة فيه، فيعطي هذا ويبر ذاك

(١) الأزهار النادية، ج ٣ ص ٩٩.

ويرسل لتلك العجوز أو ذاك المقعد، أو أولئك اليتامى ما تجود به أريحته، من هذه الثمرة، ويكتنز لبيته ما يكفيه كمثونة لمدة عام من أطايب التمر، وعادة يكال التمر بوعاء متوسط الحجم يسمى «طاسة» كل كيلة فيها تساوي خمسة أصواع ومتوسط إنتاج النخلة من ٦٠ - ١٠٠ صاع من التمر ويصل في بعض الأحيان إلى ٢٥٠ صاعاً حسب موقع النخلة وطيب صنوها وغزارة الماء لها ولا يفوتني أن أشير إلى أن النخلة تمر بثلاث مراحل في تسميتها فهي تبدأ «بغرسية» حتى ترتفع عن الأرض بمقدار متر ونصف ثم تسمى ودية حتى تكون على ارتفاع ثلاثة أمتار ثم تسمى نخلة ومتى طالت تدعى عيدانه.

□ جمع الحطب:

يعتبر الحطب جزءاً من الغلاة ويقوم بهذا العمل الرجل في الغالب إلا أن المرأة تشارك فيه ولكن بنطاق ضيق عند الحاجة إلا في بيئة العرب الرحل فهي التي تقوم بهذه المهمة ويجمع الحطب من أماكن قريبة من المدينة أو القرية أو أماكن تواجد بيوت الشعراء، وجلب الحطب للاستعمال الضروري كل شخص يؤمن ما يكفي بيته والبعض منهم يكون جمع الحطب وبيعه مصدر رزق لهم حيث يحضره من البر وبيعه يومياً بما يكفيه قوت يومه والناس مضطرون للحطب لعملية الطبخ والتدفئة في فصل الشتاء خاصة ويعتبر من السلع الضرورية، وحول مضارب البادية وقرب القرى تقوم المرأة بتقليع وجمع شجر الحطب ثم تحزمه في حبل معها وبعد ذلك تحمله على رأسها وتحضر الحزمة إلى بيتها، وإذا كان مكان الحطب بعيداً فإن الذي يقوم باحضار الحطب هم الرجال على ظهور الحمير أو الابل ويتم تقليع الحطب بالفأس أو «الفاروع» إذا كان الحطب أرطى أو (طلح) أو (سلم) أو (طرفا) أو (أثل)، أما إذا كان من شجر الرمث أو الشنان فيتم «بالنساف» أو عمود الحديد ثم ينضد بعد تجميعه على الشبكة التي مر ذكرها على مكعب يختلف حجمه باختلاف ثقل الحطب من عدمه ويكون مكعب الرمث أو الشنان بطول ٣ × ١ × ١,٥ متر^٣ ويربط ويمس بالحبال الليفية المخصصة لذلك ثم يحمل على ظهر الحمار ويحضر

للبوت، أما إذا كان الحطب ثقیلاً فإن حجم المكعب المذكور يقل ارتفاعاً ويزيد طولاً إذا كان من الأغصان الطويلة، وإن كان احضار الحطب على ظهور الابل فيوضع على شكل فردتين تسهيلاً لحمله وينضد على شبكتين أصغر من السابقة تسمى «الشبقان» وتوضع كل واحدة على جنب من جنبي البعير لتكون الفردتان حملاً متعادلاً وفي العادة تقرن الفردتان على ظهر البعير وهو بارك، ثم ينوض بحمله متجهاً به إلى حيث يريد صاحبه ويكون الحطب من الغطاء الشجري المتوفر بالبقعة موضع البحث، مثل الرمث وهو ذو رائحة طيبة عند وضعه على النار وبالذات جذوعه المنغمسة في الأرض «الجروم» وعلى الأخص الهشيم البالي منها «الحفاير» فإن رائحتها طيبة فواحة. كذلك الغضا له رائحة زكية وناره شديدة الحرارة ويصف الشاعر حرارة نار الغضا إذ يقول:

واقلمي الي بين الأضلاع جاش

كنه على جمر الفضا يوحش أو حاش

(.....)

والأرطى لا يقل طيبه في الرائحة عن سابقه فلها بنة منعشة عند وضعها على النار فإن رائحتها كذلك مقبولة ما عدا الطرفا والأثل فإن رائحتها لا بأس بها.



الفصل الرابع :

المنتجات الزراعية

□ حبوب موسم الشتاء :

رأينا أثناء مرورنا بأعمال الفلاحة أن المنتجات الزراعية من الحبوب السنوية هي كما يلي :

١ - القمح الطري الحنطة : وهي القمح الأحمر بأنواعه «الهلبا» وهي ذات القصب المتوسط من ١٠٠ - ١٥٠ سم والسنابل الطويلة ١٠ - ١٥ سم و«السفى» الأسود سهلة التفتت من جيوبها، حبوبها مستطيلة، و«الجربيا» وهي ذات سنابل متوسطة الطول من ٥ - ١٠ سم ويدون «سفى» متوسطة الصلابة في التفتت من جيوبها وحبوبها قصيرة والنوع الثالث هي ذات السنابل القصيرة ٥ - ١٠ سم الغليظة و«السفى» الأشقر وهي سهلة التفتت من جيوبها والنوع الرابع هي «المعية» وهي ذات سنابل متوسطة ٥ - ١٢ سم «وسفى» رمادي وهي صعبة التفتت من جيوبها صلبة الب أيضاً وجميع ألوان حبوب سالقة الذكر حمراء.

٢ - القمح الصلب «اللقيمي» : وهي ذات قصب متوسط ٧٠ - ١٠٠ سم وسنابل مصفحة مجدولة من ٥ - ٧ سم و«سفى» أشقر حبوبها مستطيلة صفراء، صعبة الاخراج من جيوبها ويشبهونها «بظروس الخيل» والنوع الثاني هو «التليقمة» تشبه سابقتها في بعض المظاهر وتختلف عنها في شكل

السنبلة وجودة الحب وتعتبر درجة ثانية بالنسبة للأولى النوع الثالث «الطيارة» وهي تشبه سنابل «اللقيمي» غير أن «سفاها» أسود وهي أسرع استواء من سابقتها وأسهل في اخراج الحب من جيوبه ويميل لون حبها إلى الحمرة قليلاً.

٣ - الشعير: وهو أنواع أشهرها «الجهيلي» وهو ذو قصب متوسط الطول وسنبلة قصيرة ٥ سم مكثزة بالحبوب البيضاء والكثيفة سريعة الاستواء، أما النوع الثاني فهو «أبو دوسة» وهو ذو قصب طويل وسنابل طويلة قد تصل إلى ١٥ سم إلا أن حبوبه أقل تراصاً من سابقه ويعوض عن ذلك بطول السنبلة وهو بطيء الاستواء.

□ الحبوب الصيفية:

١ - الذرة البيضاء والحمراء: ويرتفع قصبها إلى ما يغطي قامة الرجل من ١٥٠ - ١٨٠ سم وعندما تمتلئ جيوبها بالحب تركع السنبلة حانية رأس القصب، وتكبر السنابل وتصغر حسب خصوبة التربة ووفرة المياه من عدمها مكونة كرة مستطيلة يتراوح قطرها من ٧ - ٢٠ كم، أما الذرة الصفراء فإنها شبيهة بالنوعين السابقين غير أنها ذات حب أكبر وأجود يصطبغ لون قشور الجيوب باللون الأصفر أما الذرة الشامية ذات السنابل المستطيلة الملفوفة بوشاح من أوراقها ذات الحبوب الكبيرة فإنها لم تدخل إلا على نطاق ضيق وفي الزمن المتأخر.

٢ - «التكسة»: وهي النوع الجيد من الدخن لها قصب طويل يصل إلى ٢٠٠ سم ولها سنابل مستطيلة تتراوح بين ١٠ - ٣٠ سم وتخرج من الشجرة الواحدة مجموعة من السنابل في القصب الرئيسية وفروعها، ويمكن أن تقطف السنابل في عدة أجيال على فترات متتالية مما يخرج من الأصل أو الفروع وعلى هذا فانتاجها كثيف إذا ما قيس بالأنواع الأخرى النوع

الثاني هو «المليسا» «الحصنية» وهو نوع من الدهن له قصب قصير ٥٠ - ٨٠ سم وسنبلة مستطيلة من ١٠ - ١٥ سم معتكلة يتراكم الحب فيها بشكل متراص ويخرج من الشجرة سنابل محدودة لفترة واحدة فقط، أما النوع الثالث فهو الدخن العادي وله قصب قصير من ٤٠ - ٦٠ سم وسنابل قصيرة من ٥ - ١٠ سم ذات خصل متراصة مملوءة بالحب ويخرج من الشجرة عدد من السنابل لفترة واحدة فقط.

٣ - التمور: وتنقسم التمور إلى عدة أنواع منها الجيد ومنها ما هو أقل جودة، كذلك يختلف لونها عند زهوها بين أصفر ذهبي وبرتقالي وأحمر وردي ومتوسط أرجواني وتبعاً لذلك فإن التمر يتلون بالأشقر، والأصفر، والبني، والأسمر، ومن أنواع التمور الجيدة الحلوة - السكرية - نبوت سيف - السلجة - الخلاص - المجهولة - الرخيمي - البرحي - المقفزي - السري - الحديري - المكتومي - دقلة المفتاح - أم الخشب - الغساني - الزامل - القسبة شقراء - روثان - أم حمام - قطارة - ونان - دقلة خلف.

والنوع الثاني الحمراء - الخضري - الصوري - الحدقي -
الصادرة - التقيلي - القناية - الأصابع - الدبية - الطريق - الخشرم -
الرزيزي.

ويتراوح إنتاج النخلة الواحدة من ٢٠ - ٢٥٠ صاعاً الصاع ٣ كجم تقريباً حسب خصوبة أرضها وطيب مجثمها ووفرة مائها.

ويكنز التمر في حياض مخصصة له داخل الغرف مبنية ومعدة إعداداً جيداً بارتفاع يتراوح ما بين ١ - ٢ × ٣ × ٢ م أو أصغر أو أكبر كما يكنز في إناء دائري كروي مبني من الجص فتحته العليا ضيقة يسمى «الحصّة» وعادة يوضع بأسفل الحوض أو «الحصّة» مجرى صغير يخرج منه دبس التمر ليصب في حوض صغير، يغرف منه كلما امتلأ وكذلك يعبأ التمر في أوإن

أخرى كالقدور وما شابهها، أما عندما يراد نقله من مكان لآخر عند تجار التمور أو البادية فإنه يعبأ بالخصف وهو نسيج من خوص النخل أو بالعينة وهي وعاء جلدي كبير من جلود الابل المدبوغة ومخروز بسير من نفس الجلد بحيث يسد السير مداخله وتصبح العينة جيدة الامساك للتمر ودبسه.

٤ - الفواكه: وتتركز الفواكه في الأنواع التالية: المشمس وهو أسرع أنواع الفواكه نضوجاً، يليه التفاح الصغير الحلي. ثم العنب بنوعيه الأبيض والأحمر يأتي بعدهما التين بنوعيه الأصفر والأخضر الضارب إلى الرزقة، ثم الخوخ بنوعيه الأخضر والأصفر الوردي «العرامي» فالرمان الحلي والرمان الحامض والرمان «الشهربان» الذي يجمع بين الحلاوة والحموضة ثم البرتقال الحلي، والبرتقال العادي، والليمون «أبوزهير» وآخرها الأترنج، وهذه الأنواع تزرع كما أسلفنا بكميات ثانوية تفي بالاستهلاك المحلي المجاني.

٥ - الخضروات: وتتمثل في الحجب «الحج» بأنواعه المختلفة كالسيدلان المستطيل والكروي بأنواعه، والشمام «البطيخ» بأنواعه أيضاً السكري والحامض، والطويل والخيار والبادنجان بأنواعه الأسود والأبيض المستطيل والكروي، والقرع بنوعيه الكروي الأبيض والأصفر «الدُّبَّاء» والمستطيل الأصفر «المصرية» والكوسة، والطماطم.

وهذه الأنواع من الخضروات تزرع كما هي عليه الحال بالنسبة للفواكه على نطاق ضيق على قدر الاستهلاك المحلي المجاني.

٦ - البقول والأفاوية: وتتكون من البصل - والثوم - والكراث - واللوبيا - والحلبة - والرشاد - والحبة السمر - والحبة الحلوة - والكمون - والكزبرة - والعصفر.

هذه الأنواع هي من نصيب المرأة على الغالب تعتني بزراعتها ورعايتها وتصفية حبوبها والتصرف بها ومعظمها تزرع في فصل الشتاء ما عدا البصل والثوم واللوبيا فتشذ عن هذه القاعدة.



الفصل الخامس :

الرعي

□ استلّاع أماكن نزول المطر :

ما إن تزل جمرّة القَيْظ ويظهر نجم سهيل ويرد الجوّ، حتّى يشتهي العرب الرّحّل الضاربون حول أماكن المياه النّزوح عنها قليلاً، استعداداً لمغادرة المكان إلى مساقط المطر، وتمضي عليهم هذه الفترة التي تقارب الشهرين وهم في ترّقّب مستمر لظهور الغيوم على صحن السّماء، وتوجّس لأخبار البرق، متعطّشين لنزول المطر، في تلك الفترة لم تكن المخترعات الحديثة تنشر الأخبار بالصوت والصورة، وإنّما يعتمد على الرؤيا المجرّدة للبرق وأخبار الركبان الذين يغدون من أماكن بعيدة أو قريبة، وبما أنّ الغيوم في هذا الفصل من السنة تكون مرتفعة، فإنّ البرق يلوّح من مسافات بعيدة نسبياً في مقياس تلك الفترة، وتظّلّ العيون متلهّفة للاكتحال بوميض البرق وتبقى الأذان متفتّحة لاستقبال نغمات الرعد التي تضاهي بأزيزها أرفع معزوفات «بتهوفن» في سمع من يرتجئها.

وتكاد تطفئ على الأخبار ومداولات المجالس وندوات السمر أنباء المطر ورؤية البرق، وما إذا كان قد تأخّر عن العام الفائت، فتلهج الشفاه بالرجاء الحار والتضرّع إلى الله لإغاثة عباده، وكلّ يراجع نفسه إن كان قد عمل عملاً يستحقّ التوبة، فعليه أن يتوب إلى الله، وما أن يرى أو يسمع الفرد أو المجموعة هذه الظواهر الطبيعية الحبيبة إلى النفوس حتّى تتهلّل الوجوه وتمتلئ الجوانح بالفرحة والاستبشار، وتغصّ الحناجر بمختلف المشاعر والكلمات

الفيّاضة الشاكرة لله تعالى على مَنّهِ وفضله بإنزال الغيث، ويردّد الجميع قول الشاعر:

٢٨ - البرق لاح وتويحاحود شفناه

جعله على الي يشتهي من وطننا

٢٩ - يسقي طويق وما بقي من شفاياها

وليا ارتوى حدر على ضلع بنا

(دعسان بن خطاب)^(١)

أو كما قال الشاعر الآخر:

٣٠ - كريم يابارق سرى

تسمع نزيز الرعد فيه

٣١ - ماحلا روضه ليا أخضرا

والطرش ترعى مفالیه

أو كما قال الشاعر الثالث بصورة جمالية أخرى وتصوير بديع:

٣٢ - كريم يابارق سرى له تلضي

بخشوم مزن كل ماناض ياضي

ويجسد أحد أبناء هذه البيئة في أعزّ أمانيه وكثيراً من أحلامه وآرائه بالقصيدة التي نختار منها ما يلائم الموضوع:

٣٣ - يامزنة غرا من الوسم مبدار

الي جذبنا من بعيد رفيقه

٣٤ - تومر على كل المغالي بالأمطار

وتصبح بها خدان قومي مريفه

(١) من آدابنا الشعبية، ١١٨.

٣٥ - غب الحيا فاحت بهاريج الأزهار

تخالف النوار مثل القطيفة

(مقحم الصقري)

وعندما يتحقق الناس من نزول المطر يرسلون من يستطلع مكان نزوله ومدى غزارته وذلك بريادة مساقطه ليرى مدى إمكانية الانتقال إليه من عدمها ويختار الرائد ممن يمتازون برجاحة العقل وبعد النظر ومعرفة الأرض، وللعرب خبرة ممتازة في توقّع مكان سقوط الأمطار من رؤية البرق فقط، وذلك بحكم التجربة ومعرفة الأرض شبراً شبراً، بحيث يستطيع البعض منهم أن يحدّد مرور السحابة بكل دقّة ويشتهر بعض الأفراد بهذه الناحية، كما أشار إليه الشاعر بقوله:

٣٦ - قم خايل البرق يامهنا

والبرق صوب الغضى لاح

وما أن يتباشر الناس في أخبار الأمطار حتى يبادروا للاستعداد للرحيل، تحذوهم الرغبة لانتجاع ذلك المكان قبل غيرهم، وتغمرهم الفرحة والسرور بهذا الحدث السارّ، فيطفق الرجال في تحضير الإبل وتسرع النساء إلى تقويض بيوت الشعر ولقّها جيّداً تمهيداً لحملها على ظهور الإبل، ويتمّ تزيين الهودج وترتيبها، وعند ذلك ترتفع جلبة رغاء الإبل التي لم تتعوّد نقل الأحمال، يخلطها أصوات المناداة بين شخص وآخر، وتوجيهات الرجال للنساء والأطفال فيما يفعلون، والحرص على عدم نسيان شيء من لوازمهم. يجلّل هذه الجلبة ثغاء الغنم. كما قال الشاعر

٣٧ - تسعين ليلة جانب العد ماهيف

ولا للشديد بطاري يذكرونه

٣٨ - وهبت ذعاذيع الوسوم المهاريف

واسهيل يبدي مابدا الصبح دونه

- ٣٩ - العصر بالمجلس مضاليل توقيف
وأمسو وتال شعرهم يقطعونه
٤٠ - وراحوا مع الربدا وساع الأطاريف
يذكر لهم مرعى ربيع ييونه
(عبد الله بن سبيل) (١)

وحنين الإبل يتخللها في بعض الأحيان سهيل الخيل في هذا الإطار
الصاحب، الكل مشغول جداً، وقد صوّر هذه اللحظة الشاعر بقوله (٢):

- ٤١ - البدو شالو نوهو للمراحيل
وكل ركض للزمل شلاه تومي
٤٢ - أحد يخم العلق يخطيه ويشيل
وأحد تقلل مابقى له لزومي
٤٣ - وشالو وقفن الضعائين زعاجيل
وشفوا وهفوا وأتقوا بالحزومي
(سويلم السهلي)
ونجد الصورة الثانية تعطينا بعض الملامح التي لم نجدها في سابقتها،
حيث يقول:

- ٤٤ - لا والله إلا شدو البدو نجاع
وراع المحبة فرق البعد شمله

(١) المجموعة البهية، ص ٥٦.

(٢) ديوان سويلم السهلي ص ٢٥.

٤٥ - طَوَّوْ وَرَوَّوْ وانتوو عقد مربع
كل هدم مبناء واشتد زمله

٤٦ - غدا لهم عند الرفيعة تزلوع
والي بغى يضرب طريق قسم له

٤٧ - أقفو كما حزن ثرماء وانزاع
برقه يرفرف والسداير تدم له
(فهيد الجماج)

أما رعاة قطعان الغنم وأذواد الإبل، الزائد عن نقل البيوت فقد تسرح إلى نفس الوجهة التي سوف يتجه إليها الظعن، وتتحرَّك الإبل حاملة على ظهورها بيوت الشعر ومستلزماتها ومثونة البيت، تتوجَّ ظهور بعضها الهودج الجميلة المنصوبة بارتفاع ما يقارب المتر والنصف، المغطاة بالمختار من المنسوجات الصوفية والقطنية، والحريرية أحياناً حسب مستوى صاحبة الهودج، تزيّن هذه الأغطية النقوش والزركشات المختلفة، ويُعتبر الهودج المركب الرئيسي في حالة الظعن لبنات الشيوخ والمترفات من النساء وكبار السن والأطفال، تنهادى تلك الهودج برُكائبها على ظهور الإبل متحدية أفخم مراكب العصر الحاضر، وهذه الهودج هي كذلك الشرفة المفضلة التي تطلُّ منها بعض الفتيات ليسرَّحن طرفهن يمينه ويسرة بين أفراد الظعن، يرقبن أفراد الظعن ورجاله، وترى البعض الآخر من النساء يمتطين ظهور الإبل بدون هودج بل على الأحمال مباشرة، تومي أجسامهن إيماء لطيفاً إلى الأمام والخلف مع إيقاع خطوات الراحلة، بينما تجد الرجال كلَّ قد تمنطق بحزامه وتقلّد سلاحه وامتنطي ظهر جواده أو هبَّ مسرعاً على قدميه، يباري الأظعان كالأسد المصور، وقد أعجبت إحدى الفتيات المطلّة من على الهودج بالرجال المتمنطقين بالمحازم فانطلق لسان حالها يقول:

٤٨ - الغوش ما أحلا محازمهم
الغوش عوش الرمالات
(.....)

ويستمر الظعن متّجهاً إلى المكان المقصود، فإن كان قريباً يكفيه مسيرة يوم كان به، وإن كان أبعد من ذلك فإن الظعن إذا جن الليل أناخوا الإبل ووضعوا عنها الأحمال واستراحوا حتى صباح الغد تحوطهم مواشيهم، فإذا طلع الفجر استأنفوا المسير مرة أخرى وهكذا حتى يصلوا إلى المكان المقصود.

□ وصول موضع الكلاء:

وبعد أن يصل الظعن إلى المكان المختار تضرب بيوت الشّعر وما أسرع ارتفاع أعمدتها بسواعد الفتيات والسيدات في سباق مع الوقت في أيّهن تنصب بيتها وتركب أروقته أولاً، بينما تنطلق الأخريات إلى الغدران للماء القريب بالماء الزلال وإحضاره للبيوت لاستعماله للشرب والطهو والنظافة والوضوء، والقربة إناء من جلد الغنم المدبوغ والمدهون وهو وعاء للماء يملأ فيه ويحمل على الظهر معلقاً بحبل غليظ على الرأس، وترى حاملة القربة وقد انحنت قليلاً لتسهيل حمل القربة، وتكثر الغدران في هذه البقاع الطيبة بعد سقوط الأمطار، وتعبق الروائح المنبعثة من الشجيرات العطرية التي توشي حواف الرياض غب سقوط الأمطار كما يصورها الشاعر بقوله:

يا أرض نجد سقاك الله منعبقاً
من الغمام غزير الماء ملأنا^(١)
إذا تضاحك منه البرق ملتمعاً
في حافتيه أرق الرعد أرنا
أرض ترى وحشها الأرام منطفلة
وفي منابتها القيصوم والبانان

(١) بحوث المؤرّر ح ص ١٨٣٨.

وإن تجل في ثراها طرف مختبر
لا تلق إلا حديقات وغدراناً
(الشريف المرتضى)

وينصرف بعض الرجال الشبان إلى توجيه إبل الأحمال بعد وضع أحمالها وإلحاقها بالأذواد السارحة، وما إن يعودوا حتى يجردوا الشيوخ بعد أن نصبت لهم البيوت قد تجمّعوا في «رُقّة» البيت وهو الجزء الخاص بالرجال، وقد دقّ «نجر» القهوة الهاون بعد أن فاحت رائحة الحمسة الأولى من القهوة العربية التي ينوج ريحها مع روائح الرياض الزكية، مكوّناً رائحة جذّابة، تنافح الأنوف «بخنتها» المميّزة، ويجلس الرجال في المكان المعدّ لهم يفتersh البعض منهم وخاصة كبار السن الفرش الصوفية المزركشة، متّكئين على أشدّة الإبل المغطّاة ببعض الأرائك اللينة، والبعض الآخر، الشباب يفتersh الجرعاء الناعمة، ويحتسي الجميع القهوة العربية مع ما تيسّر من تمر أو غيره، متجاذبين أطراف الحديث، كلّ يقصّ ما صادف بطريقه وعن رأيه في هذا المكان وما إذا كان هناك مكان أفضل منه، والرأي الأخير دائماً لذوي الرأي وكبار السن فيهم، ويستمر بقاؤهم بهذا المكان فترة من الزمن. وتجمع النساء حطب الرمث وتبني منه العنّة وهي شبه غرفة نصف دائرية بلا سقف ويكون في بعض البيوت عينة واحدة تابعة للنساء والأخرى تكون امتداداً «للرُقّة» تابعة للرجال، والغرض من هذا البناء الشجري هو الاستفادة من يابس حطب العنّة في الوقود وفي نفس الوقت يلوذ بها أهل البيت إلى جانب موقد النار فيها عن لفحات الهواء البارد، الذي يهبّ في فصل الشتاء وخاصة في الصباح الباكر والأصيل المتأخّر، غير أن الصبا إذا صافحت تلك الرياض المعشبة الغضة وتسَلّلت خلال الشجيرات العطرة غطّت بعرفها كل لسعات البرد القارس وأبدلتها دفاً مريحاً كما يصوّرها الشاعر بقوله:

رق حتى خلته من رقّة
أرج الشيخ وأنفاس الخزامى^(١)

(١) المؤتمر جـ ٥، ص ١٨٦٣.

أوكما هبّت صبا في روضة
تنبت الرند صباها والشماما
(عبد الغفار الأخرس)

□ عمل الرجل والمرأة في بيئة المراعي :

كما مرّ بنا في بيئة الفلاحين فإن الرجل والمرأة يقومان بالعمل بالمشاطرة بينهما، فالرجل يقوم بالأعمال الآتية :

- ١ - يتولّى الشباب رعي الغنم والإبل وسقيها في فصل الصيف.
 - ٢ - يقوم الرجال بارتياذ الأماكن القفر لتوجيه الرعاة إليها.
 - ٣ - يضطلع الرجال بجميع الأعمال اليومية العنيفة التي لا تستطيع المرأة القيام بها.
 - ٤ - الحراسة الدائمة للنزل والمواشي من أي حائف.
 - ٥ - الذود عن إبل وأغنام العشيرة والجيران ضد أي معتد عليها.
 - ٦ - الصيد بواسطة الطير الصقر وكلب الصيد «السلوقي».
 - ٧ - الدفاع عن بيوت وممتلكات النزل من أي طارئ.
 - ٨ - تداول الرأي في أي عمل من شأنه أن يكون مفيداً للنزل.
 - ٩ - التخطيط للغزو والإعداد له في حالة تزعزع الأوضاع.
- وتقوم المرأة بالأعمال الآتية :
- ١ - حلب الأغنام.
 - ٢ - إرضاع البهم وهو الصغار من الغنم والماعز.

٣ - مخض اللبن الرائب، وفي الغالب تكون قد أعدت الصبوح وهو اللبن الطبيعي الطازج وهو بمثابة طعام الإفطار، حيث يشرب كل فرد من هذا اللبن الذي لم يمزج بالماء، ويُعتبر وجبة متكاملة يرتوي منه حتى ترتفع أضلاعه مع شيء من التمر أو ماتيسر، والكثير منهم لا يحب أن يتناول مع اللبن شيئاً بل يفضلُه وحده.

٤ - تنظيف وخياطة ملابس الرجال بيدها بالخيط والإبرة.

٥ - تنظيف الأوعية المخصصة لترويب اللبن ومخضه واستخراج زبده.

٦ - العناية بالقشدة، وهي إذابة الزبد متى توفرت الكمية اللازمة منه، قد تكون أسبوعياً أو يومياً أو بعد ثلاثة أيام حسب توفر كميات اللبن المستخرج منه الزبد، وتقوم المرأة بجمع الزبد في قدر مناسب وتضعه على نار هادئة ومتى بدأ بالغليان أضافت إليه كمية من الطحين أو دقة الجريش ليتم ترسيب العالق بالزبدة من شعر أو غيره، ويرتفع السمن صافياً، أصفر ضارباً إلى الخضرة، وبعد أن تصبّه في النُحو وهو وعاء السمن المصنوع من جلد الماعز والمدبوغ والمشبع من الداخل بالدبس حتى لا ينضج السمن الذي بداخله، بعد ذلك يبقى عيش القشدة يضاف إليها أرغفة البر، أو التمر، وتصبح وجبة جاهزة للوقت الذي تعمل فيه غداء كان أم عشاء.

٧ - طبخ الأكل اليومي والولائم المقدّمة للضيوف التي تذبح فيها الذبائح، وتنحر الإبل وما أكثر هذه الولائم بتلك البيئة كلّ بحسب قدرته ومركزه، وبحسب الضيف القادم ومركزه.

٨ - جلب الحطب من قرب البيوت وإضافته إلى عنيّة البيت متى نقصت.

٩ - تربية أطفالها والعناية بهم وتنظيف وخياطة ملابسهم ومدادواتهم إذا مرضوا.

١٠ - عمل الأقط «البقل» حيث تجمع المرأة من الفائض اليومي من اللبن

الزائد عن الاستهلاك في قدر كبير، وتقوم بطبخه حتى يتبخر الماء الذي يحويه اللبن، بحيث يبقى سائلاً غليظاً، وبعد أن يبرد ويكاد يتجمد تقوم المرأة بتنظيف يديها وتأخذ منه، قبضة قبضة وتضغطه بكفها لتكون كتلة بحجم اللقمة ترى بصمات أصابعها عليها، ثم تنشره على نسيج من الخوص أو على ظهر البيت، حتى يجف، وإنك لترى بيوت الشعر السمراء مغطاة بطبقة من حبات الأقط الأبيض الناصع، وأحياناً إذا كان اللبن قليلاً فيضاف للأقط أثناء الطبخ بعض الأعشاب والنباتات المفرومة، كالبورق، والطرثوث والحمصيص ليزيد من كمية الأقط وليكسبه نكهة خاصة، وأثناء عملية طبخ الأقط أحياناً يطبخ معه بعض قطع اللحم أو الأرانب البرية، بحيث تنضج لذيدة جداً وتراوح الطبخة الواحدة من الأقط من ٥٠-٣٠٠ لتر من اللبن وربما أقل أو أكثر من ذلك.

١١ - غزل الصوف من شعر الماعز أو صوف الغنم أو وبر الإبل وتغزل كل لون على حدة وتحرص على اللون الأبيض لأنه قابل للصبغ بمختلف الألوان، وتجذ المرأة تغزل في أي مكان كنوع من التسلية المنتجة لا تجلس ويدها خالية من المغزل في المرعى مع الغنم، وقرب الماء، وفي ظل البيت، ومع صويجباتها.

١٢ - تقوم المرأة بأعمال النسيج حيث تنسج من الصوف والوبر الملون عدة منسوجات منها:

(أ) خُرج المطية وتولّيه النساء عناية خاصة، وتختار له الألوان الزاهية من مختلف الألوان وزركشته بمختلف النقوش، والإبداع في نسج «سفائقه» الطويلة وعثاكله «دلاله» الكثة.

(ب) «المزودة» وهي كيس صغير من نسيج الصوف المزركش والمنقوش بمختلف الألوان، ولها في أعلاها حافة جلدية بها عرى صغيرة

تتداخل مع بعضها وتنتهي بقفل، وهي بمثابة حقبة السفر في الوقت الحاضر ينقلها الرجل معه في أسفاره، وتتفنن المرأة باختيار ألوانها والإبداع في نسيجها.

(ج) تعني عناية خاصة بنسيج غطاء هودجها وما يعلّق به من الستائر المنمّقة والحبال المزخرفة حتى يصبح كتلة متناسقة جذابة زاهية لا تملّ العين النظر إليها.

(د) نسيج بيت الشعر وتحرص أن يكون نصف البيت من شعر الماعز لقوّته ومثاقته، أما القواطع والعوارض فتنسجها من صوف الغنم وتجعل فواصل في هذا النسيج الأسمر من الصوف أو الوبر الأبيض والملوّن أحياناً لتزيّن بها قواطع البيت بمنظر جذّاب مريح، كنوع من «الديكور» الداخلي لبيت الشعر.

(هـ) «السياح» وهي البسط الصوفية الرائعة التي تضاهي بدقّة نقوشها ومثاقنتها ما تنتجه المصانع الحالية، فقد تعمّر مثل هذه البسط إلى خمسين عاماً، وهذه البسط يزيّن بها المجالس وأروقة البيت الداخلية الخاصة بالنساء.

(و) نسيج «العدول» وهي البسط السمراء التي تفي بالاستعمالات البيتية العادية من فرش داخل البيت وأغطية وخروج عادية وما في مستواها.

١٣ - تعني بدباغة الجلود للاستعمالات البيتية كالقربة - الشكوة - والصميل - والمروب - والمكرش - والنحو والعكة - والعيّة والجلود المفرودة «كالنطع» المعمول من الجلد المدبوغ الناعم بدون شعر، و«الجامعد» وهو الجلد المدبوغ الناعم وعليه شعره، ويستعمل كفراش فردي أو على ظهر المطية أو الخيل ودائماً يفضّل اللون الأبيض أو الأشقر أو الأبرق.

١٤ - جزّ الصوف من الماعز والغنم.

١٥ - رعي الغنم والإبل الذي تقوم به الفتيات أحياناً عند الحاجة.

هذه الأعمال تمثّل الغالبية العظمى من النساء أي ٩٠٪ إذا استثنينا من يوجد لهن من يخدمهن في هذه الأعمال الأنف ذكرها.

□ توليد الأغنام والابل وتربيتها:

ما إن يحين موعد توليد الأغنام في بداية فصل الشتاء بعد مرور خمسة أشهر على تلقيحها حتى يفرح أصحاب هذه الأغنام خاصة إذا كانت قد هطلت الأمطار واكتست الأرض بثوبها السندسي وشبعت الغنم من العشب بدأت بالتوالد بسهولة وفي أوقات متقاربة، قد يلد في اليوم واللييلة أعداد كثيرة، وعندها يحين وقت أكل طبخة «اللبى» وهو اللبن الموجود في ضرع الشاة أو العنز عند ولادتها، فيتم حلبه منها ثم طبخه حتى يتخبر الماء الذي يحويه ويبقى اللبن على هيئة الجبن الأبيض الصافي ومتى أضيف إليه شيء من الفلفل الأسود والملح وبعض البهارات أصبح طعمه لذيذاً ونكهته طيبة، وتتكاثر الأغنام فتلد النعجة الفرد والتوأم خروفاً ورخلة أو يكون الفرد أو التوأم من جنس واحد، كما تلد العنز الفرد والتوأم التيس والعناق أو يكون الفرد أو التوأم من جنس واحد أيضاً وإن المرء الساكن حوالي هذه البيوت لسمع مع الصباح الباكر الصخب الناتج عن نفاث البهم ومأمة السخال خاصة عندما تقوم المرأة بارضاعها من أمهاتها وكل شاة أو عنز تعرف ولدها ومنها الرءوم التي تتلقف ولدها وتداعبه أثناء الرضاع ومنها غير الرءوم «القحوص» وهذه تحتاج من يمسكها حتى يرضعها ولدها ومتى رضع البهم كله وارتوى من ضروع أمهاته أعيد إلى حضيرته مرة أخرى ويستعمل للبهم رباط من جمل يثبت من طرفيه فيه عرى كثيرة يسمى «الربق» ويدخل رأس كل واحدة منها في عروة من هذه العرى في صفوف تفصل بينها مسافة متناسبة، حتى إذا سرحت الغنم ثم اطلاق البهم من «أربقته» يسرح به حوالي البيوت أحد الصبية أو أحد كبار السن ممن لهم خبرة طويلة في الرعي

ومتى كبر البهم وبدأ يتذوق العشب. فطموه عن رضع أمهاته وبعد فترة يلحقونه بالغنم الكبيرة، وأحياناً تكون الأم رؤوماً على ابنها أكثر من اللازم فعند ذلك يوضع لها «شمالة» على ضرعها وهي كيس من القماش يربط على الضرع ليمنع ولدها من رضعها.

وفي هذه الأثناء تلد الابل كذلك وهي التي لقحت منذ عام ومدتها سنة كاملة وتلد الناقة «الحوار» إما بكرة أو قعوداً والناقة من الحيوانات الرءوم جداً لدرجة تفوق بعض بني البشر وترضع «حوارها» وتغدق عليه اللبن وتداعبه أثناء الرضع بشم رائحة جسمه وتجد متعة في ذلك، وهي حريصة عليه جداً لا تريده أن يغرب عن عينها، وما أن يغرب عنها حتى تبدأ بالحنين والبحث عنه حتى تجده، وإذا أصابه مكروه أو فقدته، فإنها تفقد اتزانها ويصيبها الهلع والجنون، ولربما ماتت جزءاً لفقده وخير تصوير لحالة الناقة عند فقد ولدها مارسمه الشاعر بهذه الأبيات:

- ٤٩ - كنى خلوج يوم صفق الرعايا
تحف بالمفلي لما رو حتى
- ٥٠ - على ولدها كيف سوت سوايا
طبايع ماظنتي يعلمني
- ٥١ - ساجت وراجت مالقت له حلايا
وخرشت ونشت والقوايم جثني
- ٥٢ - تصن مثل الي يوصي وصايا
تبي لعل اسموعها يسمعي
- ٥٣ - لاجت وشافت بالنواظر هفايا
حواييم على مداسة هفني
- ٥٤ - جتهن وشافت بس نثر الحوايا
وجلده ومدراج الحمر يوم ثني

٥٥ - وعرقت وشافت من لحمومه شوايا
تاتقت بطيحة والضلوع العولني

٥٦ - والدود ما بين الضلوع الحنايا
قطع علايق قلبها وأصرمني
(سويلم العلي)^(١)

وقال الآخر:

٥٧ - خلوج تجر الصوت باتلا عواها
وان طوحت صوت تزايد اهجالها

٥٨ - تبيض مفجوع الضمير بحسها
تكسر بعبرات يحطم سلاها^(٢)
(محمد العوني)

وكما أسلفنا هي شديدة الولع بولدها ومتى كبر وبدأ يرمى العشب يقطع
عن لبنها وذلك «بصرها» وهو ربط عود على شطر ضرعها يمنع ابنها من الرضاع
ويفك عندما يراد حلبها ثم يربط مرة ثانية حتى يسلو عنها ابنها وينسى رضاعها،
ولحليب النوق خاصّة ميزة لا تتوفر في ألبان الحيوانات الأخرى وبالذات إذا
كانت الناقة بكرةً فهو مادة غذائية متكاملة لا يحتاج الإنسان لطعام غيره وعلى
الأخص إذا كانت ترعى من زماليق الرياض الفواحة، ولحليب الناقة البكر
الساخن الذي حلب لتوه من ضرعها ميزة صحيّة ممتازة إلى جانب مادته الغذائية
فهو منظف للجهاز الهضمي ويقضي على كثير من العوالق والجراثيم والديدان
التي قد توجد في البطن. ومن تعود على شرب حليب النوق لا يصبر عنه والكثير
يفضلونه حليباً على أي نوع من الألبان أما إذا مخض فتقل قيمته ويفضل عليه

(١) ديوان سويلم العلي ص: ٢١.

(٢) شعراء النبط، ص ٢٣٥.

لبن الضأن وينتج منه زبدة غليظة، سمنها متخثراً قريب الشبه بالودك، ويصف الشاعر ريق محبوته بحليب الناقة البكر:

٥٩ - حب الحبيب حليب النوق
من مشّة الزور لاجاني
(.....)

وآخر يقول:

٦٠ - له حبة أحلى من الما على الظما
وألذ من الدنيا وكل معاش^(١)
٦١ - وألذ من در المباكير بالشتا
لياجت من بعض الرياض تحاش

(راشد الخلاوي)

أما الخيل فليس هناك وقت معين لتوالدها، وكذلك الحمير، ويبقى العرب الرحل في فصلي الشتاء والربيع في بحبوحة من العيش قوامه الألبان ومشتقاتها، والتمور، والحبوب بأنواعها، وقد تكاثرت لديهم الأغنام أضعاف ما كانت عليه واختزنّت من الشحوم ما تعجز عن حمله وتكاثرت الابل وانبنى على ظهورها من الشحوم ما يسر ناظرها عندما تتهادى الناقة أو الجمل يتمايل سنامها يميناً وشمالاً وكأنه شرفة القصر المنيف.

□ جمع المنتجات الحيوانية وبيع الأغنام:

من الطبيعي أن لكل جهد ثمرته، وكما مر بنا فإن الحيوانات وما ينتج عنها يعتبر العمود الفقري لبيئة الرعي، ويتركز الانتاج الحيواني من الألبان ومشتقاتها،

(١) راشد الخلاوي ص ٣٠٨.

فالألبان تستعمل كغذاء رئيسي يومي بالاضافة إلى ما يصاحبها من أطعمة أخرى والفائض من هذه الألبان يعمل منه الأقط كما مر بنا، والأقط هي الألبان المجففة التي يتم الاحتفاظ بها على مدار السنة وتؤكل مباشرة وأحياناً يتم مرسها بالماء وخلطها بالتمر أو الملح أو السكر، فتصبح سائلاً لذيذاً يسمى مريسة يشرب مع التمر وهو ذو مادة غذائية جيدة.

والأقط على درجات متفاوتة فمنه الأبيض الناصع الهش وهو ما يعمل في أول الربيع ويعتبر الدرجة الأولى ويعد للأكل مباشرة والنوع الثاني هو الأبيض الضارب إلى الصفرة وهو أصلب من الأول وأكثر حموضة وهو انتاج منتصف الربيع ويعد للأكل عند الضرورة وللمرس، أما النوع الثالث وهو انتاج آخر الربيع فيكون أصفر اللون داكناً صلباً حامضاً يصلح للمريس فقط والنوع الرابع وهو المخلوط بالأعشاب والنباتات البرية مثل المخلوط (بالبورق) وهو أبيض يميل إلى الخضرة طعمه طيب ونكهته مقبولة والمخلوط، بالحمصيص وهو كذلك أبيض ضارب إلى الخضرة طعمه لذيذ حامض ونكهته طيبة والمخلوط «بالطروث» وهو أبيض ضارب إلى الحمرة وردي طيب المذاق ونكهته مقبولة ويجمع كل نوع من هذه الأنواع على حدة في أكياس كبيرة من نسيج الصوف تستوعب الواحدة ما يزيد حوالي ١٠٠ كيلوغرام وتسمى فردة والاثنين يكونان حملاً للبعير، وتكثر أو تقل كمية ما يجمع من الأقط لكل أسرة حسب كثرة أغنامها وعناية ربة البيت وتديرها لكنها لا تقل عن حمل بعير أي متي كيلوجرام في أغلب الأحيان أثناء فصل الربيع، وربما تصل إلى ٣٠ حملاً أي ٧٠٠٠ كيلوجرام وتجهز هذه الكميات من الأقط تمهيداً لنقلها على ظهور الابل إلى أماكن تسويقها. الانتاج الثاني في فصل الربيع هو السمن، ويعبأ السمن كما مر بنا في أوعية كبيرة من جلود الغنم تسمى «النحو» ويستوعب النحو من ٢٠ - ٥٠ لتراً من السمن وربما زاد عن ذلك وتجمع الأسرة من السمن حسب كثرة أغنامها وعناية ربة البيت وتديرها، إنما يتراوح ما تجمعها الأسرة من السمن خلال فصل الربيع بين ٢٠ - ٥٠ صاعاً أي من ٦٠ - ١٥٠ كيلوجراماً وربما أقل من ذلك أو أكثر، ويجمع السمن في هذه الأوعية «النحية» تمهيداً لنقله على

ظهور الابل إلى مراكز التسويق في نهاية فصل الربيع، وتفتخر النسوة بما جمعه من هذين النوعين، الأقط والسمن خلال هذا الوقت ويعتبر مقياساً لاقتصادية ربة البيت وميزة تفخر بها وتنال عليها الهدية التشجيعية من زوجها كقطعة من المصاغ أو غيرها، العنصر الثالث الذي يدعم سابقه هو الغنم، فكثير من أصحاب المواشي ممن لهم نظرة اقتصادية بعيدة وتدبير جيد يتخذ الاجراء الآتي: إذا سمت الغنم في نهاية فصل الربيع عزل كبارها ذكوراً وإناثاً مع الخراف ثم باعها ولا يبقى لديه إلا الثنية وهو ماله سنة، والرباعية وهو ماله سنتان وفحل الغنم فقط وبذا يكسب مبالغ من المال إلى جانب سلامته من الكبار ومشاكلها خاصة إذا تأخر نزول المطر. أما البعض الآخر ممن تكون نظرتهم قريية ويحبون كثرة الأغنام ويطربون لمنظرها ويفتخرون بسلالاتها فإنهم يحتفظون بكبيرها وصغيرها لا يبيعون منها شيئاً ولا يستفيدون مالاً. وعند تأخر نزول الأمطار في العام الجديد يقعون في مشاكلها وربما أكل سمينها ضعيفها.

وبالإضافة إلى ما سبقت الإشارة إليه هناك منتجات أخرى لكنها أقل أهمية من ذلك مثل المنسوجات الصوفية على مختلف أنواعها والجلود المدبوغة والصوف الخام وتعتبر سلعة ثانوية.

□ تسويق المنتجات الحيوانية:

بعد تجهيز المنتجات الحيوانية في الثلث الأخير من فصل الربيع الذي يعتبر «دخول الصيف» حسب الاصطلاح السائد وذلك عندما يتلوى عشب الربيع ويبدأ بالجفاف كما صوره الشاعر بقوله:

٦١ - لا والله إلا حدر عماش
زل الشتا واصرم العود

(.....)

عند ذلك يتجمع الرجال لتدارس الوجهة التي يبعون بها منتجاتهم بعد عمل مسح عام للأسواق المعتادة ومعرفة أسعار سلعهم في مختلف المدن والأمصار وبعد أن يستقر بهم الرأي يبدؤون بتجهيز الحملة لكل فريق أو المجموعة التي تقطن في هذا المكان بعد أن تدخر كل أسرة حاجتها من هذه المنتجات على مدار السنة يبرزون ما يريدون بيعه كل بقدر الكمية التي جمعها، سواء كان حمل بعير أو أكثر من السمن والأقط والمنسوجات والجلود والصوف وغيرها وقد تصل الحملة إلى ٣٠٠ بعير أو أكثر ويصاحب هذه الحملة التي تسمى «الحذرة» أو «الهبيط» وتعني انحدروا أو هبطوا إلى مراكز التسويق مجموعتان من الرجال المجموعة الأولى تسمى «الزماميل» وهم الذين يتولون وضع الأحمال على ظهور الابل وإنزالها عنها عند الراحة ومساعدة الآخرين عند الحاجة والمجموعة الثانية وتسمى (الجنب) وهي الفئة المسلحة التي ترافق الحملة وتحميها من أي اعتداء عليها منذ انطلاقها وحتى عودتها، وعادة يتم تجزئة الحملة وإرسالها لوجهات مختلفة، حتى لا يكون فيها اغراء لذوي المطامع، وعرضة لقطاع الطرق، وأحياناً تصاحب الحملة قطعان من الغنم المجلوبة للبيع وأحياناً أخرى، يذهب بها أصحابها منفردة لأقرب مدينة، وربما جاء تجار المواشي إلى مضارب البادية، لشراء الأغنام والابل، وتباع المنتجات الحيوانية وللأغنام والابل بالعملة المتداولة في أي وقت، والأسواق التي تتجه إليها هذه المنتجات إما أن تكون من المدن الرئيسية في نجد أو المناطق الواقعة على الخليج العربي أو البحر الأحمر واللال الخصيب العراق، وعمان «الغربية» فلسطين وعادة يشترى بآثمانها ما يكفي لتموينهم لمدة عام كامل من المواد الغذائية الرئيسية كـ«التمن» الرز العراقي والقمح بنوعية الهش والصلب وأنواع الحبوب الأخرى والتمور والملابس والمواد الاستهلاكية الضرورية كالقهوة والهيل إلى جانب شراء ما يحتاجونه من الأدوات كالأشدة والموادج والأسلحة وأدوات الزينة والأواني المنزلية وغيرها، بمعنى أن هذه الحملة تهبط للمدينة بما جمعوه خلال فصل الربيع من المنتجات الحيوانية مع ما اختاروا بيعه من الأغنام ويحضرون بدلاً عنه بعض أو جميع مستلزماتهم التموينية والاستهلاكية لمدة عام أو أقل على قدر مبيعاتهم وأحياناً تحدث مقايضة بدون استعمال النقود كأن يشتري الرجل السلعة المعلومة

بشيء مما معه، مثل أن يعطي الرجل للتاجر مقداراً من السمن أو الأقط أو رأساً من الغنم مقابل مقدار من الحبوب أو التمور أو سلعة معينة يداً بيد وهذه العملية تتم برضى واتفاق الطرفين. وهنا لابد أن نشير إلى أن الانسان في ذلك الوقت طاهر القلب نظيف الطوية، إذا قال كلمة وفي بها مهما كانت التضحيات، بعيداً عن المراوغة واختلاف النية، ومن هذا المنطلق فإن المشاكل الناتجة عن هذه المبادلات التجارية تكاد تكون معدومة، وان وجدت على سبيل الافتراض وجدت من يحلها في كلمة واحدة دون اللجوء إلى لسلطة وغيرها.

□ المراعي في نجد:

دعنا ندرك هذه الرياض الفيح قبل أن تلوي بزهورها وأعشابها لفحات رياح الصيف، فنلقي نظرة تكتحل بها عيوننا ليبقى هذا الكحل منعكساً بحدقاتها حتى العام القادم ويعود الله على هذه الأرض بصائب الوبل، وتكتسي بثوبها الأخضر الرائع مرة أخرى، ذلك الثوب الذي لا يصدق به الامن رآه وعاش بين طياته ومثانيه، ذلك الثوب الأخضر السندسي الموشى بأفانين الزهور الفواحة، وأفواف الأغصان العبقه، ومائس «الزماليق» المزهرة، والذي تمثل فيه الحزون والوهاد منعطفات رائعة الجمال، وتبين الجبال السامقة السماء روعة وجلال تلك الأطراف المرتفعة من الثوب التي يتموج لونها بمنظر سحري خلاب، عند ارتفاع درجة الحرارة قبيل الظهر، ذلك الثوب الذي يفوح من مثانيه وإردانه خلاصة أريج تلك الزهور الذي لا يجاريه أي عطر جمعه وركبه الانسان، حيث أن هذا العطر من تركيب الخالق العظيم الذي نسج سدى ولحمة هذا الثوب من شذا تلك الأزهار بمقادير احتفظ بسرّها لنفسه فجاءت ذات رائحة نفاذة، تحيي النفوس، وتبعث فيها الحيوية والنشاط وتذكر برائحة جنة الخلد كما ورد وصفها في القرآن الكريم والأحاديث والأقوال المأثورة. ويرفرف فوق هذا الثوب الأخاذ، الطيور المغردة التي تصدح بأعذب ألحانها منذ بزوغ الفجر وحتى يطل ذهب الأصيل هذه الأغاريد تعزف للحياة أرق الألحان إلى الأسماع وأقواها تأثيراً على العقول وأعمقها صدى في النفوس مترجمة لغة

تلك الطيور التي تسبح بحمد ربها، وتدعو الإنسان إلى مثل ما تفعل، وبين شقائق هذا الثوب وفي نتوآته وحزونه يجد طعاماً حلالاً طيباً، من خيرات هذه الأرض الطيبة ألا وهو الفقع الكمأة بنوعيهما «الزبيدي» «الجبي».

و«الجبي» وإلى جانبه الفطر الأبيض وغيرهما مما تنبت الأرض، الذي يتخذ منه الانسان طعاماً لذيذاً طرياً، إذا فهذا الثوب الأخضر الفضفاض يطعم الإنسان ويسقيه، وينعشه، ويسليه، ويربطه بخالقه، ويعلمه البساطة والجمال، ويكون مرتعاً لأنعامه.

ومتى نافحت هذا الثوب نسيمات الرياح بهباتها اللطيفة تكونت منها صبا نجد الذي تغنى به الشعراء على مختلف العصور والأزمنة والذي يحن إليه كل من تضلع منه بملء رثته في يوم من الأيام والأمثلة على ذلك كثيرة تفوق الحصر ونورد منها:

ألا يا صبا نجد متى هجت من نجد
لقد زادني مسراك وجداً على وجد
(مجنون ليل)

فيا جبدا نجد وطيب ترابه
إذا هضبتة بالعشى هواضبه^(١)

وريح صبا نجد إذا ماتنسمت
ضحى أو سرت جنح الظلام وجائبه

بأجرع ممرع كأن رياحه
سحاب من الكافور والمسك شائبه

(١) بحوث المؤتمر الأول، ص ١٨٢٥.

وأشهد لا أنساه ما عشت ساعة
وما أنجاب ليل عن نهار يعاقبه
ولا زال هذا القلب مسكن لوعه
بذكره حتى يترك الماء شارب
(أم حسانة المرية)

أقول لصاحبي والعيس تهوى
بنابين المنيفة والضمار^(١)
تمتع من شميم عرار نجد
فما بعد العشية من عرار
ألا يا حبذا نفحات نجد
وريا روضه غب القطار
(الصمة بن عبد الله القشيري)

فمن «روضة الخفس» التي فاع عطرها
إلى «روضة التنتها» في الغور والوهد^(٢)
تطاول فيها العشب حتى كأنه
سنابل أكمام تفتح عن ورد
بدا أصفرأ في أبيض فكأنه
سماوة قرص الشمس قد لف في برد
وفاح شذاه بالأريج كأنه
عبير سري رياه من جنة الخلد

(١) بحوث المؤتمر الأول، ص ١٨٢٧.

(٢) بحوث المؤتمر الأول، ص ١٨٤٧.

سقاء ولي الغيث صيب مائه
كأن قد سقاء الورد في صورة الورد
تناوحه ريح الصبا فتهزه
فيختال إذ يهتز في الروض من بعد
تصافحه شمس الأصيل تحية
كما صافحته الشمس من قبل في رآد
(فؤاد شاكر)

ميثاء جاد عليها مسبل هطل
فامرعت لاحتيا لفرط العوام
إذ يحف ثراها بلهاديم
عن كوكب نازل بالماء سجام
كان ريح خزامها وحنوتها
بالليل ريح «يلنجوج» واهضام
(النمر بن تولب العكلي)

سألتك عن منازلنا بنجد
وهاتيك الأجارع والبطاح
وهل نبت الثمام أو الخزامى
فعطّر فيه أنفاس الرياح
(عبد الغفار الأخرس)

(١) المؤتمر الأول ١٨٣٦ .

(٢) المؤتمر الأول ١٨٥٣ .

(٣) المؤتمر الأول ١٨٦٠ .

وعن الأشجار الوارفة الظلال في هذه البقعة الطيبة يرسم لنا الشاعر هذه الصورة المجسمة الناطقة بالأسرار الكامنة التي أودعها الله فيها إذ يقول:

وسرحة برى نجد مهدلة
أغصانها في غدير ظل يروها
إذا الصبا نسبت والمزن يهضبها
مر النسيم على أين يناجيهها
تقيل في ظلها بيضاء آنسة
يكاد ينشرها لنا ويطورها
سود ذوائبها بيض ترائبها
حمر مجاسدها صفر تراقبها
عارضتها فاتقت طرفي بجارتها
كالشمس عارضها غيم يواربها
والعين من حب اعرابية عرضت
تعموم في عبرات كنت أذربها
فليتها لي والأيام أكثرها
تعذب النفس بالدنيا وما فيها
(محمد الأبيوردي)

وغير ذلك ممن تعرض بالوصف لرياض نجد ورباها وطيب صباها.

□ البحث عن أماكن المياه:

من الطبيعي أن يخضع الإنسان لتقلبات الجو على مدار السنة من شتاء وربيع وصيف وخريف، وعلى هذه المعطيات يجري حساباته ويرتب أموره بما يتناسب وكل فصل وخاصة العرب الرحّل الذين يهجرون مواطن المياه في فصلي الشتاء والربيع ويكتنفونها في فصلي الصيف والخريف، فما إن يقترب فصل

الصيف ويرون بواده بارتفاع درجة الحرارة وذبول الأعشاب التي تصبح رماماً حتى يذكر كلّ منهم صاحبه من الحضر المقيمين في القرى والمدن الصغيرة، أو يتذكروا الآبار الواقعة بقرب المراعي سواء أكان مأواً غزيراً أم من الرسوس والثمائل والمشاش التي توجد في جوف الوديان الكبيرة أو مراكد المياه، هذه الأخيرة عادة لا يركنون إليها كما قال الشاعر:

٦٢ - الرّسّ لو أنك تساودت جمته

على الطول تملأه الخشاش دمال

٦٣ - والعد لو أنك تعاسرت مجذبه

يزمي على الجذاب والميال

(سويلم العلي) (١)

فلذلك تراهم يقصدون الآبار الغزيرة التي تروي ظمأ مواشيهم حينما يحسّون بقرب حلول الصيف، كما رسمها الشاعر بريشته في القطعة التالية:

٦٤ - سقوى لياجا نقضت الجزّ بالصيف

وأبعد ثرى نفعه وكنت مزونه (٢)

٦٥ - والعشب صفر به شعوف من الهيف

والراعي أخلف شربته من سمونه

٦٦ - وجتنا جراريرهم تدق المشانيف

البيت يبني والظعن يقهرونه

٦٧ - وتقاطروا مثل الحرار المقاييف

وراع الغنم عن مرحهم يفهقونه

(١) ديوان سويلم، ص ١٨٠.

(٢) المجموعة البهية، ص ٥٥.

٦٨ - وتواردوا عدّ شرابه قراقيف

العدّ لو هو بالفضا يشحنونه

(عبد الله بن سبيل)

وبهذا تبدأ تلك المضارب بالتحفّز والتجمّع استعداداً للنزوح إلى أماكن تواجد المياه، وتعتقد الاجتماعات لتداول الرأي في أي الآبار القريبة من المراعي تفي باحتياجاتهم من الماء طيلة فصل الصيف، وأيّها أعذب ماء، وفيما إذا كان على هذه الآبار فرق أخرى قد ينشأ من تواجدها مشاكل، أما من تعودوا على الشرب من القرى فلا تصادفهم أي مشكلة في الحصول على الماء ذلك أن لكل واحد منهم رفيقاً من الفلاحين في القرية التي يقصدونها يسقي إبله وأغنامه من بئر رفيقه، حيث يعدّ الفلاح مشرعاً بطرف الفلاحة يجري إليه الماء يومياً لتشرب منه الغنم والإبل، أما من المشرع مباشرة أو بحياض من الجلد المدبوغ والمدهون مشدودة على أغصان ثخينة من الشجر محنية ليكون للجلد قعر يصل إلى ٨٠ سم، وتبعد هذه الحياض عن بعضها ويسكب فيها الماء تشرب منه الغنم، وتوضع مثل هذه الحياض إذا خشي أن تتزاحم الغنم على البركة ولا تطلق قطعان الغنم مرة واحدة، بل يقهرها الرعاة ويرسلون منها أرتالاً تتوالى كلما شرب رتل وارتوى أزيح عن الماء وأطلق مثله، وهكذا حتى تشرب قطعان الغنم كلها، أما الإبل فهي ترد منفردة عن الغنم في يوم آخر، وتقهر الأذواد ويرسل منها مجموعة بعد أخرى، وكلما شربت مجموعة أزيحت عن الماء وتم إيراد مجموعة أخرى، ولأصوات الإبل وهي ترتشف الماء، إيقاع موسيقي يشبه صوت الأوتار الغليظة المكثفة شبيه بأوتار الجاز على إيقاع ارتشافها لجرعات الماء، وكلما شربت دفعة من الماء رفعت رأسها ونفضت شفارها لتأخذ نفساً عميقاً ثم تشرع بالشرب مرة أخرى حتى ترتوي ثم تنصرف عن المشرع، والفلاح وصاحب المواشي على علاقة جيّدة ببعضهما قوامها المعرفة والمصلحة المتبادلة بينهما، إذ يهدي صاحب المواشي للفلاح السمن والأقط والغنم وأحياناً الإبل ويمنحه «عركة» البعير ليقوم «بسنيّه» مدة الصيف بدون كراء ومتى انتهت المدة أعاده إلى صاحبه، والفلاح يمنح صاحبه النخلة والنخلتين أو يعطيه مقداراً من التمر عند صرام النخل

وتتصف هذه الهدايا من الجانيين بالجزالة والمروءة، كما أن وجود الأغنام والإبل في أرض الفلاح تزيد من خصوصيتها لما تتركه في مواطنها من سماء.

وحول مشارع ويرك وحياض شرب المواشي تجري تبادل نظرات الإعجاب بين الشباب والشابات من رعيان وراعيات المواشي وشباب القرية مما يترك أثراً عميقاً في النفوس، وذكريات لا تنسى، لا سيما بعد تكرار اللقاءات وتبادل الأحاديث على حذر ومن بعيد كما قالت إحداهن:

٦٩ - لا تهرجن كود بعيونك

واهرج وهرجك على بالي

٧٠ - إن كان أهيلك يعضلونك

أنا ترى السيف يحني لي

وتبقى ذكريات هذه اللقاءات تلهب عواطف الشعراء ولا سيما بعد أن يحين موعد نزوح العرب الرّحل عن مواطن المياه في بداية فصل الشتاء كما أشار إلى ذلك الشاعر:

٧١ - البدو هم واضعينهم عذبوي

هنيئ قلب لا عرفهم ولاجوه

٧٢ - شدّوا ومدّوا بالغزال العجوي

ياليتهم من جملة الحضرة خلوه

(عبد الله بن سبيل)

وتشرب الغنم يومياً من شدّة الحر وإذا برد الجو تشرب يوماً بعد يوم وتسمّى «مغبّة» أما الإبل فإنها في شدة الحرارة تشرب لليوم الثالث ويومين بدون ماء ويسمّى هذا النمط «الربع» وعندما يبرد الجو فإنها تشرب لليوم الرابع وتسمّى «خمس».

هذا بالنسبة لمن يردّون على القرى، أما من يردون على الآبار المنفردة الواقعة بقرب المراعي إذا كانت البئر طويلة فإنهم ينصبون عليها مراكزين من الخشب تكون على فم البئر يضعون عند التقاء رأسيهما بكرة - محالة - والرشا «المحص» والدلو التي يجرها البعير عند نزف الماء من البئر، ويسوق البعير شخص ويتلقّى الدلو شخص آخر ثم يسكبها في الحوض الجلدي الذي سبق ذكره وربما ساعده شخص آخر في هذه العملية، ويردّد أثناء عملية السقي أهازيج تطرد السأم وتبعث النشاط في النفوس، منها، كما صوّره الشاعر:

تطو الرشاء فتجري في ثنائتها
من المحالة نقاً رائداً قلقاً^(١)

لها متاع وأعوان غدون به
قتب وعزب إذا ما أفرغ انسحقا
وقابلاً يتغنى كلما قدرت
على العراقي يدهاء دائماً دفقاً
(زهير بن أبي سلمى)

أما إذا كانت البئر قصيرة من ١٠ أمتار وأقل فإن سقي المواشي يتم بجذب «متح» الماء من البئر على الأيدي بدلو صغير «قلص» يتناهبها اثنان من الشبان يقفان بجانب بعضهما كل يتلقّف «المحص» مرة نهياً سريعاً بنشاط وحيوية حتى تخرج الدلو من البئر ثم يأخذها من تنتهي الدلو في يده ويسكبها في الحوض الجلدي لتشرب منه الإبل أو الغنم وهكذا دواليك حتى ترتوي رعيته أو ذوده، ويكون شرب الغنم قبل الإبل أو يكون لكل منهما شرب يوم معلوم، ويردّدون أثناء متح الماء من البئر أناشيد من الوزن القصير والإيقاع الحاد القابل للسرعة متمشياً مع إيقاع أكفهما على الحبل مثل:

(١) ديوان زهير، ص ٤١.

- ٧٣ - يادلونا يادليه
صبي على الرعية
- ٧٤ - البل مايروها
إلا زعب راعيها
- ٧٥ - هب هوا شمالي
جانا بريح الغالي
- ٧٦ - ياعلى سقي الذودي
واسقيه أنا بعضودي
- ٧٧ - هذي الوضيحا تردى
تقول هذا وردي
- ٧٨ - جانا غزال الجردى
يلبس ثوب وردي

يردّون هذه الأبيات وأمثالها عدة مرات وهذه الأهازيج تبعث فيهم
النشوة وتجنبهم الإرهاق والتعب ولا سيما عندما يرون الجنس اللطيف من
راعيات الغنم يسقين قطعانهم، أو يملأن قريهن من هذا الماء الذي ينزفونه
وتحدث قرب الماء لقاءات بين الشباب يتبادلون خلالها نظرات وكلمات
الإعجاب على حذر كما مرّ سابقاً.

ويبدأ احتياج المواشي للماء في الشهر الأخير من فصل الربيع عندما يغيب
نجم الثريا «على حسابهم» مع أذان المغرب وتقترن الثريا بالهلال في أول ليلة،
والثريا تقترن بالقمر بعد كل شهرين أي يكونان بمحاذاة بعضهما على سمت
واحد متجهين إلى المغرب، ويقول العرب الرّحل «قران تاسع برده لاسع، وقران
سابع مجيع وشابع، وقران خامس بالربيع غامس، وقران ثالث رحيل ولايث،
وقران حادى على الجو اترادى».

□ حداء الإبل :

وما دمنا في مضارب البادية يحسن بنا أن نلّم بجانب معين يتعلّق بالموضوع ألا وهو حداء الإبل، فكما رأينا سابقاً أن النياق ذات عاطفة فيّاضة على ولدها وهذه صفة نجدها تنطبق على الإبل بوجه عام، حيث أنها لها التصاق بالإنسان العربي لا يماثلها في ذلك إلا الخيل، ولا غرابة في ذلك فهي رفيقة حياته منذ القدم وهي سفينته عبر الصحراء، وقد طوى على ظهرها الفيافي والقفار وأدلج الأصقاع والأمصار، وهي شريان حياته النابض في مواسلاته وتنقّلاته.

وعلاقة مداها آلاف السنين لا بد أن تبقي من الجذور ما لا يسهل انتزاعه، فنجدها طوع بنانه يوجّها بصوته كيف يشاء، ويطربها بغناه إن غنى، فترقل به بعد الوحده والذميل طرباً لغنائه فوق ظهورها ويجذبها بصوت حدائه، وتستجيب لندائه فرحة مسرورة، إذا صاح راعي الإبل بصوته تجمّعت عليه من أقاصم مرعاها، وكأنه ينادي جنوداً طيّعين وتحيط به إحاطة الخاتم بالإصبع منتظرة أوامره وتوجيهاته، ومتى صاح الراعي بصوته، قطعت الشكائم والعقل والقيّد إن كانت مربوطة أو معقولة أو مقيدة، وإن كانت في «المنحاة» بدأت تتلفّت يكاد صوت الحداء يمزّق أفئدتها، ويخرجها عن طورها، وتكاد تخرج بكامل عدتها من المنحاة فإن لم تستطع إلى ذلك سبيلاً ألّت بها حالة «هستيرية» لبعض الوقت ثم تنزف عرقاً وتتدحرج الدموع من عينيها جزعاً على عدم المقدرة لتلبية هذا النداء الحبيب إلى نفسها، وهذا الحداء على نوعين: النوع الأول هو نوع من الغناء المجرور جداً والذي يفصل بين البيت والآخر صيحة طويلة حادة مثل:

٧٩ - يافاطري يا شعيلة
حنا سرينا الليلة

«واه»

٨٠ - ما نهتني بمراحي
ولا نشرب الضحضاحي
«واه»

وهذا الحداء يتم في المرعى عندما يريد الراعي العودة بها إلى مضارب البيوت، ولكل راع صوته المميز الذي تعرفه إبله. أما النوع الثاني فهو الحداء الذي يطلقه راعي الإبل عندما يريد أن يسرح بها، ويتكوّن من كلمات يفصل بينها صيحات طويلة حادة مثل: دوها... العليا... واه، دوها... العليا... واه، يردّ الراعي هذا الحداء سواء في مضارب البادية أو في القرى، غير أنه في القرى يختلف بعض الشيء، حيث أن له صيحتين فقط للمرة الأولى، وتعني أن يبدأ سائق السواني في الانتهاء من السياق، يحطّ عنها عدتها ويحضرها في مكان تجمع الإبل، وبعدها يبدأ بحدائه للمرة الثانية لثلاث صيحات وهذا دليل على أن الإبل ستتحرك سارحة إلى الفلاة، ويفصل بين الحداء الأول والثاني ما يقارب نصف ساعة، ولما كانت الساعة لم تنتشر فإن موعد سرحة الإبل يحدّد بارتفاع الشمس وتحديد الظل أي ما يقارب الآن الساعة التاسعة والنصف صباحاً، و«دوهات» الراعي مضرب للمواعيد بين الناس، قال الشاعر:

٨١ - وإن حل لي وقت الضحى والديش قاد
سرحت للأجواء طلق بلا قيد

٨٢ - تلقى القهاوي عندهم ضرب حداد
ومايسّر الله من وجود الأجاويد
(عبد الله القضاعي)

□ تلقح الأغنام والخيل والإبل:

ويستمر العرب الرّحل، كما أسلفنا، على مواطن المياه وقرب الآبار وفي القرى طيلة فصل الصيف وأوائل الخريف «وهذه الفترة كلها يحسبونها قيظاً» وفي

أثنائها عند طلوع الجوزاء إذا بقي ستة أشهر على دخول «الوسم» في الثلث الأخير من الخريف الذي يتوقع فيه هطول الأمطار، ولأن مدة ضريع الغنم ستة أشهر، عند ذلك يبدأون بهد الفحل، وهو إطلاق العنان له ليبدأ بقرع الغنم لمدة شهر ونصف تقريباً ويكون الفحل قبل ذلك «مكموماً» وهو أن يعلق قطعة من الجلد أو من القماش الغليظ بظهره تتدلى على بطنه وتمنعه من الوصول إلى أثنائه، وعندما يرغبون في تلقيح الغنم يزيلون هذا الحاجز، وخذا الفحل للرعية كلها من جنسه وعادة يتم اختيار الفحل من السلالات الممتازة ذات مواصفات معينة، منها طول الأعضاء وطول الرقبة وارتفاع عرنون الأنف، وتناسق الأعضاء، ويولون عناية فائقة في اختياره سواء من الضأن أو الماعز، وبقية الذكور من النوعين يتم خصيها بعد مرور خمسة أشهر على ولادتها، وذلك بفرض صفن الخصية وانتزاعها منه، وتمتاز الخراف والتيوس الخصيان باقتناء الشحم بسرعة ولذة لحمها، كذلك يبذلون جهوداً كبيرة، في اختيار فحل الابل والخيل وربما أدى في بعض الأحيان إلى غزو معين بسبب اقتناء هذه السلالات الممتازة من الخيل مثل: كحيلان - الصقلاوي - الحمداني - وغيرها. وهذا الحصان الذي يتم اختياره «لتشبيه» المهار الأصيلة لينتج من هذه السلالة الصفوة الصافية من الخيول العربية الأصيلة التي تنفع عند الحاجة وقد افتخر الشعراء والفرسان بهذه السلالات مثل أدهم عنترة بن شداد، وكروش ابن رشيد.

٨٣ - يا بيه أنا «بكروش» لا أعطي ولا أبيع

قبلك طلبها فيصل وابن هادي

(عبيد بن رشيد)

وقال آخر:

٨٤ - لا وأجوادي تلحق الي مقافي

ليا حركو حبل الشيلي ربوعي^(١)

(١) آدابنا الشعبية، ص ٩٩.

٨٥ - تهذل كما السرحان لا صار حافي
لياحل بأطراف السبايا فزوعي

(قاسي بن حشر)

وكما هي الحال بالخييل فكذلك في الابل يتم اختيار الأصائل من نجائب
الابل، كالحرار العمانية، وحرار علوى من مطير، وحرار الرمالات من شمر
والدرعية العمانية: وحرار الشرارات، وغيرها من القبائل التي تعني بالسلالات
المتمازة وقد تغنى بها الشعراء كذلك قال الشاعر:

٨٦ - يا راكب من فوق حرمشذر
مادق الرقاع يرقع رموقه^(١)

٨٧ - يشدا ظليم مع حماد تحدر
والا النداي يوم تطلق سبوقه

٨٨ - أمه لغتنا من عمان تذكر
وأبوه من قعدان علوى عموقه

(كنعان الطيار)

وشاعر آخر يصف جملة بقول:

٨٩ - يا راكب من عندنا فوق عنسى
سحوان قطاع الفيافي عماني^(٢)

٩٠ - عنسى سبرس بالسواد الوغسطي
قطاع دو هوذلي سوسحاني

(١) من شيم العرب، ص .

(٢) أبطال من الصحراء، ٢١٢ .

٩١ - هزته بعود اللوز من غير لمسى
وياما قطع من نازح السمهداني
(مجدي الهبداني)

وثالث يقول:

٩٢ - يا راكب اللي مايداني الصفيري
هميلع من نقوة الهجن سرحاح^(١)
٩٣ - أمه نعامه واضربوها بعيري
جا مشبهاني على خف وأجناح
(تركي بن حميد)

ورابع يقول:

٩٤ - يا راكب من عندنا فوق مذعور
أغمر ماطق عقب العسافي^(٢)
٩٥ - مافوقه إلا الخرج والزل منشور
وأد ويرع من فوق الأمتان وافي
(ساجر الرفدي)

وكما تغنى الشعراء بالحر الأصيل كذلك تغنوا بالذلّول النجيبة، قال
الشاعر:

٩٦ - ياراكب حمرا براسة صعاله
هي منوة الطارش ليا صنقر اللال

(١) آدابنا الشعبية ٤١ .

(٢) آدابنا الشعبية ١٠٦ .

٩٧ - حمرا ولا رضع الحوير مشاله
ولا قلطه لمقطب الحمل جمال

٩٨ - ليا هبطه حيد وحيد نباله
ليا كنا الرابدا اليا شافت ازوال

(عبد الله القضاعي)

وثاني يقول:

٩٣ - يا فاطري ذي خرايم طمية
إلى اشمخرت مثل خشم الحصاني^(١)

١٠٠ - ذي طمية والرياض العذبة
تنحري يرزان زين المباني

(راكان بن حقلين)

وثالث يقول:

١٠١ - يا راكب حمرا تذب الطواريق
جدعيه قطع الفيافي منهاها^(٢)
(ساجر الرفدي)

ورابع يقول:

١٠٢ - ليا صار لك من عوص الأنصار زماله
حمرا توردد بك ليا صنقر اللال^(٣)

١٠٣ - خله مع الديان تمشي لحاله
ليا صار ما أنت اللمسة الخشم حمال

(أبو زويد)

(١) آدابنا الشعبية، ص ٦٣.

(٢) أبطال من الصحراء، ص ١٣٤.

(٣) الشوارد ١٥١.

وكما هي الحال بالنسبة لذكور الغنم الغير مرغوب فيها يتم خصيها كذلك بالنسبة للابل وأحياناً الحمير، من هذا المنطلق نجدهم يحرصون على السلالات الممتازة، كفحول مواشيهم ينتج عنها أنواع جيدة من المواشي وربما اشتهرت قبائل وأسر بالسلالات الموجودة لديهم من الخيل والإبل والأغنام، أما الذين يغفلون السلالات الممتازة فتجد مواشيهم من النوع الرديء.

وكما رأينا موعد تلقيح الغنم هو فصل الصيف فإن الابل تختلف عن ذلك حيث يطلق الفحل في أول الشتاء «الأربعانية» وذلك حتى تلد الناقة بعد عام كامل لأن مدة لقاحها سنة كاملة في وسط «الربيع»، والجمل الفحل الهائج لا يثنيه عن الناقة أحد، هذا الحيوان الأليف الوديع إذا هاج تغير وضعه ومزاجه، وبدأ بالهدير يقف منتصباً ويحني رقبته شامخاً برأسه ويبدأ بالزفير الشديد والهدير، ويخرج من فمه «الهدارة» وهي غشاء رقيق وردي اللون يشبه «البالون» الذي يلعب به الأطفال يكبر حجمها مع شدة الزفير والهدير حتى تصبح بحجم ثمرة الأترنج وأكبر، ثم تبدأ بالضمور حتى تتلاشى ثم تدخل في فمه مرة ثانية وهي غده ملتصقة بلهاته العليا، ثم يطفو الزبد الكثيف على شذقيه وتسطك أسنانه ويتضرس بأضراسه فتسمع لها قضيضاً شديداً في هذه الحالة «الهستيرية» ومتى بركت أو برّكت أنثاء «المجسر» جثم عليها، وعلامة الناقة «المجسر» أن ترفع ذيلها إذا أحست بقرب الجمل منها، ومن الخطر التحرش بالجمل الهائج لأنه يسحق من يتحرش به بزوره بعد أن يبرك عليه ويقضمه بأسنانه، وضحاياه في هذه الحالة كثيرون ويأنف الجمل الحر من «تضريب» أمه ويقال انه ربما عميت عيناه وقت «التضريب» فإذا اكتشف أنها أمه مات جزعاً.

أما الخيل فليس هناك وقت معين لتلقيحها إلا أنه يفضل أن يكون التلقيح إذا أعطت المهرة أو الفرس وتوفر الحصان الأصيل في فصل الربيع حتى تلد في الربيع القادم لأن مدة لقاحها سنة كاملة، ويأبى الحصان الأصيل أن «يشبى» ينزي على أمه مهما كانت الأسباب، وفيما لو عمي عنها واكتشف فيما بعد أنها أمه مات جزعاً وقهراً في الحال ويروي المجربون قصصاً واقعية في هذا

الشأن. أما الحمير فالبعض يحتفظ بالسلاسل الطيبة منها والبعض الآخر يتركها للصدف وتلد الحمارة بعد سنة وعشرة أيام كما قال «الصليبي» «ما عقب عشر للحمار مزيد» أي عشرة أيام بعد السنة والحضر ينتفعون من هذا الحيوان أكثر من البدو لأنه سبيل مواصلاتهم اليومية لذلك فعنايتهم به أكثر.

وهكذا يستمر البدو الرحل قرب أماكن المياه طيلة فصل الصيف وأوائل فصل الخريف ومتى تحسن الجو مائلاً إلى البرودة تراهم ينزحون قليلاً عن أماكنهم السابقة حتى يروا بواذر نزول الغيث ثم تبدأ دورتهم الجديدة بالرحيل إليه كما حدث منذ عام.



الفصل السادس :

التجارة

□ تجارة المواشي :

لم تكن التجارة آنذاك كما هي عليه في الوقت الحاضر منظمة حسب لوائح وقوانين وأنظمة تجارية دولية، وإنما كانت تعتمد على الجهد الفردي والجماعي المبسط، وتخضع لقواعد العرض والطلب على السلع الموجودة المحلية وبما أن المجتمع يعيش في معظمه على قطاعي الزراعة والرعي فلذلك نجد التجارة في هذين النوعين من السلع التي ينتجها هذان القطاعان، والتجارة في ذلك الوقت محفوفة بالمخاطر، إذ إن الأعداد الهائلة من المواشي والمبالغ الطائلة من الأموال وضروب التجارة الأخرى، تغري الكثيرين ممن ستمر بأراضيهم للاستيلاء عليها، ولا سيما أن السلطة المشرفة ليست بالدرجة التي تمكنها من السيطرة على الأوضاع الداخلية تماماً إذا والحالة هكذا، فلا بد من أن يتخذ التاجر احتياطاته وترتيباته مع ممثلي هذه السلطة أو ممثلي شيوخ القبائل الذين سيمر بأراضيهم وذلك بدفع أتاوة معينة تعد كضريبة مرور أما مبلغاً مقطوعاً من المال على الحملة كلها أو مبلغاً معيناً على كل رأس من الماشية لندوب كل إمارة أو قبيلة في طريقه وذلك من أجل حمايته وممتلكاته أثناء مروره، ولما كانت المكاتبات لم تنتشر آنذاك فإن التاجر يصطحب معه أحد الأفراد الذين يمثلون السلطة أو شيخ القبيلة وعند تعرض القافلة لأي خطر من فرد أو أفراد في حق هذه القبيلة من الأرض يخبرهم هذا المندوب أن هذه الحملة «بوجه» فلان أي بحمايته ومنها يفهم المقصود ولا أحد يتعرض لهم بسوء، وهكذا على طول الطريق حتى يصل

إلى منتهاه، ولا شك أن التاجر يضيف هذه الأتاواة إلى تكاليف البضاعة عند احتساب الأرباح، وإذا أمعنا النظر نجد التجارة تشعب إلى أبعد من ذلك وهي كما يلي:

تجارة المواشي من الابل والأغنام وهذه تكون على محتويات متعددة، المستوى الأول وهم من يسمون «عُقَيْل» وهؤلاء يشترون الابل بأعداد كبيرة من نجد ويصدرونها إلى الشام وفلسطين ومصر ويسمون تلك النواحي «الغربية» وتبلغ اعداد الابل التي يشترونها إما من مضارب البادية أو من الأسواق القريبة منها بالمئات، وتبلغ المسافة التي يقطعونها بما يقارب عشرين يوماً وليلة ويتخذون استعدادهم بالحماية المسلحة للحملة بالاضافة إلى ما يدفعونه لمن يميرون بأرضهم من أتاوات، ويستأجرون من الشباب الأقوياء من يساعدونهم أثناء مسيرة الحملة ويتبعون الطرق التي يتوفر بها الماء للابل لكل ثلاثة أيام على الأقل، ووقت شرائهم للإبل في نهاية فصل الربيع عندما تكون الإبل قد اقتنتت الشحم وهذا الوقت مناسب للأسفار، فهاره معتدل وليله بارد نسبياً، ولا تحتاج الإبل فيه إلى الماء كثيراً مما يساعدهم على قطع مسافات طويلة دون الحاجة إلى الماء وحتى وصلوا إلى مراكز التسويق باعوها وعادوا بأثمانها وربما أبقوا على البعض منها مما تحمل الانتقال واشتروا بأثمان ما باعوا بضائع أخرى من نفس البلد مما لا يوجد ببلدهم وعادوا فيها ليجدوا فيها صفقة مربحة. ويحرصون على البضائع الثمينة مما خف حمله وغلا ثمنه، ولا بد لبائع الأغنام أو الابل من الاستعداد لفئة تسمى «الشريطية» وهي التي تشتري الأغنام والابل بأعداد كبيرة وهي فئة محترفة لهذا النوع من التجارة فلا بد أن يكون البائع رجب الصدر، صلب العود، مرنا، رزيناً لا تزحزحه الكلمة، ذكياً يعرف كيف يتصرف مع هذه الفئة، التي تزدق البائع أنواعاً شتى من اللعب بالأعصاب في تخفيض الأسعار والتجاذب، بالمساومة، والإلحاح الشديد بطلب البيع، والمغالطة فيما بينهم، أحدهم يزيد في السعر والآخر يثنيه عن ذلك وترى «ترمومتر» الأسعار يرتفع فجأة من أحدهم ويهبط هبوطاً حاداً من الآخر، وأحياناً يعزفون عن المساومة جميعاً وينصرفون عنه وبعد فترة يأتيه واحد منهم يدعي الخدق والعقل والصدق، ذلك لجس النبض،

ويسوم بسعر منخفض قليلاً عما سبقه فإن باعه كان ذلك ما يريد وإن أصر البائع على سعر معين انصرف عنه وربما عادوا إليه واشتروا ما معه، وأحياناً إذا عجزوا عنه ورأوه مغادراً المكان بابله أو أغنامه لحقوا به واشتروا ما معه، خاصة إذا كان معه ما يغريهم حسب معرفتهم وخبرتهم بهذه المواشي وهذه الطرق يعتبرونها فناً من فنون التجارة والمضاربة التجارية وهو شبيه بما يحصل الآن في أسواق البورصة في الدول المتقدمة وأسعار الابل في ذلك الوقت حسب العملة الدارجة في بعض الأحيان من ٧٠ - ٣٠٠ ريال وربما أكثر من ذلك أو أقل.

المستوى الثاني هي مؤلفي الأغنام ويتم شراؤها عادة من مضارب البادية حول المياه سواء على الآبار أو بقرب القرى وذلك بعد انقضاء فصل الربيع وامتلائها بالشحم ويشترون منها أعداداً كبيرة قد تصل إلى الآلاف من رؤوس الغنم ثم يتجهون بها إلى مراكز التسويق القريبة متمشين حسب مسير الأغنام يتبعون بها الأماكن التي توجد بها المياه والكلاء حتى لا تتأثر الأغنام وينقص شحمها ويصدرون هذه الأغنام إلى مراكز تسويقها على ساحل الخليج العربي والبحر الأحمر بالإضافة إلى المدن الرئيسية في ذلك الوقت، وإذا علمنا أن استهلاك الناس من اللحوم في ذلك الوقت أقل مما هو عليه في الوقت الحاضر، مع توفر اللحوم لدى كل فرد في بيته أو مزرعته فإننا ندرك انخفاض أسعار الأغنام نسبياً لكن كما أسلفنا حسب العرض والطلب، وبعد بيعها يستبدلون اقيامها بعروض التجارة المتوفرة في ذلك البلد مما يمكن تصريفه ببلدهم ويفرض التاجر السعر الذي يريده حسب الطلب على سلعته ولعدم وجود المنافسة، وأحياناً انعدام هذه السلعة في السوق إلا ما عنده مما يدخله في نطاق الاحتكار، والتجارة مغامرة منذ أقدم العصور ومتى نجح المغامر فإنه يفرض نفسه على من حوله سواء في ميدان التجارة أو غيرها.

ولابد لبائع الأغنام من المرور على «شريطية» الغنم الذين مر ذكرهم، وأسعار الأغنام في ذلك الحين تتراوح ما بين ٣٠ - ٥٠ ريالاً وتزيد أو تنقص وقد وصلت في بعض الأحيان إلى أن الخروف بريالين وثلاثة والتيس بريال واحد، وتحكى قصة بها شيء من الطرافة وهي أن أحد بائعي الغنم جلب تيوساً إلى

السوق وعندما مساومته للتيوس . بريال ونصف ريال وربيع وريال وثلاث قال أنا ما أعرف هذه «الحراوين» الذي يريد التيس بأخيه يأخذه أي بريال واحد؟! وعند ذلك أخذوا جميع ما معه في زمن قصير.

□ تجارة المنتجات الحيوانية :

تتمثل المنتجات الحيوانية بشكل رئيسي من السمن والأقط «البقل» وأشياء ثانوية كالمنسوجات الصوفية والجلود المدبوغة والصوف وعادة يقصد التجار مضارب البادية لغرض التبادل التجاري إما أن يكون شراء هذه المنتجات نقداً بالعملة المتداولة بسعر الصاع من السمن والأقط والقطعة من المنسوجات والجلود وأحياناً يحضر التجار معهم بضائع وسلع مما يحتاج إليه الناس من السلع الضرورية كالأقمشة والملابس والقهوة والهيل والسكر والشاي والأواني واللوازم المنزلية والمصوغات وأحياناً بعض التوابل والأفاوية والأدوية ويتم استبدالها بالمقايضة في المنتجات الحيوانية الأنف ذكرها . والتاجر يأخذ حقه كاملاً لاسيما بالمقايضة وخاصة إذا كان الزبون امرأة ولديه سلعة دخلت نظرها فإنها تشتريها بالسعر الذي يفرضه بلسانه طالما أن الثمن مما أنجزته يدها وفي متناولها،(وهذه طبيعة المرأة في كل زمان ومكان إذا دخل مزاجها سلعة معينة وخاصة ما يتعلق بظهرها فإنها لا تبالي بأي ثمن كانت)، وهكذا يجمعون من هذه المنتجات كميات كبيرة يعودون بها إلى مراكز تجارتهم . وهذه التجارة موسمية تتم مرة في العام بعد فصل الربيع مباشرة وبعض البادية لا ينتظرون قدوم هؤلاء التجار بل إنهم يجلبون منتجاتهم إلى مراكز التسويق في المدن والقرى القريبة منهم ، أو التي عرفوا أن أسعار سلعهم مرتفع فيها، وتتم المقايضة أو البيع بالنقد .

وتختلف صورة العرض والطلب في هذه الحالة عن سابقتها فحينما نرى التجار إذا حضروا إلى مضارب البادية يفرضون السعر الذي يريدونه لخلو الجوله وعدم وجود المنافس، نجدهم إذا نزلت السلع المجلوبة لديهم في السوق يتنافسون أشد المنافسة عليها سواء بالمزايدة في أسعار هذه السلع المجلوبة

أو بتخفيض أثمان السلع الموجودة لديهم، أو بالتسهيلات الخاصة بالمقايضة وربما بالاغراءات الأخرى كأن يدعو البائعين إلى تناول القهوة أو طعام الغذاء والعشاء، وربما حصلت مشاحنة بين تاجر وآخر في صالح البائع، وأحياناً يحصل العكس تماماً إذا تضامن هؤلاء التجار فيما بينهم واتفقوا على سعر معين لا يزيدون عليه ربما أقل من قيمة البضاعة الحقيقية مما يحطم نفسية البائع ويجعله إما أن يخضع لهذا العرض ويبيع أو يغادر المكان، وغالباً ما يبيع بسعر أرفع مما عرضوه عليه خاصة إذا كانت البضاعة المطلوبة لديه كميات منها أو غير قابلة للنقل مرة أخرى، ويمتار بأثمانها لاحتياجاته الضرورية من الأطعمة والكساوي، وأحياناً يجلب هذه السلع ويقايض فيها باحتياجاته من مواد غذائية وأقمشة وملابس جاهزة وأدوات منزلية ولوازم ومعدات بيتية سواء أكانت هذه الأخيرة من التجار أنفسهم أو من أصحاب المهن الذين يقومون بصنع هذه الأدوات المنزلية واللوازم والمعدات الضرورية. وإذا أمعنا النظر في حجم هذه التجارة وجدناها ذات حجم متوسط لا تتعدى في أنواعها المواد والأدوات الضرورية وبعض الكماليات على نطاق ضيق، تجد التاجر الكبير في ذلك الوقت يملك من رأس المال ما يقابل في الوقت الحاضر من ٥٠ - ١٠٠ ألف ريال تقريباً أما التجار الصغار فإن رساميلهم لا تتعدى ما يوازي عشرة آلاف ريال في الوقت الحاضر.

□ تجارة المنتجات الزراعية:

القطاع الثاني الذي تقوم عليه التجارة هو القطاع الزراعي، وهي تجارة موسمية أيضاً إذ يقوم التجار في موسم تصفية غلة الزراعة الشتوية «الصايرة» بشراء الحبوب بمختلف أنواعها القمح بنوعيه الطري والصلب «اللقيمي» والشعير بنوعيه وذلك بسعر الصاع = ٣ كيلوجرام بالعملة المتداولة، ويجمع التجار كميات كبيرة من الحبوب يتم تخزين كل نوع على حدة تمهيداً للبيع والمبادلات التجارية مع رواد السوق من البادية والذين يمتازون من المدن والقرى المجاورة لهم سواء بالنقد أو بالمقايضة بمنتجاتهم الحيوانية التي سبقت الإشارة

إليها، ويجري شراء الحبوب من الفلاحين، كل واحد حسب الكمية التي يعرضها للبيع وذلك بعد أن يخزن الفلاح ما يكفي قوت عامه كاملاً مع الوفاء بالديون التي علقته ذمته، خلال موسم الزرع، والباقي يعرضه للبيع، ويتم تسويق هذه الحبوب في المدن الرئيسية، مثل مكة المكرمة، والمدينة المنورة وفي بلدان الخليج العربي والبحر الأحمر، وبعض التجار المحترفين يخزنون هذه الحبوب بمستودعات خاصة، ارتقاباً للفرص التي قد تسنح لبيع ما لديهم بأرباح جيدة وقد تصادف بعض السنين وقت جفاف وتقل الموارد الغذائية، وهنا يجد البعض من هؤلاء التجار فرصتهم فيبيعون ما لديهم بأثمان غالية، وربما قاست بعض الأسر من الطبقة الفقيرة من شطف العيش في مثل تلك الأوقات العصيبة بحيث يبعون الغالي رخيصاً في سبيل الحصول على الغذاء ولا تلبث هذه الظروف أن يحلها الله بفرج من عنده وقد يحضر هؤلاء التجار الرز العراقي «التمن» بأنواعه ضمن صفقاتهم التجارية.

النوع الثاني من المنتجات الزراعية هي التمور بأنواعها والتي يشتريها التجار من الفلاحين في موسم الجذاذ، الصرام، ويتم شراؤها إما بالصاع أو الوزنة أو الزنبيل أو بالنخلة وربما مجموعة النخل والصاع حوالي ثلاثة كيلوجرامات وتساوي الوزنة ١,٣٥ كيلوجرام تقريباً والزنبيل خمسة عشر صاعاً، ويكتنز الفلاحون من أنواع التمور الفاخرة ما يكفي مؤنة بيوتهم، أما التمور العادية فيكتنزونها لغرض البيع إما بحياض كبيرة أو بأوعية من «خصف» سفيف خصوص النخل أو بأوعية جلدية «عيبية» ويحتفظون بها إلى وقت الشتاء حينما يحتاج الناس إلى التمر لمساعدتهم بمادته الغذائية وطاقته الحرارية للتدفئة وعندها يتم بيعه بأرباح ممتازة، وقد يشتريه التجار منهم ويعملوا له نفس الترتيب إلا أنهم يعبئونه «بالخصف» تسهيلاً لنقله من مكان إلى آخر على ظهور الابل، وتجارة المنتجات الزراعية كذلك تجارة موسمية وتعتبر من تجارة الضروريات.

□ تجارة الكماليات :

تجارة الكماليات يومئذ ليست بمستواها في الوقت الحاضر، وإنما تعتبر كماليات قريبة من الضروريات، منها:

١ - تجارة الأقمشة التي تباع بالذراع «يساوي ٥٤ سم» من مختلف الألوان بأنواعها القطن والكتان، والحرير السادة، والحرير المطرز بخيوط من الذهب وهو خاص بثياب العرائس، والملابس الجاهزة كالعبي «والبشوت» و«الغتر» و«الشماع» ولوازم الخياطة كالابر والخيوط الحريرية «بريسم» والخيوط المذهبة «زرى» الذي يوشي بهما حواف وأكمام وجيوب الملابس النسائية، أما الملابس القطنية فتتم خياطتها من خيوطها.

٢ - أدوات الزينة للمرأة كالكحل، والحناء، واللبان، و«المشاط» «البلالة» وهو مخلوط من عدة عناصر عطرية تضعه المرأة بشكل عجينة رخوة على شعرها وتمشطه فيه، و«الذير» «القدود» وهو مسحوق عطري مركب أصفر ضارباً إلى الحمرة تذر المرأة على مفرق رأسها.

٣ - العطورات بمختلف أنواعها ومستوياتها منها المجهز خارجياً ومنها الذي يتم تركيبه في الخارج وأشهرها، دهن الورد، ودهن العود، والمسك، والعنبر، والزباد، والكادي. . الخ وعود «القماري» البخور العودي الذي يرد من الهند وجنوب آسيا، بمختلف مستوياته كالجاي والهندي، وكذا البخور المخلوط «المعمول» «الجواني» وهذا يتم تركيبه محلياً من عدة عناصر عطرية بنسب معينة وهو أرخص من سابقه، ورائحته طيبة عند وضعه على النار إنما لا يضاهي «عود القماري» ويستعمل عند الحاجة وأكثر ما تستخدمه النساء.

٤ - المسوغات الذهبية والفضية المصنوعة بدرجة رئيسية للمرأة منها ما يعلق بالعنق كالورقة، والقلادة، ومنها ما يثبت في جيب الثوب وهي أزرار ذهبية

مرصعة بفصوص من الفيروز والأحجار الكريمة، وهذا الزر دائري مستطيل بحجم البلحة وأكبر أو أصغر، وتثبت المرأة بجيب توها من ٣ - ٧ أزرار، ومنها ما يعلق بالأذن كالأقراط «الجزاري» بمختلف أنواعها وأحجامها، ومنها ما يثبت على مقدمة الرأس وتسمى «الجبهة» «الهامة» وهي أشكال مختلفة من ورق الذهب لها قاعدة تتدلى منها بسلاسل أو حلقات ذهبية تغطي على الجبين، ومنها على شكل مربع ذهبي مرصع بفصوص من الفيروز أو الأحجار الكريمة ويوضع في وسط القلادة المرجانية على الحلق تسمى «الشميسة» ومنها ما يثبت بالمعصم قبل خروج الساعة وهي أسوارة عريضة مرصعة بفصوص الفيروز والأحجار الكريمة تسمى «السعيفة» ومنها الأساور العادية «مجاول» بالاضافة إلى الخواتم ذات الفصوص الفيروزية أو الأحجار الكريمة الأخرى والخواتم بدون فصوص «محابس» بالاضافة إلى عقود اللؤلؤ على مختلف مستوياته وأشكاله وألوانه، وعقود المرجان الأحمر والوردي، والعقيق والخرز بمختلف أنواعه وأحجامه والذي يستخدم عقوداً في الأعناق «مخناقة» ومع الأساور في المعصم «خصر» بالاضافة إلى المطاوي وهي من اللدائن الشمعية المقواة مطوية بشكل حلزوني تدخل بالمعصم وهي ذات لونين أسود وبني.

والمسوغات الفضية كالأساور الفضية «منافخ» و«بناجر» وقلادة ذات المربعات والسلاسل الفضية «الصدرية» والخواتم الفضية، والحجول الفضية وهو ما تلبسه المرأة في أسفل ساقها فوق القدم مباشرة وفي بعض الأحيان تكون الحجول من الذهب.

العطارة وهي تشمل مختلف أنواع التوابل والأفاوية والأبازير التي تبلغ بأصنافها المئات نذكر منها، الحلبة، الرشاد، الحبة السمر، والحبة الحلوة، الكمون العصفور، الكزبرة، حب البصل، حب الكراث، .. الخ. والأدوية المركبة من الأعشاب كالصبر، والحلتيت، والمر، وصمغ الريح، الخ. والصمغ العربي، واللبان ينوعه الطري للمضغ والصلب

«مستكا» ويستعمل كدواء.. الخ والأصبغ ومركباتها والأعشاب البرية التي تستعمل كأدوية. والأبازير التي تستعمل مع الأكل كالكركم والفلفل الأحمر والأسمر.. الخ.

٦ - الأحذية المصنوعة محلياً والأسلحة الخفيفة كالخناجر، والسكاكين والأواني المنزلية المصنوعة من النحاس كالقدور بمختلف المقاسات والصواني النحاسية المطلية «بالرصاص» الخارصين، وأواني الشرب «الطاسة» بمختلف المقاسات وآنية جلب الماء «الجدعة» والأواني المصنوعة من الخشب، كالأقداح الخشبية «الموقعة» و«المغارف».. الخ.

وهذه الأنواع من الكماليات قد تجدها لدى الكثير من الناس ما عدا المسوغات فهي من اختصاص الصائغ وكذلك التوابل والأفاوية والأبازير فهي من اختصاص العطار والمصنوعات غالباً ما تجد كل سلعة عند صانعها، وتجد لها تجاراً يشترونها ويبيعونها، والتجارة في هذه الأصناف تباع بالنقد والمقايضة بالمنتجات الزراعية والحيوانية وحجم تجارة الكماليات لا تمثل سوى نسبة صغيرة من حجم التجارة في ذلك الوقت بما يوازي حوالي ١٥٪ تقريباً.

□ تجارة المتفرقات:

بالإضافة إلى ما ذكرنا يوجد نوع من التجارة يقوم بها فئات معينة كتجارة ملح الطعام وهو ما يجمع من الأراضي السبخة والقيعان المالحة بعد هطول الأمطار عليها، يطفو على سطح المياه الراكدة طبقة من الملح الأبيض الناصع تختلف نقاوته ودرجة ملوحته من مكان لآخر، وحسب كمية الأمطار الساقطة إلى تلك البقعة المالحة، كما أن هناك مواضع أخرى هي مناجم الملح تتكون من بقات صخرية ملحية مغمورة بطبقة من الرمال يتم إزاحة الرمال عنها وتقطيعها ، كتل وأحجام يسهل نقلها على ظهور الجمال وسواء أكان الملح من الفتاة لقطع الصغيرة أو من القطع الكبيرة نسبياً فإن بيعه بأثمان رخيصة سواء بالنقد

أو المقايضة ويكون بيعه بالصاع أو بالفردة (٨٠) كجم من نوع «الكراشيف» أو الكتل الصخرية.

السلعة الثانية وهي الفحم النباتي المتخذ من أخشاب الطلح والسمر والغضى والسلم والأرطى وغيرها من الأشجار ذات الفحم الجيد يستخدم الفحم كوقود مساعد وللتدفئة وأكثر ما يستخدم بالمدن ويباع أيضاً بفردة البعير (٨٠ كجم) وهو رخيص الثمن نسبياً، ويباع بالنقد والمقايضة.

والسلعة الثالثة هي «العرن» وهو جذوع وأغصان أشجار العرن الذي ينمو بالجبال وله أغصان وجذوع حمراء غليظة شديد مرارة الطعم وتكسر هذه الجذوع والأغصان إلى قطع صغيرة ويستخدم لدباغة الجلود، لتصبح بنية اللون طرية الملمس، ويباع بحمل البعير حوالي ١٢٠ كجم من هذه الجذوع المربوطة «بالشبقان» وهو شبكة صغيرة من الجبال والعرن رخيص الثمن نسبياً ويباع كذلك بالنقد والمقايضة ويصل حمل البعير من ريالين إلى خمسة ريالات وربما يزيد أو ينقص عن هذا المبلغ حسب العرض والطلب.

السلعة الرابعة هي الأرطى وهو ورق الأرطى وغصونها الدقيقة تجمع من شجر الأرطى وتوضع في فردة كبيرة لأن وزنها خفيف وتباع بحمل البعير الذي يساوي ١٥٠ كجم تقريباً وهي رخيصة الثمن من ٣ - ٥ ريالات للحمل تزيد أو تنقص وتباع بالنقد والمقايضة وتستعمل الأرطى بعد دقها لدباغة الجلود لتكسب اللون الأصفر والنعومة المميزة.

السلعة الخامسة هي: «الخبط» وهو ورق الطلح تقطع أغصان الطلح وتجمع حتى تجف وتسقط أوراقها فتجمع في «رزمة» وهي أكياس كبيرة من النسيج الصوفي وتزن الرزمة حوالي ٢٠٠ كجم أما فردتا البعير فتزان حوالي ١٦٠ كجم ويستخدم «الخبط» علفاً «للابل» حيث يخلط مع العلف العادي ويعلف الابل وخاصة السواني وهو مادة نافعة بدرجة ممتازة وأسعاره رخيصة أيضاً من ٢ - ٤ ريالات لحمل البعير أو الرزمة تزيد عن ذلك أو تنقص حسب

العرض والطلب وهذه السلع تكاد تكون ضرورية وقد لا يخلو بيت منها وخاصة أصحاب العلاقة بهذه السلع كالفلاح والذي يعمل بدباغة الجلود وهذه السلع بحد ذاتها ليست سلعة دائمة وإنما هي موسمية أيضاً.

□ المداينات :

هناك نوع آخر من ضروب التجارة وهي المداينات بالأنواع الآتية :

١ - النوع الأول المداينة «الوعدة» وهي بيع سلعة حاضرة إلى أجل معين يزيادة في السعر عند ذلك الأجل، وتتم هذه الطريقة عند التجار المستقرين بالمدن، يأتيهم صاحب الحاجة فيبيعونه هذه السلعة التي قيمتها مثلاً مائة ريال إلى أجل قدره عام بثمن قدره من ١٠٥ - ١٢٠ ريالاً أي بنسبة زيادة ٥٪ - ٢٠٪ وان زادت المدة زادت النسبة ويقبض الزبون هذه السلعة حيث يبيعها على حسابه الخاص تزيد أو تنقص حسب سعر السوق الحالي وعادة يطلب التاجر من الزبون كفيلاً ضامناً لحقه يكلفه عند حلول الأجل المعلوم، ويلجأ لهذه الطريقة الأشخاص الذين لديهم مشاريع معينة كزواج وشراء بيت أو مزرعة. . الخ والبيع في هذه الحالة سلعة بتقيد.

٢ - النوع الثاني هو إعطاء مبلغ حاضر بسلعة غائبة إلى موسم تواجد هذه السلعة وتسمى «ثمنه» كأن يعطيه مبلغاً من المال على موسم الحب أو التمر بسعر يتفق عليه ويأتي بحدود المألوف مع نقص معقول يقابل المدة الزمنية ولا يوجد الغبن لدى الزبون وأكثر من يتعامل بهذه الطريقة الفلاحون، وذلك عند بدء موسم حراث الزرع خاصة للطبقة الفقيرة من الفلاحين وأكثرها في سنوات الجذب ومن الشروط المتعارف عليها أن يكون الوفاء بالدين من النوع الجيد من الحبوب والتمور لا هو بالتمتاز ولا بالردىء من الثمرة.

٣ - النوع الثالث هو إعطاء مبلغ حاضر بنوع معين من الماشية الغنم أو الإبل وتسمى هذه الطريقة «طلاع» وهي أن يعطيه مبلغاً من المال مقابل عدد

من رؤوس الغنم لكل رأس سعر معين إلى أجل توالد الأغنام وفطامها عن أمهاتها أو إذا كانت لها سنة وأن تكون هذه الأغنام من الأنواع الطيبة لا من خيار الغنم ولا من أدناها، وتكون أقيامها بالأسعار المألوفة مع نقص معقول يقابل المدة الزمنية ولا يوجد الغبن لدى الزبون ويتعامل بهذه الطريقة العرب الرحل. وتجري هذه المعاملات «الثمنة» و«الطلاق» أحياناً بالمكاتبات وأحياناً أخرى بدونها، يحكمها طيب النية ونقاء الطوية اللذان يطبعان ذلك المجتمع، وفيما لوحصلت كارثة طبيعية لثمرة الزبون أو ماشيته وليس له يد فيها فإن هذا الدين يبقى للعام الثاني.

٤ - النوع الرابع هو إعطاء مبلغ من المال أو سلعة من السلع أو ماشية من المواشي لشخص يوثق به إلى أجل غير مسمى ينمي هذه السلعة لديه وتسمى «عدولة» ومتى تمت تنميتها بحجم طيب ردها من هي عنده إلى صاحبها، والمتعارف عليه أن يعيدها مع كامل ثمنها إلى صاحبها وله عرقها وألبانها وأصوافها مقابل عنايته بها أما رأس المال والنمو فهو لصاحبه.

وان تنازل صاحب المال عن جزء منها لمن قام بينهما فهي عن طيب نفسه وقوام هذه الطريقة الأمانة والصدق وهذان العنصران متوافران في هذا المجتمع، وهذه الطريقة ليست لفئة من الناس دون أخرى.

٥ - النوع الخامس: وإن كانت ليست من ضروب التجارة بقدر ما هي نوع من الاستفادة المشتركة وشائعة الاستعمال وخاصة في قطاع الزراعي وهي «الصبرة» كأن يعطي الفلاح أرضاً يزرعها على مقدار معين من غلتها أو يعطيه أرضاً يغرسها على مقدار معين من ثمرة نخيلها أو عدد من نخيلها، أو يعطيه مبلغاً من المال يتاجر به على نسبة معينة من الربح أو يعيره أرضاً يقيم عليها بيتاً ومتى انتهى من البيت تركه لصاحب الأرض، ويحكم هذه الطريقة حسن الجوار وطيب السريرة وحب المنفعة المتبادلة ويتعامل بهذه الطريقة كثير من الناس وخاصة الطبقة الفقيرة من المجتمع.



الفصل السابع :

المهن

□ الجمالة :

«الجمالة» مشتقة من اسم الجمل و«الجمال» هو الرجل الذي لديه مجموعة من الجمال ينقل عليها البضائع من مكان إلى آخر، وهي في الواقع ليست مهنة لها أسرارها أو فنياتها التي لا يعرفها إلا أصحابها، وإنما هي نوع من الخدمة ذات مصلحة مشتركة و«الجمالة» هي تهية بعير أو مجموعة من الإبل لنقل البضائع والسلع من مكان آلى آخر وبين مدينة وأخرى وهي بمثابة شركات النقل في الوقت الحاضر، والواقع أنها تعتبر في ذلك الوقت جزءاً من عصب الحياة الضرورية ويتطلب أن يكون الجمال قوي البنية نشيطاً مفتول العضلات حتى يستطيع مع رفاقه وضع الأحمال على الإبل وتنزيلها عنها عند وقت الراحة وتختلف مستويات حجم الجمالة على النحو الآتي :

١ - الحجم الكبير من «الجمالة»: وهي تتطلب أعداداً كبيرة من الإبل لنقل البضائع الكثيرة من مسافات طويلة من المدن البعيدة ومراكز التجارة الواقعة على البحر الأحمر والخليج العربي والعراق والشام وفلسطين وهذه تحتاج إلى عدد كبير من الأفراد وإلى حماية مسلحة من صاحب البضاعة، ودفع ما يترتب على هذه البضاعة من الأتاوة التي مر ذكرها وما على الجمال إلا تأمين نقل هذه البضائع من مركز وجودها إلى مركز تسويقها، مقابل أجر معين على حمل البعير أو على البضاعة كلها وبالطبع يكون

الجمال لديه الاستعداد الكافي من الابل وما تتطلبه من مستلزمات كالأشدة وأدوات الري والخبال وغيرها، مع تأمين أماكن لوجودها في أحواش محصنة بالمحطات الرئيسية أو في المدينة التي يقيم فيها.

٢ - الحجم الوسط: وهو أقل من حيث عدد الابل والأفراد وعادة لا تتعدى إبله من ١٠ - ٢٠ بغيراً تزيد أو تنقص قليلاً عن ذلك وهو يتولى نقل السلع ذات الكمية المتوسطة بين المدن المتقاربة بأجور تناسب والمسافة التي يقطعها ويحتاج إلى حماية مسلحة عن قطاع الطرق وتعتمد على هذا النوع من «الجمالة» تموين المدن بمختلف السلع المتوفرة بالمدن الأخرى.

٣ - الحجم الصغير: وهو من يملك من ١ - ٣ من الابل وهذا النوع أكثر احتكاكاً بالجمهور ويقوم بالعمل بين المدينة والقرى المجاورة لها وهو في الواقع يقوم بمهمة رئيسية في تموين القرية بكامل احتياجاتها من كل شيء فهو إلى جانب نقله للسلع الرئيسية التموينية وغيرها ذات الحجم الكبير، يقوم بقضاء لوازم أهل القرية الصغير منها والكبير، وإذا علمنا أن الحوانيت والدكاكين لم تنشر في ذلك الوقت فإن كل أسرة في القرية تحتاج إلى خدمة «الجمال» فتجدهم حواله صباح مسيره إلى المدينة وكل منهم قد أحضر نقوده ومعها قائمة باحتياجاته من المدينة وبعضهم يحضر النقود ويبدأ بعد الأشياء التي يطلب من الجمال أن يحضرها له من المدينة وتسمى هذه العملية «سَفَرٌ» وقد تكون متطلبات هذه الأسرة من ابرة الخياطة حتى الأشياء الكبيرة، وهذه الخدمة التي يقوم بها الجمال لا يأخذ عليها أجراً وإنما تدخل في إطار المروءة والتعاون وحب قضاء الحاجة، وكمبادلة للمعروف، إذا كان لدى رب الأسرة سلع تحتاج إلى نقل من وإلى المدينة فإنه يوعز لهذا الجمال بنقلها للاستفادة من كرائها وربما وجدها فرصة فأعطاه أكثر من حقه مكافأة لمعرفه السابق على هذه الأسرة.

وإذا أمعنا النظر في حجم التبادل التجاري البسيط ودخل الأسرة السنوي المحدود بالإضافة إلى رخص السلع في ذلك الوقت، أدركنا مدى

احتياج هذه الأسرة من الأشياء الضرورية، من هذا المنطلق فلا غرابة إذا أحضر رب الأسرة مبلغ ريالين يطلب من الجمال أن يحضر له فيها ثمانية أو عشرة أشياء بهذا المبلغ الزهيد ويخصص لكل حاجة ربع ريال وربما أقل أو أكثر، وأحياناً «تكثر الطلباء على خراش» فتجر البعض من الجمالون يحاولون التخلص من بعض الناس ذوي الحاجات المتعددة كثيري اللغظ والالاحاح، فتجد الجمال يتهرب من أسفارهم مما حدا ببعضهم أن يقول «واعد من الجماميل عشرة» وقد ذهب هذا القول مثلاً سائراً بين الناس حتى الوقت الحاضر. وهنا لابد من الإشارة إلى أن قوام هذه الخدمة هو الأمانة والصدق في القول والعمل وهما متوفران بشكل جيد.

□ النجارة:

تشغل مهنة النجارة موقعاً مهماً في ذلك الوقت إذ يترتب عليها كثير من الضروريات التي لا غنى عنها فالفلاح لا يمكنه الاستغناء عن النجار وصاحب البيت في أمس الحاجة إليه، والعرب الرحل يحتاجون إليه وكذلك التاجر وغيره، من هذا نرى أهمية موقعه والخدمة التي يؤديها لكل فرد حسب حاجته ويتقاضى على هذه الخدمة أجراً مناسباً، ومعظم الأعمال التي يقوم بها هي من الضروريات، فالفلاح يحتاج إلى تركيب المعدات الخاصة بالبر بشكل جيد وسليم ومريح من محالة ودراجة وأعمدة واقتاب وغيرها وصاحب البيت يحتاج إلى صنع وتركيب الأبواب ومتطلباتها والشبابيك والسواقف وغيرها والبدوي يحتاج إلى الأقتاب والأشدة والهواذج وبكرات الماء... الخ هذا فيما يتعلق بالأشياء الضرورية، أما إذا ألقينا نظرة على السلع الكمالية فإننا نجد بصماته واضحة على الأبواب الداخلية ذات النقوش والزخارف الفنية الرائعة كما نجده يتفنن في صنع الصناديق الخاصة بالنساء والصناديق الخاصة بالرجال «القاتية» وأبواب «الصوالين» الرئيسية وأبواب «الكمار» وهو الجزء المزخرف الذي توضع فيه الدلال والأباريق وكذلك صنع المبخرة ذات الأشكال والزخارف الجذابة وغيرها من القطع والتحف الفنية الرائعة. وإذا ألقينا نظرة أخرى على الأدوات التي يستعملها وجدناها تتكون من المناشير بمختلف أحجامها وأشكالها والتي تستعمل

لتقطيع الخشب والقدوم وهو الأداة التي يصنع بها الخشب ويصيره إلى الأشكال التي يريدها والفأس وهو ما يقطع به الخشب الرطب، والمطارق بمختلف أحجامها وهي ما يدق بها و«المشاعب» بمختلف أحجامها والمستخدمة لتخريق الخشب و«المناقير وهي ما يستخدم لنقر الخشب والمبارد بمختلف أحجامها وأشكالها وهي ما يملس بها الخشب بالإضافة إلى الخيوط التي تستعمل للقياس والتخطيط مع مجموعة من الأصباغ المختلفة التي يقوم بتركيبها بنفسه لاستعمالها عند الزخرفة ومنتجات النجار مجموعة من المصنوعات هي كما يلي:

أولاً - ما يخص الفلاح:

- ١ - المحالة: وهي بكرة كبيرة سبقت الإشارة إليها في فصل تجهيز البئر.
- ٢ - الدراجة: وهي بكرة اسطوانية سبقت الإشارة إليها في فصل تجهيز البئر.
- ٣ - تركيب عدة البئر من «توضيب» للأعمدة والحوامل و«الجنابيع».
- ٤ - عمل الشرخ المحراث وتجهيزاته والأقتاب ولوازمها سبقت الإشارة إليها.
- ٥ - المحاور والعراقي وعصى «المساحي» و«المناسيف» و«الفواريع» والمخالب وغيرها.

ثانياً - ما يخص البيت للفلاح وغيره:

- ١ - الأبواب الخارجية المصنوعة من ألواح خشب الأثل وشرائح «شطيب» النخل وتكون عادة من الحجم الكبير ذات الألواح الثخينة والعصى الغليظة والحلقات السميكة و«الضباب» القوية، وعادة يشرح النجار الأخشاب بطريقة رأسية بعد وضع المقاسات بخطوط طويلة وبنفس السمالة ويخرج من الخشبة الواحدة مجموعة من الألواح حسب سماكة تلك الخشبة ويلاقى جهداً كبيراً في هذه العملية الشاقة.

- ٢ - الأبواب الداخلية: وتكون أيضاً من ألواح الخشب الأثل ولكن أدق ألواحاً وأدق صنفاً وأجمل منظراً وهي على مستويات منها المزخرف بالنقوش

والألوان الفنية الجذابة، ومنها العادي المخطط والمنقط باللون الأسود فقط.

٣ - «الضبة» مصراع الباب: وهي الأقفال المصنوعة من الخشب من جزأين رأس «الضبة» وسلتها فالرأس هو ما يثبت على الباب بمسامير غليظة ويكون فيه «البكرة» و«الغلق» أما السلة فهي الجزء الطويل المثبت من خلال الرأس ويتحرك بداخله وبه ثقب المفتاح وثقوب «الغلق» ويدخل في سارية الباب حوالي ٣٠ - ٤٠ سم وعندما تريد فتح هذا القفل تدخل المفتاح ذا الأسنان الطويل ثم ترفعه باصبعك ليرفع «الغلق» من ثقبها وبذلك تستطيع فتح الباب ويتفنن النجار في صنع «الضبة» وصنع مفتاح الخشب لها وكذلك مفتاح الحديد الذي يعمل الحداد حتى لا يستطيع أحد أن يفتحها خاصة إذا أوجد لها بعض الضوابط والحواجز داخل سلة «الضبة» والنوع الثاني من «الضبة» هو «المجلاز» أو «المدقار» وهو رتاج الباب من الداخل ويعمل بدون مفتاح ما عدا إصبعاً طويلة لها فرض من سيف «المجلاز» تسقط فيه فلا يستطيع فتحها إلا من هو داخل البيت إلا إذا عمل لها خيط من الخارج.

٤ - الشبايك: وهو ما يوضع للطبقة الثانية من البيت «المصباح» أو داخل الدهاليز والقاعات الرئيسية في البيت.

ويعتني بهذه الشبايك بالزخرفة والنقوش الجميلة والحلق الحديدية والنحاسية والقضبان الحديدية وهي في الواقع روعة في الجمال والتلوين أما الشبايك في المقاهي «القهاوي» فهي عادة تكون من جريد النخل المعمول على شكل أقفاص لأن تلك الشبايك عادة تكون مرتفعة بقرب السقف ولذلك يصعب فتحها أو إغلاقها.

٥ - صناديق النساء المزخرفة والمنقوشة بالألوان الجذابة والمنمقة بالمسامير النحاسية والقطع النحاسية من مختلف الأشكال والألوان تتوسطها قطع من المرايا من مختلف الأحجام ومقسمة بطريقة هندسية متناسقة وصناديق من

نفس النوع إلا أنها أصغر حجماً مخصصة للأشياء الثمينة من مصاغ ونقود وغيرها وهي غاية في الدقة والجمال.

٦ - المباخر الخشبية المصنوعة من قطعة واحدة وتزين جوانبها بالمرايا من دائرية ومربعة وتطعم المساحات الفاصلة بينها بالخارصين المثبت على شكل حبيبات وتوشي أطرافها بمسامير نحاسية صفراء وحمراء وتبدو روعة في الجمال وتستعمل الحرق البخور «عود القماري» وتعتبر من ضمن تحف البيت وهي على عدة مستويات منها المتقن الصنع ومنها ما هو دون ذلك.

٨ - الأقداح الخشبية الكبيرة والصغيرة و«المواقع» الخشبية الكبيرة والملاعق الخشبية.

ثالثاً - ما يخص العرب الرحل :

١ - الأشدة المخصصة لمطية الركوب: وتكون جميلة ورشيقة وطويلة ذات نقوش وعصى عريضة مزخرفة.

٢ - الأشدة العادية «المسامة» وهي معدة لشد الأحمال عليها ولها من العصي القوية ما يجعلها تتحمل ذلك وهي أقل عناية وأناقة من سابقتها وأرخص ثمناً.

٣ - الأقتاب: وتشبه سابقتها إلا أنها أصغر حجماً.

٤ - الهودج: وهي من الأشدة ذات السواري الطويلة مثبت عليها عدد من الأغصان المحنية بما يشبه القبة والمثبتة بشرائح من القد الرطب ومتى يس عليها مسكها بشكل جيد وتتحمل ما يوضع عليها من الستائر والبسط وغيرها.

٥ - بكرة الماء: وهي بكرة تستعمل عند إخراج المياه من الآبار لسقي المواشي بالاضافة إلى لوازم أخرى صغيرة مثل مركاب الطير ومبرادة القهوة وغيرها.

والنجارة كما رأينا تشغل حيزاً مهماً لجميع فئات المجتمع ويتقاضى النجار أجرته عن أحد منتجاته الصناعية سالفة الذكر إما نقداً أو بالمقايضة إلا ما يختص بالفلاح فإنه يقوم بصيانة معداته طيلة فصل الشتاء أو الصيف مقابل كمية من الحب أو التمر ما عدا «المحالة» فإن صيانتها خارجة عن ذلك.

□ الحدادة:

تشغل الحدادة في ذلك الوقت حيزاً مهماً في ذلك الوقت أيضاً حيث يقوم الحداد بعمل المستلزمات الضرورية والكمالية لكافة طبقات المجتمع يستوي في ذلك طبقة الفلاحين والعرب الرحل والتجار وغيرهم ولا يستغني بيت واحد عن الحداد على مدار السنة سواء في صنع السلع الجديدة أو صيانة السلع الموجودة أو صنع تحفة من التحف الفنية النحاسية؛ وذلك قبل أن يجرفنا هذا السيل الغزير من المصنوعات الخارجية من مختلف أنحاء العالم، فالفلاح نجده بحاجة إليه على الدوام لصنع أو تهذيب معدات الزراعة والأمير يحتاج إليه لصنع السيوف والأسلحة الأخرى وحذاء الخيل وأغنتها ولجمها والتاجر لا يستغني عنه لعمل السلاسل والمفاتيح الحديدية وغيرها وربة البيت بأمس الحاجة إليه لتأمين الأواني المنزلية على مختلف أحجامها وأشكالها، وكلما توفر لديها مبلغ من المال اشترت به قطعة مما يصنع، والعروس تنثر دراهمها في حجره لتختار من منتجاته ما يفي باحتياجها لهذا نرى أنه عنصر فعال في المجتمع آنذاك وإذا تفقدنا الأدوات التي يستعملها وجدناها تتكون من المطارق بمختلف أشكالها وأحجامها وأوزانها، والمقصات بمختلف أشكالها وأحجامها وقوتها، والسنديانات بمختلف أحجامها وأطوالها ودرجة تحملها، وهي مثبت على قطع من الخشب، والمقابض «الكلاب» بمختلف أحجامها وأطوالها والكبر وهو مقر النار التي يحمى عليها الحداد الحديد والنحاس ويتكون من المنافيخ الجلدية والجدار الحاجز بين نافخ الكبر وعين النار التي تنتهي إليها قناة النفخ وبها الفحم والنار و«الرصاص» الخارصين و«الشناذر» كلوريد الأمونيوم والفرجار «المخط» على

مختلف أحجامه والقواطع «المفاريص» على مختلف أحجامها بالإضافة إلى مسامير النقش وأخرى للحفر وأدوات اللحام الأخرى.

وينتج الحداد الكثير من المنتجات الضرورية وهي :

- ١ - السيوف بأشكالها المختلفة والخناجر وغيرها من الأسلحة.
 - ٢ - القدور النحاسية على اختلاف أحجامها وأشكالها وهي مفصلة في باب الأواني المنزلية.
 - ٣ - الصواني النحاسية على مختلف أحجامها.
 - ٤ - أواني الشرب «الطاسة» وكؤوس الماء النحاسية.
 - ٥ - أواني جلب الماء «الجدعة».
 - ٦ - الدلال والأباريق النحاسية بمختلف أحجامها وأشكالها.
 - ٧ - محماس القهوة على اختلاف أحجامها.
 - ٨ - حذاء الخيل والسلاسل الخاصة بالأعنة واللجم.
 - ٩ - المعدات التي يستخدمها الفلاح مثل «المساحي» و«المناسيف» و«الفواريع» وأعمدة الحديد وغيرها.
 - ١٠ - التحف النحاسية التي يصنعها على شكل مزهريات يبدع في زخرفتها ووضعها.
 - ١١ - الأواني الخاصة بتسخين الماء «السمور» والمفاتيح الحديدية ذات الأسنان المتناسقة.
 - ١٢ - صيانة الأواني المنزلية من جليها وسوفها وتبييضها «ربها» «بالرصاص» الخارصين مع «الشناذر» كلوريد الأمونيوم.
- والحداد، كما رأينا، له مهنة مهمة في ذلك المجتمع الذي لا يستغنى عنه

أحد وبالأخص السيدات ويتقاضى أجره عن منتجاته نقداً أو مقايضة عن كل سلعة، ما عدا صيانة معدات الفلاح فإنه يأخذ مقابلها كمية من الحب والتمر ويعمل بهذه المهنة بالإضافة إلى الحضر المقيمين في المدن والقرى فئات رحل ينتقلون من مضارب البادية وتسمع قرب مكان الحداد ضرب المطارق بالحديد والنحاس مما يصم الأذان أحياناً ويشبه الشاعر دق القهوة في مقاهي الكرماء بضرب الحداد الذي لا انقطاع له:

تلقى القهاوي عندهم ضرب حداد
وما يسر الله من وجود الأجويد
(عبد الله القضاعي)

□ البناء:

ولا تقتصر مهمة البناء عن غيره من ذوي المهن المنتشرة في ذلك الوقت فعلى عاتقه تقوم مهمة تخطيط المنازل وتصميمها وتنفيذها بالتعاون مع صاحبها من حيث التصميم، ولما كانت المباني السائدة في ذلك الوقت مكونة من مادة الطين والحجر والجص، فإن البناء يقوم في الغالب بتنفيذ البيت في أساساته من الحجر والجص يرفعه عن خطر السيل والرطوبة ويكون بمقدار متر أو يزيد وربما ينقص وأحياناً يكون الأساس فقط من الحجر والباقي من الطين فقط ويكون بناء الطين أما على شكل قوالب معينة لبن أو على شكل مداмик عروق ويتفنن البناء في اختيار التصميم المناسب مع مراعاة رأي وذوق صاحب البيت ويبدى براعة في استقامة الجدار واعتدال زواياه وتناسق المداميك العرق لتمثل قمة جمال التنسيق وما بصمات أصابع البناء التي تبقى على جانب المدامك إلا نوع من الزخرفة الطبيعية التي تبقى منظراً جميلاً.

وللبناء دور مهم في بناء البيوت والقصور لذوي الجاه والأثرياء وهم بدورهم يسبغون عليه الأموال والهدايا كمكافأة للاتقان والاخلاص الذي بذله

في العمل لديهم، ولا يستخدم البناء من أدوات البناء إلا مطرقة صغيرة لتكسير الحجر فيها، أما في مباني الطين فإنه لا يستخدم أي شيء وإنما يقوم بالبناء بيديه، ويحرص البناء «الأستاذ» على الطينة الممتازة ومن واقع خبرته فإنه مجرد لمس الطينة يحكم عليها بمدى جودتها أو عدمها، وعادة يخلط مع الطين كمية من التبن وتسقى بالماء لمدة يومين أو أكثر حتى تتخمر ثم يجري قطعها ووطيها بأقدام الخلاطين وقطعها «بالمساحي» و«المناسيف» مع إضافة شيء من الماء عليها، وأحياناً يجري دوسها باخفاف الإبل حتى تصبح الطينة لزجة قوية مع التبن المخلوط بها ويعمر الجدار الذي يبني بهذه الطينة مئات السنين وحسب معرفتي فهناك مبان من هذا النوع عمرها أكثر من ثلاثمائة سنة لا تزال قائمة متماسكة ويتبع البناء مجموعة من العمال منهم الخلاطون ويقلون أو يكثرون حسب حجم المبنى ويتولى الخلاط خلط الطين وتقطيعه ودعسه وإخلاصه حتى يصبح جاهزاً للاستعمال وهناك العامل الخاص بقطع الطينة وهو يجلس بجانبها ويأخذ منها كتلاً صغيرة بحجم ملء اليدين معاً ثم يعطيها للعامل الذي يحملها «المعدى» إلى رفيقه وهذا يعطيها لثالث ورابع حتى تصل إلى السلم ثم تنتقل فوق أكف العمال الذين على ظهر السلم حتى تصل هذه القطعة «اللباقة» بطريقة سريعة إلى يد البناء الذي يتولى وضعها مع مثيلاتها في الجدار الذي يتولى بناءه وزخرفته وربما كان البناء قريباً والجدار سميكاً وعندها يستخدم زناييل صغيرة «محافر» لنقل الطين من مكان الخلط إلى الجدار، ويدور البناء على البيت كاملاً إذا كان مدمكاً في اليوم الواحد أما إذا كان لبناً فإنه يبني جانباً منه ويتراوح ارتفاع المدمك من ٢٠ - ٣٠ سم وعرض ٤٠ - ٥٠ سم وربما أكثر ويتفنن البناء في وضع الزخارف داخل البيت وخارجه والشرفات التي تتوج البيت أو القصر «زرانيق» والتي تعطى طابعاً جذاباً وتتراوح أجرة البناء بين ١٠ - ٥٠ ريالاً في اليوم وربما أقل من ذلك أو أكثر حسب الوقت وربما يبني هذا البيت مقابل مبلغ مقطوع وربما بناه لأحد دون مقابل إذا كان من أقاربه أو جيرانه أما العمال فإن أجورهم تختلف عن ذلك فالذين يتولون خلط الطين وقطعه أكثر أجوراً وتصل من ٥ - ٨ ريالات في اليوم مع تأمين الأكل والشرب وربما أقل من ذلك أو أكثر بالطبع مع تأمين الأكل والشرب لهم وأحياناً يكون بعض العمال دون مقابل خاصة إذا

كان صاحب البيت قريباً لهم أو جاراً، ويرد عمال البناء أغاني وأناشيد تدفع عنهم السأم والملل ستتعرض لها في حينها إن شاء الله .

□ الصياغة:

الصياغة من المهن الفنية الدقيقة وهي من المهن الكمالية التي تزدهر في زمن الرخاء واليسر وهي مهنة لها أهميتها في ذلك الوقت وأكثر زبائن الصائغ هن النساء وبالأخص العرائس ونساء ذوي الثراء والجاه واللائي يستطعن شراء المسوغات منه، وكذلك نساء سائر طبقات المجتمع كل منهن على قدر طاقتها لاسيما إذا علمنا أن مصوغاته لا تقتصر على الذهب، وإنما تشمل الذهب والفضة معاً وربما النحاس أحياناً، إذا والحالة كذلك فإن مسوغاته في متناول الجميع كل حسب قدرته ورغم أن عمله يدوي إلا أن إنتاجه يبلغ درجة جيدة من الدقة والاتقان، إذا علمنا أن عمله يحتاج إلى نقوش وزخارف غاية في الدقة وآية في الابداع، وإذا نظرنا إلى المعدات التي يستعملها فنجدها تتكون من المطارق الصغيرة والمتوسطة، والسنديانات الرشيقة، والمقصات الدقيقة الحادة، والقوالب مختلفة الأحجام والأشكال والنقوش، والقضبان الحديدية على مختلف الأحجام، ومساحيق اللحام التي يضيفها على المادة المصنوعة فتزيد من حرارة النار، علماً بأن لدى الصائغ خبرة في معرفة قوة حرارة كل نوع من الوقود، وكذلك مجموعة من مسامير الحفر والنقش بأحجام ودرجات متفاوتة، والمواد الكيماوية الخاصة بصقل الذهب وتلميع الفضة، وغير ذلك وعادة يكون الصائغ إما في بيته أو بجزء منه يطل على الشارع وأحياناً يكون للصاغة مجموعة من المحلات في المدن الكبيرة وعليها أقفال ضخمة وحراسة ليلية، ويعمل الصائغ المنتجات الآتية:

١ - تلييس أغمدة السيوف ومقابضها بالرقائق الذهبية المزخرفة بالنقوش البديعة والمرصعة بالأحجار الكريمة كما يلبس الخناجر الذهبية أيضاً.

٢ - المورقة: وهي أوراق ذهبية مزخرفة بنقوش رائعة مثبته ومعلقة بسلاسل ذهبية «شبيهة بالرشرش» في الوقت الحاضر.

- ٣ - الأقراط، بمختلف أحجامها وأشكالها.
- ٤ - «الشمسية»: وهي مربع ذهبي ذو نقوش وزخارف رقيقة، مرصعة بفصوص الفيروز والأحجار الكريمة وتوضع في وسط القلادة المرجانية بالرقبة.
- ٥ - أزرار الأنف «الزمام»: وهو زر ذهبي موشى بحبيبات ذهبية يتوسطه فص من الفيروز أو الأحجار الكريمة يثبت في أرنبه الأنف بعد خرقها وتضعه بعض النساء.
- ٦ - الأساور العريضة «السعفة»: ذات النقوش الجذابة والفصوص الفيروزية وتلبس في المعصم.
- ٧ - الأساور العادية «المجول»: وهي سميكة مضلعة وتلبس في المعصم.
- ٨ - الخواتم ذات الفصوص الفيروزية والأحجار الكريمة الأخرى.
- ٩ - الخواتم بدون فصوص «محبس» ذات التتوء المنسقة.
- ١٠ - الأزرار الذهبية الأسطوانية المستطيلة بحجم البلعة وهي منفوخة وموشات بخيوط ذهبية ونقوش دقيقة ومرصعة بالفيروز أو الأحجار الكريمة الأخرى وتثبت في جيب ثوب المرأة.
- ١١ - «الهامة»: وهي جنيهاث ذهبية أو رقائث ذهبية مزخرفة مثبتة في سلاسل ذهبية وتوضع على ناحية الرأس لتتدلى أوراقها فوق الجبين. بالإضافة إلى السلاسل الذهبية لمختلف الأغراض.
- ١٢ - المسوغات الفضية: كالحجول الفضية أو الذهبية وهو مثل الأسورة الغليظة المفتوحة تلبسه المرأة في أسفل ساقها فوق القدم مباشرة كما قال الشاعر:

الحجل للرجل والتاج الرفيع لما
فوق الجبين ونظم الدر للعنق^(١)

(أبو العلاء المعري)

١٣ - الأساور الفضية الموشاة بسلاسل فضية مطرزة بنقوش جميلة منها
التوءات والانتفاخات ذات الأحجام المختلفة وتسمى «منافيخ».

١٤ - «الصدرية»: وهي عبارة عن أشكال من الرقائق الفضية المختلفة مثبتة في
سلاسل فضية تعلق بالرقبة وتتدلى على النحر إلى أسفل الصدر.

١٥ - الخواتم الفضية للرجال ذات فصوص من الأحجار الكريمة ويلبسها
بعض الرجال ذوي الشهرة والجاه في خنصر أو بنصر اليد بالإضافة إلى
الخواتم الفضية النسائية.

١٦ - صيانة المصوغات السابق ذكرها ولحامها وتعديلها وصقلها وتلحيمها.

من هذه الحصيلة نرى أن الصائغ يحتل مكانة مرموقة على مستوى رفيع في
المجتمع يبيع سلعه بالنقد فقط إلا ما ندر بالمقايضة وخاصة من السلع الفضية
الرخيصة ويعمل بهذه المهنة بالإضافة إلى الحضر المقيمين بالمدن والقرى فئة
متنقلة تتبع مضارب البادية وعادة يقتصر عملهم على المصوغات الفضية.

□ الأسكافي «الخراز»:

يحتل الاسكافي الخراز مكانته أيضاً في ذلك المجتمع حيث يحتاج إليه كافة
طبقات الناس يمتطون من انتاجه ما يقيهم حرارة الرمضاء ولسع برد الشتاء
ومعسول الأشواك التي تنتشر على الطرقات ولاسيما إذا علمنا أن كافة أفراد
المجتمع صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم مجتمع عامل كل حسب طاقته وتحمله
في حقل اختصاصه فلذلك لا بد لهم من الانتقال مما ينتجه صاحب هذه المهنة

(١) سقط الزند ص () .

المهمة، والمواد التي يستخدمها كما هو معروف هي الجلود المدبوغة والمدهونة سواء أكان ذلك من جلود الغنم أو البقر أو الإبل، وكذلك الجلود النيئة التي يقدها شرائح رفيعة ويستخدمها كسيور يخصف بها الأحذية، والخراز من أقل المهنيين عدة حيث تتكون عدة الخراز من السكاكين مختلفة الأشكال والأحجام والمقصات على اختلاف أحجامها والمخاريز على أنواعها وسندان صغير ومطرقة صغيرة والأخرى كبيرة ومسامير للتخزيق والنقش وغيرها وينتج الاسكافي السلع الآتية:

١ - الحذاء الممتاز المعروف بنجد وهو عبارة عن دعة مخروزة بسيور رقيقة بخطوط جميلة منها «المسويج» و «المتوسع» و «المخمس» ولها أوراق من طبقات ملونة من جلد الغنم الرقيق الناعم مزركشة بنقوش من سيور ملونة رقيقة موشاة بأسلاك معدنية لامعة على مختلف الأشكال الفنية الجذابة. وهذا النوع من الحذاء يتناسب والمناخ السائد في هذا الاقليم على مدار السنة.

٢ - الحذاء العادي وهو مكون من نفس العناصر للنوع الأول غير أنه لا يوجد به النقوش والزخرفة السابقة، وربما استعمل جلوداً أغلظ من الأولى وسيوراً أثمن منها وبذلك يكون أمتن من سابقة وأرخص ثمناً.

٣ - حذاء النساء وهو من نفس المواد السابقة غير أنه يختلف عنها من حيث عدد السيور والأوراق المثبتة بأعلاه إذ يقتصر على سيرين فقط الأول صغير يدخل به إبهام القدم والثانية كبير على ظهر القدم، ويولي الخراز حذاء النساء عناية فائقة في النقوش والزخارف لينال رضا زبائنه.

٤ - «الدسوس» وهي جوارب منسوجة من خيوط وبر الابل ولها دعة حذاء عادية مثبتة عليها وفي مقدمتها غطاء جلدي مزخرف وتلبسه المرأة شتاء ليقىها لسع البرد.

٥ - بالإضافة إلى الأحذية يعمل الخراز الدلو على مختلف أنواعها سواء ما كان للحضر «غرب» أو للبدو «قلص» كذلك «العيبية» وهي وعاء من جلد

البعير المدبوغ والمدهون وتستعمل أناء للتمر بالإضافة إلى القرب و«السقي».

من هذا نجد له أهمية ملحّة، وبيع الخراز منتجاته بالنقد والمقايضة ويتقاضى عن عمله أجراً مناسباً وأكثر ما يوجد بالمدن والقرى.

□ الحياكة:

تقوم مهنة الحياكة بدور لا يستهان به من واقع الخدمات التي يقدمها أرباب هذه المهنة، والواقع أنها مهنة نسائية أكثر منها رجالية إلا بنسبة ضئيلة، وتقوم بسد احتياج الناس في ذلك الوقت من البسط والمفارش على اختلاف ألوانها وأشكالها، والخروج من الأوعية المختلفة هذا بالنسبة للحضر، أما البادية فإن الحياكة تؤدي دوراً رئيسياً في صنع بيوت الشعر التي تعتبر المساكن الأساسية لهذه الفئة بالإضافة إلى الفرش والأوعية اللازمة لتعبئة تموينهم والمادة الرئيسية التي تقوم عليها مهنة الحياكة هي صوف الغنم وشعر الماعز ووبر الابل وأحياناً القطن وتستخدم في الحياكة أدوات بسيطة جداً تتكون من القضبان الخشبية والأوتاد والأنوال الخشبية و«المنشار» و«الشاصين» إنما تعتمد بدرجة رئيسية على الفن اليدوي الدقيق في طريقة صف الخيوط للسدى واللحمة في النسيج ووضع الزخارف والنقوش الزاهية البديعة ذات الألوان الزاهية، وإذا رأيت بساطة الأدوات المستعملة في هذا النسيج فإنك تتعجب من روعة الانتاج وأحكام الصنعة ودقة الزخارف، ويحتاج الحايك إلى مساعد له ولا سيما إذا علمنا أنه يمد خيوط النسيج على الأرض فوق فراش يقيها الغبار ثم يبدأ بحياكة «الشقة» التي يبلغ عرضها حوالي المتر وربما أقل من ذلك وتقوم المرأة بهذه المهمة ويحتاج إلى من تناولها درعة الخيوط أو من تناولها شيئاً من لوازمها كما أشار إلى ذلك الشاعر:

١٠٤ - هذي تهل النطو من فوق الأوتاد

وهذي تلحم له وهذي تسديه

١٠٥ - وهذات نجار وهذات حداد

وكل بشغله والـ الأقدار مشقيه

(عبيد الرشيد)

ومنتجات الحياكة هي :

١ - السَّيَّاحُ: وهي بسط منسوجة من وبر الابل الأشقر ومنقشة بخيوط من الوبر الملون بمختلف الألوان ومزخرفة ومنقوشة بأشكال بديعة وهي تتخذ مفارش في مجالس الرجال وغرف النساء وتعلق على الحائط للزينة.

٢ - البسط الصوفية المنقوشة بخطوط وزخارف بديعة بمختلف الألوان وتقاسيم دقيقة وهي روعة في الجمال وتتخذ كذلك مفارش لمجالس الرجال.

٣ - خرج المطية ذو الألوان الزاهية والنقوش الجميلة وهو الذي يوضع على ظهر المطية وتتدلى منه «سفائف» من نفس النسيج والألوان تنتهي بعثاكيل «دلال» إلى ما يقارب المتر تحت بطن المطية ومن نفس الألوان والنسيج رسن المطية وخاصة العذار وهو ماتحت أذنيها خلف الرأس والمزين بالعثاكيل المتدلّية في أسفل رأسها وتبدو المطية وعليها هذا الخرج بألوانه الجذابة «وسفائفه» وعثاكيله المتموجة الراقصة كما وصفها الشاعر.

١٠٦ - كالديداحانة يوم تنظر دلاله

ليا شاف وصفه مولع الهجن . . يهتال

١٠٧ - تشدي هنوف صار خله قبالة

دلة تزين بمشيته تقل تحتال

(عبد الله القضاعي)

٤ - الخروج الصغيرة «المزودة»: وهي من نفس النقوش والألوان الزاهية

وتنهي فتحها باطار جلدي به حلقات تدخل ببعضها وتنتهي يقفل، وهي بمثابة حقيرة السفر أو الخزانة بالنسبة للمرأة وخاصة بالبادية وكذلك الخروج الصغيرة الخاصة بالفرس والقطع الصغيرة التي توضع على سرج الفرس لتضفي عليها جمالاً إلى جمالها.

٥ - بيوت الشعر السمراء الموشاة بنقوش من الخيوط البيضاء المتناسقة الجذابة خاصة ما يستعمل بقواطع البيت وبالذات ما يكون «بالرقة» القسم الرجالي.

٦ - البسط السمراء «العدول»: وهي ما يستعمل للفرش الداخلي والدفع وما يصنع منه أوعية الحبوب «الرزمة» و«العدلة» وهي فردة البعير وخرج الحمار وغيرها من الأوعية الأخرى.

٧ - العبي: وهذه غالباً ما يقوم بها الرجال وتحتاج إلى غزل دقيق من وبر الابل أو صوف الغنم الناعم للحصول على خيوط دقيقة وتنسج العباءة من شقين يجمع ما بينهما وتكون عادة من اللون الأسمر أو البني وتوشى حوافها بخيوط بيضاء وتطرز أطرافها وجيبتها بخيوط من الحرير «البريسم» أو الخيوط المذهبة.

٨ - الجوارب: ويتم نسجها بحجم القدم من وبر الابل الناعم ويوضع لها حذاء ليتم استخدامها في الشتاء وهي دافئة جداً لا يضاهاها أي حذاء في الوقت الحاضر.

هذه المنتجات كما أسلفنا تقوم بها المرأة بصفة رئيسية ولا يعمل الرجل سوى في نطاق ضيق منها وإذا علمنا أن القوام الرئيسي لهذه المنتجات هي الاحتياج الفعلي من ناحية وإذا ما أدركنا متانة هذه المنسوجات التي تبقى مدة طويلة من ناحية أخرى فلا نستغرب إذا رأينا قلة في الانتاج، وتعمل المرأة لسد احتياجها الفعلي وتبيع الزائد منه بالنقد أو المقايضة وأسعار هذه المنسوجات مناسبة في ذلك الوقت.

□ صناعة منتجات الخوص:

وكما رأينا في البداية أن المرأة تقوم بدور رئيسي في عمل الغزل والنسيج، فكذلك نجد المرأة في الحضر تبرز بصناعة منتجات الخوص النخل «السَّيف» وهي مادة رئيسية تهم الفلاح وربة البيت وصاحب الحانوت وصاحب المبنى، حيث تقوم المرأة بصنع تشكيلة كبيرة من الزناويل والقفف والأطباق من منتجات خوص النخيل إلى جانب الأوعية المعدة لتعبئة التمور ونقل المواد والأتربة وغيرها ولا تستخدم المرأة في ذلك من الأدوات سوى المخيط والمخراز أما بقية عملها ففي أناملها وأظافرها، والمادة الرئيسية المستعملة هي الخوص وعراجين النخل وليف النخل الذي تفتل منه العراوي للزناويل وتوشى به حوافها وكما هي حال المرأة في البادية التي تجعل من الغزل نوعاً من التسلية المنتجة كذلك المرأة في الحضر تجعل من «السيف» تسلية منتجة أيضاً ويبلغ عرض السفينة من ٥ - ١٠ سم وتختار النوع الجيد من الخوص وهو ما يلي قلب النخلة خوص جريد الخوافي الأبيض الضارب للحضرة، أما إذا كان من قلب النخلة وهو الخوص الأبيض الناصع فإنه يخصص للسفر والأطباق الممتازة ويصبغ منه ألوان مختلفة يوشى بها حواف السفر والأطباق والزناويل الصغيرة ولو ألقينا نظرة على منتجات صناعة الخوص لوجدناها كما يلي:

١ - السُّفرة الدائرية: وهي التي توضع تحت صواني الأكل بمختلف أحجامها وتكون عادة من الخوص الأبيض الناصع الموشى بالنقوش أو الخيوط الصوفية أو القطنية.

٢ - الأطباق: على اختلاف أحجامها وهي ما ينقي بها الحب من الشوائب ذات حواف قائمة وهي تخرز بلف الخوص الأبيض على شرائح من عراجين النخل المبلل بطريقة دائرية وتزين بنقوش من الخوص الملون.

٣ - الزناويل الصغيرة «مطاحين»: ذات عراوي رقيقة موشات بحبل من الليف أو القماش أو الصوف وهي من الخوص الأبيض الناعم وتستعمل لنقل الحب والدقيق والتمر وغيره.

٤ - القفف الصغيرة: من نفس الخوص غير أن استعمالها للأشياء الصغيرة وتشبه استعمال السلال في الوقت الحاضر.

٥ - الزنايل الكبيرة من الخوص الأخضر المتين ذات عراوي غليظة موشاة بحبال من الليف بمختلف الأحجام وهي ما يستعمل لنقل الحبوب والتمور بشكل أكبر من سابقتها وكذلك لمختلف الأغراض ومنها الكبير جداً وهو «مجداد» التمر.

٦ - الزنايل الصغيرة «محافر»: وهي من الخوص الخشن الأخضر ذات عراوي غليظة موشاة بحبال من ليف وتلبس من الخلف بطبقات من الليف لزيادة متانتها وهي ما يحفر بها الآبار وتستخدم لنقل الأتربة وغيرها.

٧ - فرش «السفيف» على مختلف مقاساتها ودرجة جودة خوصها وصنعها وهي ما يعد للفرش وتكون على شقائق تحاط فيها بينها وهي رخيصة الثمن وتوضع لوقاية الفرش الثمينة من الغبار وهي بطبيعة الحال فراش الطبقة الفقيرة.

٨ - المنقلة: وهي وعاء من «سفيف» الخوص الأبيض الناصع مستطيلة من طبقتين موشاة أطرافها وحوافها بالليف وتعد للنقل حيث تفرد على ظهر الحمار وتوضع بها التمور المراد نقلها من مكان إلى آخر وكذلك ينقل بها طين المباني والأتربة الأخرى وغيرها من المواد المستعملة.

٩ - الأواني المعدة لتعبئة التمور «الخصف»: وهي من الخوص أيضاً من النوع المتوسط وتحاط على شكل أكياس مربعة تعبأ بالتمر وتستوعب حوالي ٥٠ كم ويستخدمها الفلاح لنقل ثمره إلى مكان آخر كما يستخدمها تجار التمور.

١٠ - المروحة: وهي من نسيج الخوص الأبيض الناعم تزدهي بنقوش من الخوص الملون مربعة الشكل ذات عصا رشيقة وهي رفيقة الانسان في

أيام الصيف ولا يخلو بيت أو مجلس منها وذلك قبل انتشار الكهرباء ومكيفات الهواء.

هذه المنتجات التي تقوم بها المرأة في الحضر بدور رئيسي تفي بالتزاماتها والزائد عن حاجتها إما تبيعه أو تقايض به أو تهديه وعلى ذكر المقايضة هناك مثل سائر يقول «سَفْتُ ثُرَيَّا الْحَامِدُ» وهي سيدة كانت تبدل منتجاتها المصنوعة من الخوص بخوص خام ثم تبدأ في سفه وخياطته وتجهيزه ثم تبدله مرة أخرى بخوص خام وهكذا دواليك دون أي فائدة لها من وراء ذلك سوى التعب وارضاء الذات ويضرب هذا المثل لمن لا يستفيد من الجهد الذي يبذله.

□ دباغة الجلود:

تقوم دباغة الجلود على العناية بسلعة ضرورية للإنسان في ذلك الوقت حيث يترتب على هذه السلعة كثير من متطلباته اليومية والسنوية فالفلاح يعتبرها من ضرورياته الملحة لاستعمالها لإخراج الماء من الآبار، وكذلك سائر الناس الذين لا يستغنون عن قرية لحفظ الماء وتبريده وهي من الجلد بطبيعة الحال، ناهيك عن المستزمات الأخرى الخاصة بالألبان ومشتقاتها وغير ذلك من الأغراض التي تتطلب الأوعية الجلدية بالإضافة إلى الأحذية، ويشترك بهذه المهنة الرجل والمرأة، فإن كانت الجلود من متطلبات الأسرة، فإن المرأة تقوم بها حيث أنه في الغالب كل ربة بيت تقوم بتجهيز ما يلزم بيتها من الجلود لمختلف الأغراض وهذا في قطاعي الزراعة والرعي، أما القطاعات الأخرى فإنها أقل اعتناء بهذه السلع من سابقتها، أما إذا كان الانتاج على درجة أكبر من حيث الكمية فيقوم بها الرجل ويخصص لها معامل مستقلة وهذا عادة في المدن التي يتوفر بها كمية من الجلود يومياً، ويقوم أرباب هذه المهنة بجمع كمية الجلود وغمسها في أحواض ملائنة «بالتمار» أولاً وتبقى بها مدة قد تزيد على الأسبوع حتى تتخمر وتتشبع من المواد المتخمرة في التمار. والتمار هو من حبوب الذرة أو الشعير المجروشة أو التمر المطبوخة طبخاً خفيفاً ثم تبرد وتغمس بها الجلود

للفترة المشار إليها ثم يتم إخراجها بعد أن تنزع صوفها وتنظف وتحفف ثم تغمس بأحواض أخرى ملآنة بالدباغ لتبقي بها من ٣ - ٤ أيام يتم تقليبها بين الحين والآخر حتى تشرب الدباغ في كافة طبقات الجلد ثم تخرج منه وتنشف وتدهن بالودك لتصبح ناعمة قابلة للاستعمال، والبعض منها يجري دعه بعد الدبغ وذلك باضافة مواد أخرى تكسبه ليونة ونعومة أكثر وتختلف المواد التي يدبغ بها الجلود عن بعض حيث يعطي كل نوع للجلد لون معيناً ورائحة مميزة وطراوة ملموسة وهي كما يلي:

١ - أَلْعَرْنُ: وهو أشجار تنمو بالجبال ذات وريقات خضراء صغيرة وله أغصان وجذوع غليظة ولونه أحمر تحت هذه الأشجار وتبقى حتى تحف ثم تكسر إلى قطع صغيرة ثم يتم طبخها في قدر كبير حتى يكون الماء أحمر قانياً مر المذاق جداً ثم يزل هذا الماء في إناء آخر وتغمس فيه الجلود للفترة المشار إليه ويخرج الجلد المدبوغ بالعرن أحمر قانياً، ويفضل الجلد المدبوغ بالعرن لعمل القرية منه نظراً لنكهته المميزة.

٢ - الأَرطَى: وهي غصون وأوراق شجر الأَرطي المعروف تحفف وتندق بعضى غليظة أو مدقاة خاصة ثم ينقع هذا المسحوق بالماء حتى يتخثر بدرجة كافية ثم تغمس فيه الجلود لتبقي فترة ٣ - ٤ أيام تقلب من حين لآخر حتى ترتوي طبقات الجلد من الدباغ ثم يخرج منه ولون الجلد المدبوغ بالأرطي أحمر فاتح.

٣ - أَلْكَرْمَعُ: وهو ثمر شجر الاثل ويتم جنيه من الأثل في موسمه ويجمع بكميات كبيرة ويتم سحقه بمدقات خاصة، وينقع بالماء حتى يتخثر جيداً ثم يغمس فيه الجلد حتى يتسرب الدباغ إلى مختلف طبقات الجلد ويقلب فيه بين الحين والآخر ويخرج منه ويحفف ثم يخرج منه ذا لون أصفر برتقالي ويمتاز الجلد المدبوغ بالكرمع باللين ويفضل استخدامه في الغالب كصميل لمخض اللبن نظراً لنكهته المميزة التي تبقى من آثار طعم الكرمع هذه النكهة التي يحبها البعض.

٤ - العاقول: وهي شجيرة صغيرة ذات أشواك معكوفة مر المذاق كسابقيه تقطع هذه الأغصان وتدق ثم تنقع بالماء كسابقتها حتى تتخثر ثم يغمس بها الجلد لمدة ٣ - ٤ أيام يقلب لفترة معينة ثم يخرج الجلد بعد ذلك أحمر فاتحاً كما أن هناك أنواعاً أخرى من الأعشاب والحشائش والشجيرات التي تستخدم في الدباغة. والدباغة كما أسلفنا تقوم على سد احتياج المتطلبات الضرورية وما زاد عن ذلك تقوم المرأة ببيعه أو المقايضة فيه أو إهدائه. أما الكميات الكبيرة التي يقوم بتجهيزها الرجل فيتم بيعها بالنقد وأقيامها على كل الأحوال رخيصة.

□ الجزارة:

ليست مهنة الجزارة كما هي عليه في الوقت الحاضر من الاتساع وإنما تشغل حيزاً ضيقاً وخاصة في المدن أما في القرى والأرياف والبادية فلا تكاد توجد لأن بيع اللحم قليل وذلك لرخص ثمنه فإذا أراد أحد لحماً فإنه يأخذ من مزرعته أو رعيت شاة ويذبحها بنفسه وإن جاءه ضيف ذبح له شاة أو أكثر وربما جزوراً مما يجعل الناس يشبعون من اللحم ما يجزيهم اسبوعاً وربما جنىء بغير منسكر أو مصاب وفي هذه الحالة يتم شراء اللحم بالمشاركة ويوزع حصصاً على المشترين ويسمى «شرك» وهذا النوع من أسباب وجود اللحم.

وكما أسلفنا فإن استهلاك الناس من هذه السلعة أقل مما هو عليه في الوقت الحاضر أي لا يكون الاستهلاك يومياً مع وجبة كل طعام بل اسبوعياً أو نصف اسبوعي بكميات أكبر. من هذا المنطلق فنجد السواد الأعظم من هذا المجتمع لا يحتاج إلى الجزار وإن وجد فهو شبه النادر، وإذا فهذه المهنة تتركز في المدن ويقوم أفراد هذه الفئة بشراء الإبل والأبقار والأغنام وذبحها وسلخها في أماكن خاصة وعرض لحومها في دكاكين معينة لهذا الغرض والجزار مهنته لها أهميتها، خاصة عند من لا يجيدون الذبح والسلخ حيث يجدون الجزار يكفيهم تعب هذه المهنة كما يهم ذوي الدخل البسيط الذين لا يستطيعون شراء ذبيحة

بكاملها حيث يشترون على قدر احتياجهم من اللحم ومع أنها مهنة متعبة إلا أنها ذات أرباح طيبة تجعل أربابها يتمسكون بها ويتحملون تعبها، ويستخدم الجزار الفؤوس على اختلاف أحجامها، والسكاكين على اختلاف أطوالها وأحجامها والمبارد الحديدية والسلاسل «والكلاليب» لتعليق اللحوم. ويعمل الجزار منذ وقت مبكر قبيل الفجر ومع طلوع الشمس ومعروضاته من اللحوم جاهزة معلقة بمعرضة ليشتري منها الزبائن، وبحكم الخبرة وممارسة العمل فإن له براعة فائقة في سرعة ذبح الذبيحة وسلخها وتقطيعها حيث لا يستغرق منه إلا زمناً يسيراً قياساً على الزمن الذي يستغرقه الإنسان العادي كما أن لبعضهم طرقاً بارعة في تعمية الزبون وإعطائه اللحم الرديء والعظام ضمن اللحم الذي يظنه الزبون لحماً طيباً حتى إذا وصل إلى بيته وجده خلاف ذلك، كما أن بعضهم الآخر معاملته مع الزبائن طيبة ويثقون به لدرجة إحضاره ما يريدون من اللحم إلى بيوتهم أو إرساله مع صبيانهم إليهم، ويستعين بالجزار من لا يستطيع ذبح الذبيحة أو يكون لديه ولائم كبيرة كالأعراس وغيرها ويبيع الجزار اللحم «بالوزنة» حوالي ١,٣٠ كجم وبالعضو من الذبيحة، و«بالشرك» وهو قطيعات من اللحم من مختلف الأعضاء منظومة في خيط تساوي حوالي ربع وزنة ويبيع اللحم بالنقد فقط.

لهذا ترى الجزار يشغل حيزاً في هذا المجتمع لا يستهان به يؤدي من خلاله خدمات لمن يطرقون بابه.

□ عمل المرأة في بيئة ذوي المهن :

تعمل المرأة في قطاع ذوي المهن بالإضافة إلى الأعمال البيتية العادية كتنظيف المنزل، وطحن الحبوب، وطبخ الطعام، وهرس الحبوب، وتجهيزها، وتنظيف ملابسها وملابس زوجها وأولادها، والعناية بأولادها وزوجها، وجلب الماء للبيت على رأسها، وجلب الحطب أحياناً وتقوم إلى جانب ذلك بمساعدة زوجها بالأعمال التي تلائمها من أعمال مهنة زوجها سواء أكان ذلك في عمل

التجهيزات الضرورية للجمال، وتقطيع الخشب مع النجار، أو صقل الأواني مع الحداد، أو نفخ الكير مع الصائغ والحداد، أو تهيئة الجلود للخراز بالإضافة إلى المهن التي تقوم بها بنفسها مثل الحياكة وصناعة منتجات الخوص والخياطة والتطريز وغيرها وهي عضو عامل فعال في ذلك المجتمع منذ بزوغ الفجر وحتى بعد صلوات العشاء الأخير وهي تعمل كالنحلة.



الفصل الثامن:

خدمات السلطة

□ الاشتراك في الغزوات وتجهيزها:

لما كانت السلطة المشرفة آنذاك هي عبارة عن واحدة من الكيانات الصغيرة التي يشرف كل كيان منها على جزء معين من هذه الرقعة قابلة للزيادة أو النقصان حيث لا يوجد حدود دولية ثابتة كما هي عليه الآن بل أن هذه الرقعة تتمدد وتنكمش حسب قوة الأمير أو ضعفه بالنسبة للامارات المجاورة الأخرى وربما للقبائل الذين تحت كنفه وفي حدود إمارته خاصة إذا كانت هذه القبائل على درجة من القوة أو التكتل والتماسك، وطالما أنه لا يوجد جيش نظامي مدرب تحت راية الأمير يمكن أن يوجهه إلى النقاط التي يحدث فيها قلق أو تمرد أو اعتداء بين قبيلة وأخرى أو اعتداء على جزء من اراضيه من الامارات والقبائل المجاورة، إذاً والحالة كذلك فلا بد من أن يستعين بمواطنيه مقابل ما يسمى في الوقت الحاضر «بقوة الاحتياط» غير أنه أقل تنظيمًا، وربما كان استدعاؤه ارتجالاً ذلك بتعميد مثله على الوحدات الادارية الصغيرة سواء أكانت مدينة أو قرية أو قبيلة بتجهيز عدد من الجنود غير النظاميين يسمون «الغزو» ويقوم الأمير بتجهيز أسلحة وخيل وركاب الغزو من عنده مع كامل مؤناتهم وأحياناً على كل شخص مكلف بالغزو أن يجهز نفسه بكل شيء من سلاح وراحلة أو فرس وغير ذلك مما يلزمه، وأحياناً يفرض على كل وحدة إدارية عدداً من الغزو بخيلهم وركابهم وسلاحهم ومثونتهم وعلى أهل هذه الوحدة أن يتدبروا أمرهم فيكلفوا من يروونه لهذه المهمة ولما كانت المهام المماثلة تتكرر عدة

مرات في السنة فإنه يتم التناوب في هذه المهام بين أبنائهم ولا خيار لهم في ذلك، من هنا تراهم يحددون السن النظامية آنذاك ما بين الخمس عشرة سنة إلى خمسين سنة وربما أكثر من ذلك حسب مقتضيات الحاجة وقد أشار الشاعر إلى ذلك بقوله:

١٠٦ - ما بين شمطان اللحي والأواليد

نضة أقروم فوق مثل السيلي^(١)

(عدوان الهريبد)

ويمكن أن يشار إلى فتى معين بأنه يحمل السلاح وذلك دليل على بلوغه السن القانونية للغزو، وربما صار هناك أغراض شخصية بين المسؤول في هذه الوحدة الادارية وبين فرد أو أفراد معينين فنجد أنه يكلفهم بالغزو دائماً وما عليهم سوى امتثال أوامره بدون أي اعتراض، وفي حالة مقتل الفرد أو اختفائه فإن السلطة لا تقدم لأسرته أي ميزة ولا تصرف لهم أي معاش يساعد أبناءه على أود الحياة ومتاعبها لاسيما إذا كانوا قُصراً، وفي حالة انتصار الغزاة وعودتهم، فإن السلطات المسؤولة تكافئهم على ما بذلوا من جهد وما أدوا من أدوار التضحية أحياناً باعطائهم شيئاً من الغنائم وأحياناً أخرى بمكافأة من خزينتها وربما لا ينالون أي مكافأة وإنما يكفيهم الفخر وسمعة الانتصار التي تملأ الآفاق وهذه الخدمة لا يعفى منها أحد كائن من كان سوى كبير السن والأحداث، وتطول مدة الغزو أو تقصر فأحياناً تمتد من ثلاثة إلى أربعة أشهر وربما إلى ما يقارب السنة، وذلك في كون المكان المراد غزوه بعيداً أو أن يكون العدو قوياً شديداً المراس أو أن يكون هناك أكثر من جهة يجب إخضاعها، ويكون على رأس هذا الغزو الأمير أو شيخ القبيلة نفسه وذلك عندما يكون عدوه قوياً أو يرى لقمة سائغة يريد صدى سمعة التهامها بنفسه، وفي بعض الأحيان يكلف أحد رجاله بقيادة غزوة ما أو القضاء على فتنة معينة إذا كان أمرها سهلاً أو كان مشغولاً عنها بما

(١) آدابنا الشعبية، ص ١٥٩.

هو أهم منها وربما كلف أحد أبنائه بمهمات محدودة وذلك لتدريبه على مهمات أكبر شيئاً فشيئاً حتى يستطيع أن يوكل إليه المهام الكبيرة.

كما سبق نرى أن الغزو في تلك البيئة ينفذ ما يسمى الآن «بخدمة العلم» وربما أكثر منها لأن خدمة العلم مدة محدودة يكون الغزو بعدها طليقاً إلا في أوقات معينة، أما ما يؤديه الفرد آنذاك فهي خدمة مستمرة يذهب حصاها عشرات بل مئات من الأفراد دون أي مبرر، سوى المناوشات الحدودية أو حب فرض السلطة أو المطامع المادية والانتقام وغير ذلك من الدوافع الأخرى.

□ تجهيز الغزوات بالمواد التموينية:

وكما هي الحال في تجهيز الرجال بخيلهم ورواحلهم للغزو، فإن سكان هذه الكيان يمدون السلطة بالأموال اللازمة والمؤن الضرورية التي تقوم بأود الغزو، مما تحت أيديهم حيث يكلف الأمير ممثليه في الوحدات الادارية بجباية هذه الأموال والمؤن على اختلاف أصنافها وأغلب الأحيان تكون هذه المؤن على اختلاف أصنافها جاهزة للاستهلاك أو شبه جاهزة كأن تكون من التمور أو تكون من دقيق البر، أو هريس وجريش «اللقيمي» أو جريش الذرة والشعير وغيرها من الحبوب الأخرى، هذه بالنسبة للحضر المقيمين بالقرى والمدن، أما العرب الرحل فيطلب منهم تجهيز شيء من منتجاتهم، كالسمن والأقط أو رؤوس الأغنام أو ركائب من الابل، وتفرض هذه التجهيزات مع المستزمات الأخرى كالقرب والدلاء والحبال على المواطنين أما بنسبة معينة لكل فرد أو أن يكون على أهل القرية أو جزء من المدينة أو القبيلة مقدار معين من هذه الأنواع من الأطعمة والمؤن، وهم بدورهم يتدبرون أمرهم في تجهيزها وحيث أن هذه التجهيزات تحدث تبعاً للطوارئ وما أكثرها، فإنه يتم تنسيق فيما بينهم في صرف هذه الأصناف، وبالإضافة إلى ذلك فإن هناك مؤناً تجبى في مواسم معينة كالزكاة التي فرضها الإسلام وتجبى على موسمين زكاة الحبوب وموسمها بعد تصفية حبوب زرع الشتاء بالكمية التي

يقررها الخراس وهم الذين يقدرّون كمية حبوب من الزرع قبل حصاده وهم بالطبع من أهل الخبرة يملّون على الزرع قبل حصاده وعلى النخيل قبل صرامها ويقدرّون كمية الحبوب والتمور ويدفع عليها ربع العشر.

كما أن هناك إيراداً ثالثاً وهو «الغروبية» وهو دفع كمية معينة على كل «غرب» أي على البئر غربين أو ثلاثة وخاصة إذا كانت الأرض تتصف بالاقطاعات الأميرية.

ونعود إلى تموين الغزو فإن مندوب الأمير أو شيخ القبيلة عندما يجمع هذه المؤن أما أن يرسلها إلى بيت المال في الإمارة وهي تتولى صرفها على الجهات التي تطلبها كما تقتضيه الحال وأحياناً تكون بصفة مستعجلة فيتم إرسال هذه المؤن رأساً إلى الميدان، وأحياناً تدعو الحاجة إلى تأمين حتى العلف للخيول والركاب، فيأتي طلب لعلف ضمن المواد التموينية المخصصة للغزو، وقد تدعو الظروف من أهل الوحدة إدارية إلى إيصال ما جمعه من مؤن إلى الجهة التي تطلبه خاصة إذا قلت مواصلات السلطة، ولما كان هؤلاء المندوبون أو الممثلون من العائلات المعروفة أو من الناس العاديين، فقد يركب بعضهم رأسه في تصرف لا يخلو من الحيف على فرد أو أفراد ويحشمهم من المشاق والمتاعب والطلبات فوق طاقتهم باسم الأمير وكما يقول المثل الشعبي: «عز الشيوخ نطّاحة»، وذلك دون علم من الأمير وفيما لو وصله الخبر فإن الممثل يبرر موقفه بما يقنع الأمير، وربما عزله الأمير عقاباً له.

ومن هذا نرى أن المواطن يدفع للسلطة الضريبة التي تحتاجها، غير أن ما يرهقه كون هذا الدفع بطريقة غير منتظمة، مما يجعله في حرج أحياناً، ولا سيما إذا علمنا أن دخل الفرد في ذلك الوقت غير منتظم وخاضع لظروف الرخاء والعسر، ومع ذلك فإنه يدفع هذه الضريبة بنفس طيبة.

□ موارد السلطة:

لما كانت هذه الكيانات الصغيرة المقامة على مساحة من الأرض ذات موارد محدودة تعتمد بشكل رئيسي على قطاعي الزراعة والرعي والتجارة فإن

موارد السلطة تتكون بطبيعة الحال من محتويات هذه الأرض ومن نفس المصادر وهي:

١ - زكاة الحبوب والتمور المفروضة على السكان بحكم كونهم كلهم من المسلمين وتمثل ٢,٥٪ ربع العشر وتحجي زكاة الحبوب في موسمها والتمور في موسمها وتدخل خزينة الامارة «بيت المال» إما حبوباً أو تموراً أو تباع وتدخل نقداً.

٢ - زكاة الماشية من إبل وأغنام فتجمع في وقتها في نهاية فصل الربيع ويباع جزء منها ويدخل ثمنها خزينة الامارة نقداً وتبقى منها أذواد من الابل وقطعان من الغنم.

٣ - الضرائب المفروضة على البضائع والتجارة الداخلة والخارجية المارة في البلد والتي تجبها دائرة الجمارك في كل إمارة.

٤ - المؤن التي تجمع من المواطنين لتجهيز الغزوات، كلما رأت السلطة أنها بحاجة إلى المزيد منها.

٥ - الزكاة التي تحصل من الأراضي والنخيل التي تسقى بدون مئونة كزراعة «البعل» على المطر، ونخيل العيون.

٦ - جزء من الغنائم التي يتم الحصول عليها أثناء الغزوات سواء أكانت عينية أو نقدية أو مواشي.

٧ - الضريبة التي تؤخذ على الحجاج أثناء مرورهم في أراضي هذه الامارة لقاء تأمينهم من الحوادث أو ما يكدر صفوهم، وكيان هذه وارداته لا بد أن تكون قوته الاقتصادية على مستوى هذه الواردات إذا نظرناها من الناحية المادية البحتة إنما هي معنوياً أكبر من ذلك بكثير وكثير جداً.

□ السلطة الإدارية:

ويمثل الأمير أو شيخ القبيلة على قطاع معين كمدينة أو قبيلة أو قرية شخص يتم اختياره بترشيح من مواطنيه يسمى «منصوباً» وللأمير الرأي الفاصل

في تأييد هذا الترشيح أو رفضه وذلك بناء على ما يعرفه عن الشخص المرشح من معلومات أو ما يراه من صفات وعادة يتم الاختيار إما من الأسر التي تتصف بصفات معينة كالكرم والشجاعة وسداد الرأي والغنى وهي صفات لا مندوحة عنها إذا علمنا أن منصوب الأمير يأتيه ضيوف من كل حذب وصوب فلا بد أن يظهر أمامهم بالمظهر اللائق وكذلك له احتكاك بمختلف الطبقات والمفاهيم ولا بد أن يكون ذا بصيرة ثاقبة بتدبير الأمور دون اللجوء إلى الأمير إلا فيما كبر منها، وإذا علمنا أن السلطة لا تزود هذا المنصوب بأي مصاريف شهرية وإنما يحصل على عليها بشكل غير منتظم على مدار السنة.

ويكتفي بما حصل عليه من جاه في تأييد الأمير لترشيحه «كمنصوب» له ويحصل منافسة على هذا المنصب ربما بين سكان الوحدة الإدارية الواحدة ولا سيما إذا وجد عدة أشخاص يتصفون بنفس الصفات المطلوبة، أو هكذا يرى مؤيدوهم، وربما وصل الأمر إلى شقاق بينهم حتى يحسمه الأمير، ولمنصوب الأمير سلطات مطلقة في نطاق وحدته الادارية الا ما يتعلق بالأمور الشرعية فإنه يحيلها إلى القاضي للبت فيها أما الأمور الادارية فإنه يبت فيها بنفسه إلا ما كان منها كبيراً كما أسلفنا فإنه يرفعه إلى الأمير.

وإما أن يختار «المنصوب» من خدمه أو معارفه الذين يعرفهم تماماً ويرسله لتلك الوحدة إذا كان يتصف بصفة تحتاج إليها كالحزم وغيرها، ويتم تعيين المنصوب بموجب كتاب من الأمير موجه إلى سكان هذه الوحدة يقرأ على مسمع من الجميع بعد صلاة الجمعة أو بلاغ شفهي يتلوه مندوب الأمير بعد صلاة الجمعة يختم دائماً بجملة «الحاضر يُعلمُ الغائب» وما على المواطنين سوى السمع والطاعة، إلا إذا وجد في هذا المرشح عيب شرعي فعلى الجهة المعارضة إثبات ذلك حتى ينظر في استبداله.

أما الأمور الأخرى فلا يلتفت إليها إلا إذا ثبت بعد التجربة لهذا المرشح أن لديه صفة معينة جرته نشوة السلطة إلى انتحائها كالظلم والبطش فإن على مواطني هذه الوحدة اللجوء إلى الأمير فتيين له تلك الصفة وعندها يتم استبدال

«المنصوب» ويعتبر المنصوب جهة تنفيذية للأمير وللمنصوب مضيف بارز وله مكان للسجن في غرفة داخلها خشبتان غليظتان مفروض فيهما فتحات تتسع الواحدة لساق الرجل وعندما يريد المنصوب أن يوقف إنساناً ارتكب خطأ فإنه يجلسه في تلك الغرفة وإحدى رجله بين فكي هاتين الخشبتين الموصودتين بقفل مفتاحه مع مأمور السجن لدى المنصوب وتسمى هذه الطريقة «الربط» ويكون لهذا المنصوب خادم أو أكثر لمثل هذه الأمور.

وهكذا نرى.. منصوب الأمير على هذه الوحدة يتم اختياره بطريقة الترشيح والتأييد من الأمير وإذا اقتضت الظروف في بعض الأحوال فإنه يتم تعيينه من قبل الأمير بدون أخذ رأي سكان هذه الوحدة.

□ القضاء:

يمثل القضاء الناحية الشرعية في القضايا التي تحدث في هذا المجتمع تنفيذاً لتشريعات الدين الإسلامي الحنيف في أدق التفاصيل وبأبسط صورة وبأقل قدر ممكن من الجلسات بعيداً عن التعقيدات المكتبية التي تحدث اليوم، فنرى القاضي على أبسط صورة وأكثر ديمقراطية حسب تعاليم الإسلام يجلس للناس في المسجد على فراش صغير بسيط وربما يفتش الحصباء بدون فراش وذلك بعد طلوع الشمس بحوالي ساعة حتى قبيل أذان الظهر أي من حوالي الساعة الثامنة وحتى الحادية عشرة صباحاً، وبعد صلاة العصر مباشرة وحتى قبيل غروب الشمس أي من حوالي الساعة الرابعة حتى الخامسة والنصف مساءً.

ويتم في هذه الجلسات البت في معظم القضايا في وقتها دون تدوين لها في سجلات أو صكوك، وربما جاء الخصمان إلى القاضي في غير هذه الأوقات وحكم بينهما بالحكم الشرعي الذي يراه وعادة يتقابل الخصمان ويدلي كل منهما بحجته ويطلب القاضي البنية على المدعي سواء أكان ذلك بالوثائق أو الشهود ويطلب من المدعى عليه ما يثبت ضد قول المدعى سواء أكان ذلك بالوثائق أو الشهود أو اليمين ويتم البت بالموضوع في حينه وإن كان هناك وثائق مع أحد

الطرفين كتب القاضي في أسفل الوثيقة جملاً مختصرة تثبت أحقية صاحب الحق ويختمها بخاتمه الذي يصطحبه معه دائماً ويعطي صاحب الحق وثيقته، ويفترق الطرفان والكل مقتنع بهذا الحكم وإن لم يكن معها وثائق ومعها الشهود فقط فإن الحكم يصدر لهما شفهيًا بإثبات الحق لصاحبه، ولا تستغرق القضايا العادية لأكثر من جلسة أو جلستين على الأكثر أما ما يتعلق بالقضايا العقارية والقتل والسرقة وما في مستواها فإنها تحتاج أكثر من ذلك ليتسنى للقاضي استقصاء الأمور وسبر الأغوار للتأكد من الحق قبل إصدار حكم شرعي بشأنه.

إنما على كل حال فالقضايا أخف كثيراً جداً، مما هي عليه الآن وقد شاهدت عدة جلسات تم البث فيها بعدد كبير من القضايا بتاً لا رجعة فيه وافترق الخصمان مقتنعين بهذا الحكم، وإن كان يؤخذ على هذه الطريقة التساهل في تسجيل القضايا للرجوع إليها عند الحاجة، إلا أن القضايا الحساسة ذات الجذور العميقة التي يمكن أن تستأنف، أو تبعث من جديد أو يحصل لها مضاعفات تمتد جذورها إليها، هذا النوع من القضايا يتم تسجيله بصكوك لها مقابل لدى القاضي وهذه الصكوك تسلم لأصحابها بعد علم الخصم بمضمونها، وربما علم بمضمونها الجميع ولا سيما وأن القضايا التي من هذا النوع قليلة.

والقضايا ليست بالكثرة التي هي عليه الآن ويمكن مرد ذلك إلى أسباب عدة نوجزها فيما يلي:

١ - رسوخ الايمان الذي لا يتزعزع بقلوب الناس مما يشعروهم بالخوف من الله في أن يأخذ الفرد شيئاً من مال الغير بدون حق ما يخشى معه العقاب من الله.

٢ - حسن النية ونقاء الطوية التي تحول دون الادعاء على الغير بدون حق، وتجنب الأمور التي تفسد عليه صفاء طويته.

٣ - الشيمة والمروءة العربية التي تمنع الفرد من الادعاء على الآخرين في أمور نافهة تأبأها المروءة والشيمة لاسيما إذا كانوا جيراناً أو أقارباً.

- ٤ - الاقتناع بالحق الذي حصل عليه الفرد بأي وجه من وجوه الشرع.
- ٥ - نبذ الطمع وحب الدنيا ومادياتها والعزوف عن التناحر في سبيلها.
- ٦ - الصدق في القول والعمل الذي يقطع دابر المراوغة واستنباط الحجج والأقاويل بدون حق بين وجعل نتائج القضية بذمة القاضي من خير وشر.
- ٧ - الحزم في تنفيذ الأحكام الشرعية التي تصدر من القاضي بدون هوادة.
- ٨ - حل بعض الأمور والاشكالات الصغيرة بواسطة هيئة النظر في القطاعات الصغيرة دون الرجوع للقاضي .

كما أن العادات والتقاليد تساهم في حل بعض المسائل الثانوية وانطلاقاً من هذه النقاط نرى القضاة يتركزون في المدن الرئيسية لعدم حاجة القرى إليهم كما نرى الفرد يخرج من عند القاضي مقتنعاً راضياً بالحكم يحمد الله على بيان الحق سواء كان الحكم له أو عليه باعتباره حكماً شرعياً صادراً عن قاضي شرعي، وربما لزم الأمر بأن يقف القاضي على موضوع معين أو قضية معينة بنفسه فإنه يقف عليها بكل بساطة وسرور، والقاضي على بساطته، له هيئة عظيمة واحترام جم عند الناس وله مكانته في المجتمع، وكلمته الفاصلة في الحكم الشرعي الذي يتردد صدهاء في جميع الأندية والتجمعات، ذلك أنه يقال على مسمع من جميع الذين يحضرون الجلسة المفتوحة في المسجد، وبالطبع هناك أناس يقومون مقام الصحفيين في الوقت الحاضر، يحضرون هذه الجلسات طواعية وينقلون مما يدور بها أو يصدر عنها من أحكام إلى المنتديات والتجمعات لينشر صدها في كل مكان، والقاضي له من النفقة ما يقوم بمستلزماته واحتياجاته الضرورية تدفعه له السلطة مخصصاً شهرياً وسنوياً.

□ هيئة النظر «النظرَاء»:

هناك هيئة مساعدة للقاضي ومنسوب الامارة معاً تسمى هيئة النظر «النُّظَرَاء» وهي تشكل بمعرفة القاضي والأمير في كل مدينة أو قرية أو مجموعة قرى، ويكون أعضاؤها ممن لهم إلمام بالأمور الشرعية من ذوي الرأي والحنكة

والذكاء والجاه من كبار السن الذين عركتهم التجارب مرشحين من مواطنيهم ومهمة هذه الهيئة أن تتولى حل الاشكالات التي تكون صبغتها إدارية وجوهرها شرعياً، كتحديد الحدود بين الأفراد، والنظر في منازعات على حقوق معينة بين المزارعين، وتحديد المراعي والفلوات، وموارد المياه، وقسمة الموارث من عقارات وغيرها، وتقدير الأضرار والخسائر التي تصيب زرع أحد لأفراد نتيجة الكوارث الطبيعية أو من جراء أكل مواشي طرف آخر أو الأضرار والخسائر التي أصابت مواشي شخص ما نتيجة اعتداء طرف آخر عليه، وإصلاح ذات البين بالجاه وغيره بين أطراف متنازعة، ورسم سواقي المياه من الوديان المجاورة، ومرافقة الخراس الذين يقدرون الثمار للتشاور معهم في تقدير تلك الثمار، وغير ذلك من الأمور التي تتعلق بمواطني هذه الوحدة، وترتبط الهيئة «بالمنصوب» مباشرة وتساعد في حل كثير من الأمور والمشاكل التي تقع في نطاق وحدته كما أنها ترتبط في القاضي فيما يتعلق بالأمور الشرعية، وبعض المسائل تبت فيها بنفسها وتنتهي في حينها والبعض الآخر ترفع توصية بشأنها إلى المنصوب أو القاضي تتضمن رأيها في هذه القضية أو تلك من واقع الوقوف على ميدان المشكلة، والهيئة جاهزة دائماً للطوارئ تنتقل من مكان إلى آخر ومن قرية إلى أخرى حسب الطلب وهذه الهيئة كغيرها من الأجهزة الادارية ليست لها مخصصات شهرية وإنما يخصص لكل فرد شيء من الزكاة وبعض الهدايا السنوية وكلمة هذه الهيئة مسموعة ومطاعة من الجميع وإن حصل اعتراض من أحد فإن المنصوب أو القاضي يحسم ذلك بعد التأكد من رأي الهيئة، ومن واقع التجربة وغالباً ما تجد أفراد هذه الهيئة لديهم إلمام واسع في معرفة أحوال الناس وما يدور في نطاق عملهم من شؤون، ولديهم معرفة باتجاهات الناس وطباعهم، ومن هذا المنطلق يعرفون كيفية معاملة كل فرد أو مجموعة، مع أنهم لا يدونون حوادث كل شخص بسجل خاص لديهم إلا أنهم يعرفون عنه وعن أسرته الكثير مجرد ذكر اسمه، وربما تجد لديهم ذخيرة كبيرة في علم أنساب أهل هذه الوحدة بفضل احتكاكهم الدائم في الناس وبحكم صغر حجم هذا المجتمع الذي يعيشون فيه .



الفصل التاسع :

الواجبات الدينية

□ الصلوات الخمس :

قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾
(صدق الله العظيم)

يقوم الناس باداء الصلوات المفروضة عليهم خمس مرات في اليوم واللييلة دون رقيب أو حسيب من البشر وإنما رقيبهم هو من فرض هذه الصلوات عليهم يتوجهون إلى خالقهم العظيم بقلوب يعمرها الايمان وأفئدة خاضعة لأوامر ربها راجية مغفرته ورضوانه، يتسابقون إلى المساجد قبيل الأذان، وعندما يسمعون النداء يدركون تماماً معنى كلمة الله أكبر، أي الله أكبر من كل شيء في هذا الوجود، مما في أيديهم من العمل، مما هم فيه من انسجام، من المهمات المكلفين بها، من النوم، من الملذات ومن.. ومن.. الخ، لذلك لا يكاد يقول المؤذن لا إله إلا الله الأخيرة ألا وكل قد ترك ما بيده وتوضأ واتجه للمسجد، استجابة لهذا النداء وامثالاً لطاعة خالقه العظيم، تحدوه الرغبة في مغفرته ومرضاته، وتقام الصلوات في المساجد بالمدن والقرى وفي مضارب البادية وتقام كذلك جماعات في المزارع والمراعي بل وتقام أفراداً في البراري والقفار، تجد الإنسان يجوب القفار على ظهر دابته لغرض فإذا حان وقت الصلاة نزل عن ظهر

(١) سورة النساء: آية ١٠٣.

دايته وتوضاً أو تيمم وصلّى يرشده ضميره الحي في الاتجاه إلى القبلة وأداء الصلاة المفروضة، وما أعظم أجر إنسان كهذا في هذا المكان القفر يتجه إلى ربه راجياً ثوابه ورضوانه، ولما كانت الساعة لم تنتشر كما هي عليه الآن فإنهم يتبعون المواقيت المحددة بالشرع حيث تتم صلاة الفجر عند طلوع الفجر الثاني، وصلاة الظهر عند زوال الشمس عن الرأس، وصلاة العصر عندما يكون ظل كل شيء مثله، وصلاة المغرب بعد غروب الشمس وغشيان الظلام للكون، وهذه المواعيد دقيقة عندما تكون الشمس بارزة وعند اختفاء الشمس في أوقات الغيوم والأمطار فانهم يعرفون بالحدس وقت الصلاة بالتمام وإذا استثنينا من هذا المجتمع فئة قليلة من الشباب الذين يحتاجون إلى من يرشدهم ويأمرهم بأداء الصلاة في وقتها مع الجماعة فإن ذلك من البدييات التي تحصل في كل شأن من شؤون الحياة ألا وهي الشواذ التي لا حكم لها، والمحافظة على الصلاة يعتبر واجباً دينياً يجب على الجميع التقيد به، لذلك تتزاحم مناكب الشباب والشيوخ في صفوف متراسة خلف الامام في كل صلاة وفي كل مكان، وفي الفترة الممتدة بين نهاية الأذان وإقامة الصلاة حوالي نصف ساعة تهدهج الأصوات الخاشعة بتلاوة القرآن الكريم وخاصة في أوقات الظهر والعصر حيث يتوفر الضوء الكافي بالمساجد أما في الأوقات المسائية فتتم التلاوة على ضوء الشموع والقناديل أو من يحفظه عن ظهر قلب وتؤدي الصلاة بكل خشوع وطمأنينة وبعد أداء الصلاة يتوجهون كل إلى مجال عمله ليسعوا في مناكبها ويأكلوا من رزقه.

□ الصيام:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(١) الآية - وقال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾.. الآية.

(١) سورة البقرة: آية ١٨٣، ١٨٥.

يستقبل الناس شهر رمضان بروحانية غامرة ويستعدون له أكبر استعداد ويتسابقون إلى فعل الخيرات فيه، يقضون نهاره بالصيام ويحيون ليله بالقيام تغمرهم الروحانية، وتفشاهم نفحات ربهم يحسبون إلى الله في كل عمل يقومون به، تكثر الصدقات، فيتبارى الناس في فعل الخير، وبحكم اتباع التقويم الهجري القمري فإن شهر رمضان يدور على فصول السنة، فأحياناً يأتي في فصل الشتاء أو الربيع وأحياناً في فصل الصيف أو الخريف يدور دورته هذه على مدى ثلاثين عاماً وعندما يكون رمضان في فصل الشتاء أو الربيع فإنه يمر على الناس خفيفاً، أما إن كان في فصل الصيف أو أوائل الخريف فإن الناس يقاسون فيه تعباً ومشقة بسبب العطش، وهذا ما يضاعف أجركم عند ربهم إن شاء الله ولنا أن نتصور الناس في ذلك الوقت ورمضان في فصل الصيف، وهم في جهادهم الشاق في سبيل لقمة العيش، ولا يجدون مكاناً بارداً يلجأون إليه كما هو متوفر في الوقت الحاضر، ولا يجدون ماء بارد وقت الافطار سوى ما يبردونه بالقرب، وقد يلجأ من أخذ منه العطش مأخذه، إلى سكب الماء على نفسه وثيابه والتظلل تحت الأشجار وفي البيوت، علّ نسيمات الهواء تلامس جلده وثوبه المبلل فتمنحه الطراوة والبرودة التي تنعشه وترفع عنه غائلة العطش، وقد يتلوى الفرد في منتصف النهار تحت تأثير العطش، وربما قد يغمى عليه، لكنه وبقوة عزيمته، وصلابة إيمانه يأبى أن يفطر ذلك اليوم، وقد تجدد المرأة المرضع نفس المصير بحيث تتوقف حياة ابنها أو موته على لبنها المتلاشي مع الصيام لكنها تصبر وتصوم لتعود ابنها على الصبر وقوة التحمل منذ الصغر وتغرس فيه هذه الخصلة الحميدة، ومتى جاء وقت الافطار رأيت الناس قد أتوا بأطباق التمر ودلال القهوة، وأواني اللبن أو مريس الأقط إما إلى المساجد أو أماكن تجمعاتهم، وبهذه الطريقة يهيئون لكل مسلم أن يدنف إليها بدون حرج ليأكل حتى يشبع من تلك الأطباق ويتضلع من تلك القرب الباردة من نسائم الأصيل، أو تلك الأواني المملوءة باللبن أو المريس البارد أيضاً وأحياناً يتناول الناس طعام الإفطار في منازلهم كل اثنين أو ثلاثة وربما أهل المنزل وحدهم في الحاضرة والبادية وفي كل حالة تجد الرجال على حدة والنساء لوحدهن تلافياً للاحراج، وأثناء النهار يعمرن المساجد بالصلوات

وتلاوة القرآن الكريم، فإذا جنَّ الليل وتناولوا طعام الإفطار، أحيوا ليلهم بتلاوة القرآن الكريم وصلاة التراويح والقيام جزاهم الله خير جزاء.

□ تفقد أحوال الناس :

عملاً بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد هممت أن آمر فتيتي فيجمعوا لي حزماً من الخطب ثم آتي قوماً يصلون في بيوتهم. . الخ^(١).

وانطلاقاً من مبدأ الحرص على أداء الصلاة جماعة في جميع الأوقات ولا سيما في الوقتين اللذين يكونان في الليل، أي صلاة العشاء الأخير وصلاة الفجر حيث يكون في الأولى قد استراحوا لتوهم من نهاية عمل يوم شاق وجهد مضن، مما يدعو بعض الشباب أن يتكاسل عن أداء الصلاة مع الجماعة في المسجد فيؤديها في بيته، أما الثانية فقد يكون الإنسان مستسلماً لنوم عميق بعد تعب اليوم السابق ولا يجد من ينبهه فيغلب عليه سلطان القوم وتفوته صلاة الفجر مع الجماعة في المسجد وفي هذه الحالة، وانطلاقاً من مبادئ الإسلام التي تحث على أداء الصلاة جماعة بالمسجد تحت كل الظروف. يقوم الإمام بتفقد الجماعة الذين يؤدون الصلاة معه في صلاتي الفجر وربما العشاء الأخير، يناديهم واحداً واحداً بأسمائهم سواء كان يكتبها بورقة معه أو قد حفظها غيباً وكلما نادى إنساناً أجابه بكلمة حاضر وهذه الظاهرة لم توجد إلا في الآونة الأخيرة، ولكن لوجودها فعلاً لم أرد إغفالها، وأحياناً يقوم بعد المصلين عضو من هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الحسبة وأحياناً يأمر هذا العضو إمام المسجد بالعد أثناء وجوده، وعندما لا يجيب أحد الناس للمرة الأولى فإنه يغض النظر عنه، وفي المرة الثانية يوجهه إمام المسجد في اليوم التالي وإذا زاد عن مرتين أو ثلاث فإنه يقوم بتوجيهه عضو من هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يبدأ بالمحافظة على أداء الصلاة مع الجماعة وتكثر هذه الظاهرة بين الشباب في فصل الشتاء وبالذات

(١) الترغيب والترهيب، ص ٢٢٢.

الليالي الباردة، وفي الحقيقة لا تخلو تصرفات بعض أئمة لمساجد أو أعضاء هيئة الأمر بالمعروف من هتات قد يكون لها أثر عكسي على الشباب، وخاصة إذا كان وراءها دوافع خارجة عن الموضوع، بحيث يتصرفون نحو بعض الأشخاص الذين تفوتهم صلاة الفجر ببعض الكلام غير اللائق أو التصرفات غير المناسبة كأخذ «غتره أو شماغ» ذلك الفرد من فوق رأسه على مرأى من الناس كعقاب مادي له لكن هذه الحالة ليست قاعدة، وإنما لها صفة الشواذ، أما السواد الأعظم من الناس أي ما يقارب ٩٨٪ من هذا المجتمع فإنه يؤدي الصلاة ويحافظ عليها دون الحاجة إلى توجيه من أحد.

□ صلاة التهجد:

صلاة التهجد هي ما يتنفل به العبد من صلاة يناجي بها ربه عز وجل في الثلث الأخير من الليل، ويقوم بهذه الصلاة من بسط الله على قلوبهم السكينة شيئاً كانوا أم شباناً، وهي من ركعتين يسلم بعدها ولا حصر لعدد التسليمات التي يصلّيها الفرد حسب مقدرته الجسمية، يناجي ربه ويتوسل إليه في الثلث الأخير من الليل، عندما تكون عيون الناس غارقة في نوم عميق فإن هذا الفرد ذكراً كان أم أنثى صغيراً كان أو كبيراً قد هجر الرقاد، وبدأ يصلي رافعاً كفيه إلى السماء متضرعاً إلى الله العليّ القدير طالباً من فضله الواسع في الدنيا الحاضرة والآخرة الباقية وتكون هذه الصلاة منفردة كل في بيته وعادة تكون قبل الفجر بساعة أو ساعتين، وربما أكثر من ذلك حسب نشاط الشخص واحتسابه لهذا العمل الصالح، وإن المرء ليجد فيما لو طاف بقرب هذه البيوت عن كذب فإنه يسمع هذا الشيخ يتهدج صوته وتحشج كلماته مناجياً مولاه بطلب المغفرة والعفو، ولو نظرت إلى وجهه على ضوء القنديل الخافت أو الذبالة الباهتة أو ضوء النار لوجدت حبات الدموع تتدحرج على خديه وتبلل لحيته من خشية الله وابتغاء مرضاته، وقد تسمع نشيج عجوز داخل البيت تدعو بصوتها البح مولاه بطلب المغفرة والرضوان وقد تسمع شاباً يغص بالكلمات التي لا تكاد تغادر حنجرتة متضرعاً إلى الله تعالى أن يهبه من فضله الواسع في الدارين، هذه

الأصوات التي تسمعها بداخل البيوت بصفة فردية في هذا الوقت من الليل، مبعثها الايمان الصادق بالله عز وجل، وتنفيذ شريعة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، من قلب عامر بالايمان وروح مشربة بالنور أو السكينة، وعادة عندما يقوم الفرد من هؤلاء وخاصة الشيوخ فإنه يوقد النار من الحطب الجزل في «القهوة» فإن كل الوقت شتاء سخن شيئاً من الماء ليتوضأ به ثم توضأ وعاد يتدفأ على صلو النار، ثم حمس القهوة ودقها ووضعها بالدلة وتركها على نار هادئة وبدأ يصلي ما شاء، ثم جلس وصفى القهوة، وأضاف إليها البهار من هيل أو قرنفل ثم ارتشف فنجانين أو ثلاثة مع حبات من التمر «القدوع» وذلك لتطرد النعاس عن عينه، ثم استأنف الصلاة، حتى إذا أحس بالتعب من الصلاة استراح بقرب النار يتناول القهوة والتمر ثم يعود إلى الصلاة وهكذا حتى يصلي الشفع والوتر في نهاية صلاته قبيل أذان الفجر وإن كان الوقت صيفاً يقوم بنفس العمل إلا أنه لا يحتاج لقرب النار كثيراً، لذلك تراهم يحضرون لهذا العمل ما يحتاجون إليه من حطب جزل «كالخفاثر» وهي جذوع شجر الرمث اليابسة، والأرطى، والغضا، وغيرها، ويكتزون من التمور الطيبة لهذه الفترة بالذات، ونسبة هؤلاء بالمجتمع كثيرة جداً، وهم الذين يحيون الهزيع الأخير من الليل في طاعة الله جزاهم الله أفضل الجزاء وأكثر من أمثالهم في كل زمان ومكان.

□ صلاة التراويح :

تعمر المساجد في شهر رمضان بصفة مستمرة ليلاً كنهارها بالصلوات والعبادة، فتراها تغص بالركع السجود من مختلف الأعمار وكلا الجنسين يرتفع منها ضوء المصابيح طوال الليل، وترتفع منها جلبة أصوات القراء في أوقات صلاة الظهر والعصر وما بينهما وبعد صلاة المغرب حتى أذان العشاء ثم يبدأ امام المسجد يقرأ على المصلين، من كتب الشريعة الإسلامية والفقه الإسلامي وكتب الأحاديث التي تحتوي على النصيح والارشاد وتبين فضائل شهر رمضان وتهيب بالمسلمين أن يستفيدوا من استغلال هذه الفرصة الثمينة بالتقرب إلى ربهم للفوز بجنته ورضوانه ثم بعد أداء صلاة العشاء يبدأ الإمام بصلاة التراويح وهي

ركعتان يسلم بعدها يتلو خلالها الكتاب العزيز بمعدل ربع حزب في الركعتين بادئاً من أوله وبعضهم يختمه في ليلة سبع وعشرين، التي يرجح أنها ليلة القدر ذات الفضائل العظيمة والبركة والنور والغفران، وبعضهم يكون ختمه للقرآن الكريم في نهاية الشهر ليلة ٢٩ أو ٣٠، ويصلي بالناس التراويح وبعض الأئمة يترث بقراءته فيصلّي ست تسليمات وبعدها الشفع والوتر، وبعضهم يسرع في القراءة والركوع والسجود فيصلّي اثنتي عشرة تسليمه وبعدها الشفع والوتر، والشفع ركعتان يقرأ فيهما بسورتين من قصار السور، والوتر ركعة واحدة يقرأ فيها بسورة الاخلاص وبعد ركوعها يدعو ببعض الأدعية الماثورة ثم يسجد ويسلم وتنتهي صلاة التراويح وترى الناس في صلاة التراويح «ركعاً سجداً» يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً كبيرهم وصغيرهم، ذكرهم وأنثاهم ويكون للنساء قسم معزول عن الرجال في آخر المسجد وله مدخل مستقل يفصله عن قسم الرجال رواق من قماش أو أي نسيج آخر، ذلك ليترك للنساء حرية العبادة بعيداً عن الرجال، وفي موسم رمضان تلقى المساجد عناية خاصة من حيث تطييبها بأنواع فاخرة من البخور والعطور الفواحة التي ترش على المصلين في أوقات الراحة بين الصلوات وعندما يكون الامام يحدث، كما تدار فناجين القهوة العربية في هذه الفترة إلى جانب كؤوس الشاي، كذلك تعتبر المساجد مكاناً لتناول الفطور في رمضان مع آذان المغرب في كل يوم، بحيث يؤمن للمسجد قرب من الماء البارد ويحضر إليه أطباق من التمر، والأواني المملوءة باللبن أو مريس الأقط إذا كان الوقت صيفاً، وتحضر إليها دلال القهوة العربية تفوح برائحة الهيل المنعشة، وهذه المواد التي تحضر إليها في شهر رمضان هي من تبرع فاعلي الخير وذوي الإحسان الراغبين بالأجر الذين يؤمنون بالحديث الشريف القائل «من فطر صائماً بفلق ثمرة أو شربة ماء أو مذقة من لبن فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجر لصائمه شيء».

وفي رواية «من فطر صائماً فله مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء»^(١) سواء أكانوا من الأحياء أو من الأموات الذين أوقفوا شيئاً من

(١) الترغيب والترهيب، ج ٢ ص ٢٦٦.

ممتلكاتهم على تأمين الفطور للمساجد في شهر رمضان أو إضاءة المساجد في هذا الشهر الفضيل لأنهم يؤمنون أن المسجد مكان للغادي والرائح لا يجد أحد حرجاً أو مَنَةً من تناول الإفطار فيه فيريدون اكتساب أجر أكبر عدد ممكن من الصائمين، والواقع أن لشهر رمضان روحانية عظيمة تلف الإنسان المؤمن عن كل ما حوله وتعزله عن كل ارتباطاته المادية لتطفح به وترفعه وتشدّه برباطها الشفاف بخالقه العظيم، فلذلك تراه في هذا الشهر المبارك مشدوداً إلى الأعمال الخيرية، مواصلاً أيامه بلياليه يسبح في اطار هذا الاتصال الروحي بينه وبين خالقه، متتسبياً بعطر هذه الفترة الروحية الخلابة، وتكثر الصدقات وتفقد أحوال الفقراء من الناس، وتنزل بركة السماء على الأرض، والكل يطلب مرضاة ربه في أعماله هذه.

□ صلاة القيام:

في العشر الأواخر من شهر رمضان يبدأ الناس بأداء الصلاة القيام واقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث جاء في الحديث «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»^(١) حسب تعاليم الدين الاسلامي الحنيف ووقت صلاة القيام في الهزيع الأخير من الليل وتستمر من ساعتين إلى ثلاث ساعات وهي أربع تسليمات عدا الشفع والوتر، يطيل الامام القراءة بكل ركعة فيصل إلى جزء من القرآن في كل تسليمة وبالطبع والقرآن يساوي ٣٠ جزءاً كما يطيل فترة الركوع والسجود أيضاً ويختلف الأئمة في صلاتهم بالناس فمنهم سريع القراءة ينهب الآيات نهياً مع إعطاء كل حرف مخرجه، وبذلك يشد المصلين إلى قراءته ويبعث فيهم النشاط والحيوية فلا يشعرون بالملل من طول الوقوف وبعضهم خلاف ذلك فيدب الملل إلى نفوس المصلين وربما تسلل النعاس إلى جفون بعضهم، وبعد كل تسليمة تدار فناجين القهوة العربية وكؤوس الشاي التي تطرد النعاس وتبعث النشاط بالمصلين، كما تدار مباخر الطيب «العود القماري» وكذلك رشاشات العطر التي يتطاير رذاذها على المصلين

(١) رياض الصالحين، ص ٤٠١.

مجددة فيهم النشوة والتحضر لمواصلة الصلاة إلى آخرها وبين التسليمة الأولى والثانية يقرأ الامام شيئاً من الأحاديث المحتوية على التذكير وفوائد ليالي العشر الأواخر من شهر رمضان والحث على تحري ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر، والتي يتوقع أن تكون في الوتر من العشر الأواخر وترجيح كونها ليلة سبع وعشرين وبعد التسليمة الثانية يبدأ الناس بتلاوة القرآن الكريم ثم بعد التسليمة الثالثة والرابعة يقرأ الإمام شيئاً من الأحاديث كما سبق وبعد التسليمة الرابعة يصلي الشفع والوتر وتنتهي صلاة القيام، قبيل الفجر بحوالي نصف ساعة ويولي الناس عناية فائقة في تلاوة القرآن الكريم في شهر رمضان المبارك وتعدّد حلقات التلاوة بالمساجد والمنازل فيجتمعون في مجموعات قد تصل المجموعة إلى عشرة أشخاص في العشرين ليلة الأولى منه تجتمع هذه المجموعة بعد صلاة التراويح مباشرة بمنزل أحدهم بالدور كل ليلة عند واحد منهم لفترة من ٢ - ٣ ساعات يتدارسون فيها القرآن الكريم وذلك بأن يقرأ أحدهم والباقيون يتابعونه بمصاحفهم ويصححون أخطاءه إن وجدت ثم ينقل الدور للثاني والثالث وهكذا، ويمكن أن يختموا القرآن الكريم من ٣ - ٥ ليال ويجدون روحانية لا مثيل لها في تلاوته، يقدم لهم مضيفهم ما تيسر له من طعام أو فاكهة مع القهوة والشاي، والفرد في شهر رمضان يختم القرآن العزيز بمعدل من ٥ - ١٠ مرات وربما أقل من ذلك أو أكثر، والواقع أن شهر رمضان يطبع الناس بطابعه الروحي الذي يألفونه ويلتصقون به ولا يكاد يغادرهم إلا وتذرف الدموع على فراقه الذي قد لا يعود على بعضهم في العام القادم، فيود لو استمر رمضان شهوراً تمتد فيها هذه الفترة الروحية، وبعد شهر رمضان يصوم البعض ستاً من شوال استجابة للأحاديث الصحيحة «أن من صام رمضان واتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر كله»^(١).

وفي ليلة سبع وعشرين من رمضان وهي ليلة القدر حسب ترجيح معظم الأحاديث ترى الناس مشدودين إلى خالقهم الكل رافع يديه إلى السماء متضرعاً

(١) الرغبة والترهيب، ج ٢، ص ٢٣٥.

إلى ربه يغفر ذنوبه ويقبل توبته ولا يحرمه لقاء وجهه الكريم في فسيح جناته، فالناس مشغولون عن الدنيا وملذاتها، يتصدقون بشيء من أموالهم على الفقراء والمساكين في هذا المجتمع الذي يعيش تحت ظل تكافؤ الاسلام وفي ليلة القدر بقرب المساجد تسمع نشيج الشيوخ ونحيز العجائز وتهدج أصوات الشباب من خشية الله طالين مغفرته ورضوانه بالنجاة من النار والفوز بالجنة خاصة عند دعاء ختم القرآن في نهاية صلاة القيام قبيل أذان الفجر أي حوالي الساعة الثالثة والنصف صباحاً، ويختم الناس أعمالهم الخيرية لشهر رمضان بإداء زكاة الفطر وهي صاع من طعام على كل فرد صغير أكان أو كبيراً ذكراً أو أنثى تعطي للفقراء قبيل الذهاب إلى صلاة العيد أو قبله بيوم.

□ الاعتكاف في المساجد:

عن عمر رضي الله عنهما: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان»^(١).

في شهر رمضان نجد فئة من الشيوخ ينقطعون عن الدنيا ومادياتها ويعتكفون بالمساجد اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون لهم بجانب المسجد غرف ينامون بها وقت النوم ويرتاحون بها بعض الوقت، ويؤتي لهم بطعامهم وشرابهم وفرشهم في هذه الغرف، فنجدهم معظم وقتهم وقوفاً يصلون أو جلوساً يتلون القرآن الكريم أو يتذاكرون الحديث ويستنبطون من معانيه ويعتبرون بأحكامه مما يشدهم بخالفهم، تربطهم المحبة لبعضهم وتظللهم السكينة وتغشاهم الرحمة، يلبسون ملابس تدل على تقشفهم، هذا الانقطاع لا يرجون منه إلا رحمة ربهم ورضوانه وجنة عرضها السموات والأرض، يصلون مع الناس وقت صلواتهم وعندما يخرج الناس من المسجد يعودون إلى مكان اعتكافهم في الجزء المخصص لهم من المسجد.

(١) رياض الصالحين، ص ٤٢١.

وتكثر هذه الجماعات أو تقل حسب توافر عدد الراغبين في الاعتكاف أو اتساع المكان المخصص لهذه الفئة، وقد يكون من بين هؤلاء من غير الشيوخ أي من متوسطي السن وربما الشباب ممن هداهم الله لهذا العمل ووجدوا من يكفيهم مثونة بيوتهم خلال فترة غيابهم طيلة شهر رمضان.

□ صلاة عيد الفطر :

يتوج الناس أعمالهم خلال شهر رمضان المبارك باداء صلاة العيد كما سنه الإسلام بمكان بارز بعد طلوع الشمس بقليل يؤديها الرجال والنساء غير أن النساء بصفوف متحدة خلف الرجال بمسافة معقولة وهي ركعتان وخطبة بعدها تحتوي على الموعظة والارشاد وطلب الاستمرار بالأعمال الصالحة في الأشهر المتبقية من العام وبعد اداء الصلاة وتبادل المعايدة حيث يقول الأول: عيدك مبارك فيرد عليه الثاني: عساك من عَوَاذُهُ أو من العائدين الفائزين وكل عام وأنتم بخير مع الأدعية بالفوز والقبول للصيام والقيام وغيرها من الأعية الماثورة بعد ذلك يعود الناس من مصلاهم إلى البيوت ليجدوا الفرش قد مدت بالشوارع وصفت فوقها الصواني التي تحتوي على كل ما لذ وطاب من الأكل لعدة أصناف من الأطعمة المحلية كالهريس، والجريش، والقرص، والأزر، وغيرها، تتوجها الخراف الناضجة أو قطع اللحم المستوية، يوشي أطراف تلك الصواني البيض المسلوقة أو فصوص البصل المطبوخ، أو شرائح الباذنجان والقرع، مع حبوب اللوبيا وقطع البصل النيء المتناثرة بين طيات القرصان، وما تم ذره على الأكل من أصناف البهارات والتوابل التي تعطيه نكهة وجاذبية ممتازة، وبعد تبادل المعايدة من الجميع، والتي تمثل قمة التسامح والتآلف والتآخي بين كافة الأفراد صغيرهم وكبيرهم، وتعطي مجالاً للتسامح بين الذين قد يكون في نفوسهم شيء لبعضهم على بعض فإن العيد كفيل بأن يمحو هذه الادران، وذلك عندما يتبادلون التحية المباركة والقبلات على مرأى من الحضور ومن هذا يزول ما في نفوسهم من المكدرات، وبعد ذلك يشرع الناس في الأكل من هذه النعمة الموضوعة للجميع، للغادي والرائح وعادة يكون لأهل كل حي

أو نزل أو شارع مجمع بارز بالشارع يجتمعون فيه لتناول طعام العيد يتوارثه الخلف عن السلف، وطعام العيد يساهم فيه جميع المواطنين، كل يأتي بطعام العيد الذي أعدته زوجته ليلة العيد، وتهتم النساء اهتماماً بالغاً في طبخه طعام العيد وتبدي من التفنن والتجديد باضافة أشياء جديدة من الاصباغ والتوابل وأنواع الخضار ما يجعل طعام عيدها هو الأفضل، وربما قضت ليلة العيد كاملة في إعداد هذه الطبخة وبعد أن يفرغ الرجال من الأكل ويغتسلوا تنقل الصواني إلى داخل البيوت، ويمارس الشباب بعض الألعاب ستتعرض لها في موضوع المناسبات، أما الشيوخ فإنهم ينتقلون إلى المقاهي لتناول القهوة وتبادل الأحاديث التي تدور حول هذه المناسبة، أما النساء فإنهن كذلك يجتمعن لتبادل تحيات المعايدة ويحتفلن بالعيد ستتعرض لها في مناسبة أخرى. وأكثر من يهتم بالعيد بالدرجة الأولى النساء والأطفال، يليهم الشباب ثم الرجال فالشيوخ، وتفرح النساء والأطفال بالعيد فرحاً لا يماثله فرح حيث تعد النساء له العدة من الملابس الفاخرة والحلي الثمينة اللامعة، وتزين الأكف بالحناء، واستخدام المشاط والرياحين والورود لشعورهن واستخدام أنواع العطور الزكية في جيوبهن وشعورهن وغير ذلك مما يظهر كل واحدة منهن مثلاً وصفها الشاعر:

١٠٨ - باكر ضحي العيد ليا طقوا الزير

وما عندهم من غالي يلبسونه

١٠٩ - يطلع جبي كالخلاصة من الكير

عيذه بررب الناس لا ينحتونه

(ضاري الرشيد)

كما يفرح به الأطفال حيث تجدهم يرتدون الملابس الزاهية الألوان يتراكضون في الأحياء والشوارع وعلى كثبان الرمال تغمرهم الفرحة والسرور، ينقزون من مكان إلى آخر كأنهم الفراشات المتهافئة كما تمتد في هذا اليوم يد الخير إلى الأطفال الفقراء لتأمين الملابس لهم ليكملوا الفرحة مع أترابهم، أما الشباب

فيرتدون الملابس البيضاء الفضفاضة، ذات الأردان الطويلة منتظمين بأحزمة البنادق أو السيوف والخناجر المذهبة، أما الرجال والشيوخ فإن فرحتهم بالعيد معنوية أكثر منها مادية وينطبق ما يحصل في عيد الفطر على ما يحصل في عيد الأضحى، مع فارق بسيط وهو أن الناس بعد تناولهم لطعام العيد يتوجهون لذبح الأضاحي كل في بيته ويقضون جزءاً كبيراً من ذلك اليوم في ذبح الأضاحي وتجهيز لحومها وتوزيع جزء منه وطبخ جزء وتسيير الجزء الثالث ومزجه بالملح ثم تنشيفه ليصبح بعد ذلك قديداً لذيذاً، وهكذا نجد مناسبة الأعياد فيها من المعاني الروحية والمادية ما يفوق الوصف والحصص.

□ الصلوات الأخرى:

صلاة الاستسقاء وتؤدي عندما يتأخر نزول المطر عن وقته فيفزع الناس إلى خالقهم راجين ضارعين، ويرزوا في مصلاهم ليؤدوا الصلاة كما سنّها الإسلام في مصلى العيد وهي ركعتان بعدها خطبة تذكّهم بفعل الخير وتنهّاهم عن الأعمال السيئات وتدعوهم إلى التوبة إلى الله والرجوع إليه وإن يحاسب كل واحد نفسه فيما إذا كان قد اقترف ذنباً أن يتوب إلى الله ويستغفره عن هذا الذنب الذي جنّاه، ويدعو الإمام والمصلون يرددون من بعده بانزال الغيث على عباده بالأقوال الماثورة التي تهز المشاعر وتؤثر في النفوس، وعند الانتهاء من الخطبة يقوم المصلون بقلب ما على ظهورهم من الأردية والعبي، دليلاً على تغيير النية والأوبة إلى الله بقلوب خالصة راجين من الله الرحمة والرضوان وإنزال المطر على عبادة وبلاده.

أما صلاة الكسوف أو الخسوف فيبدأ عند كسوف الشمس أو خسوف القمر ووقتها كما سنّها الإسلام من وقت الكسوف أو الخسوف وحتى التجلي، يؤذن لها وينادي الصلاة جامعة ثم يجتمع الناس في المساجد ويصلي الإمام أربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ بين كل ركعة وأخرى قراءة مطولة من القرآن الكريم عن السور التي تقرأ في هذه المناسبة ثم يسلم ويبدأ بقراءة الحديث

والموعظة بما يعود على الناس بالمصلحة في الدارين الدنيا والآخرة وفي هذه الأثناء يكون التجلي قد بدأ بالشمس أو القمر.

أما الصلاة على الميت فتتم جماعة بعد أداء فرض من الفروض أو تكون في وقت آخر حتى تجمع العدد الكافي وكان وقت الفرض بعيد وخشي على جثة الميت من التعفن في هذه الفترة وإن كان في البر فيصل على الحاضرون معه وتتم الصلاة بأربع تكبيرات كما سنهنا الاسلام وقوفاً بدون ركوع ولا سجود يكبر الامام وإلى جانبه ولي أمر الميت التكبير الأولى يقرأ بعدها الفاتحة ويكبر الثانية ويقرأ بعدها ما تيسر من القرآن ثم يكبر الثالثة ويطيل ويدعو للميت بالعفو والمغفرة والرضوان ثم يكبر التكبير الرابعة يسلم بعدها تسليمة واحدة وتنتهي بذلك الصلاة وتحمل جثة الميت على نعش إلى المقبرة حيث يدفن مع مقابر المسلمين تحت رحمة ربه والقبور هنا حسب السنة الشريفة بدون قباب ولا حيطان وإنما تكون على وجه الأرض بارتفاع حوالي ٥٠ سم تراب القبر يكوم عليه ويوضع شاهدي القبر على سمت رأس الميت وقدميه ويكون الشاهدان أما من الحجر أو اللبن وهما بارزان فوق كومة التراب أما الميت فيدفن في لحد شق مائل في الجهة الأمامية من القبر يبنى عليه داخل الحفرة باللبن بحيث يبقى الفراغ بما يستوعب الجسد فقط وعلى عمق حوالي ١٢٠ - ١٥٠ سم تحت رحمة ربه عز وجل.

□ أداء فريضة الحج :

قال الله تعالى: ﴿واذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق﴾^(١) صدق الله العظيم.

يؤدي الناس فريضة الحج مرة في العمر ويزيد على ذلك من يريد مبرة نفسه بأجر الحجة أو من يريد أن يحج عن أحد والديه أو أقاربه، ويبدأ التجهيز

(١) سورة الحج: آية ٢٧.

للحج بعد عيد الفطر المبارك، وذلك بأعداد الراحلة التي يحج عليها واستكمال مستلزماتها من أشدّة وخرج، ودلو للماء ورشاء وقرب الماء وخيمة يتظللون فيها وغير ذلك من المستلزمات كما يقوم بتجهيز الزاد الخاص بالحاج من الجريش، والأرز، والتمر، والقرصان، والطحين، والسمن، والأقط، و«الكيليجا» و«الشعثا» والقهوة والشاي، يتم تجهيز هذه المستلزمات والمواد الغذائية حتى لا يأتي قبيل نهاية شهر شوال إلا وقد اكتمل كل شيء، وتبدأ رحلة الحج حسب بعد الأماكن أو قربها من مكة المكرمة ما بين ٢٠ عشرين من شهر شوال إلى الخامس من شهر ذي القعدة وتستغرق رحلة الذهاب إلى الحج من ١٥، ٢٠، ٣٠ يوماً، ولمغادرة الحجاج مناسبة قد تدخل في تاريخ المواليد ومواعيد المكاتبات التجارية وغيرها، ويحمل كل بعير بالاضافة إلى صاحبه، زاده الذي يساوي حمل البعير كاملاً من المواد الغذائية والمستلزمات السابق ذكرها وأحياناً يكون على البعير الواحد الحاج ورديفه وهي زوجته أو قريته التي تريد أداء فريضة الحج معه، وأحياناً يمشي الشباب على أقدامهم بعض المسافة ليريحوا ركائبهم ثم يمتطونها مسافة ماثلة، وقد تطول مسافة المشي على الأقدام خاصة إذا كانت الابل هزيلة ويكتفي بحملها المتاع، ويكون لمغادرة الحجاج في كل مدينة أو قرية أو مضرب بادية صدى كبير ويوم مشهود يذكره الكبار والصغار معاً، وترى الناس بقرب الحجاج فمن متلهف يود الذهاب معهم لاداء فريضته، ومن يستعيد ذكريات حج سابق ويحن لمعاودته، ومن يزجى نصائحه للحجاج الجدد من واقع تجاربه في طرق الحج، ومن مودع لقريب لا يطيق فراقه، ومن متلهف على حبيب يخاف من عدم عودته، ومن معه الدراهم يريد أن يوصي أحد الحجاج لاحضار غرض من أغراضه من مكة، ومن يوصي أحد الحجاج على حاجة معينة دون أن يعطيه نقوداً فيرد عليه الحاج: «إذا توفر معي مبلغ فلا بأس من إحضاره، وفي هذا الموقف حدث المثل الشعبي المشهور «عز الله إن ولدك زَمَر».

يقال إن مجموعة من المودعين يوصون أحد الحجاج بأن يحضر لصبي كل منهم «مزماراً» وعند عودته سيعطونه قيمة هذا المزمار ولما كان الحاج لا يملك

المبلغ الذي يغطي طلبات هؤلاء واستحى أن يصارحهم في ذلك كما أنه من غير الجائز أن يطالب أحد جماعته بعد العودة من الحج بقيمة المزار الذي لا يتجاوز ثمنه ريال واحد لذلك أجابهم بكلمة طيب، وعندما تقدم منه أحدهم وأعطاه ريالاً وقال: من فضلك أحضر لولدي مزاراً، فرد عليه الحاج «عز الله إن ولدك زَمَر»، فذهبت مثلاً بين الناس.

وبعد الوداع الطويل المؤثر بين الحجاج وذويهم، الرجال والنساء والأطفال تبدأ رحلة الحج الطويلة الممتعة، ويضرب الحجاج طرقاً تتوفر فيها المياه من قرى وآبار حتى يتسنى لهم أن يشربوا ويسقوا رواحلمهم وتمشي الابل الهويني بحيث لا يتعدى سرعة مشيها الذميل ذلك لأنها محملة وتتخذ الرحلة الترتيب التالي: في الصباح الباكر يمشون ما شاء الله حتى يأتي وقت الضحى الكبير حوالي الساعة العاشرة والنصف صباحاً ثم ينزلون عن الإبل ويقيدونها ويتركونها ترعى بقرهم ويسمون هذه المرحلة «مضحى» يتناولون فيه طعام الغداء حتى بعد صلاة الظهر بساعة ثم يحضرونها ويحملونها ويركبون عليها أو يمشون حتى قرب المغرب ثم ينزلون عنها ويقيدونها ويتركونها ترعى بقرهم حتى يظلم الليل ثم يجمعونها ويعقلونها ويضعون لها العلف وتسمى هذه المرحلة «معشى» ويحضرون عشاءهم وينامون في هذا المكان حتى يصلوا الفجر ثم يبدؤون برحلتهم من جديد وربما مشوا في الليل فترة من الوقت وتسمى هذه الرحلة «مسرى» وهكذا حتى يصلوا إلى مكة وربما صادفهم بالطريق في «ريعان» الجبال الممرات الضيقة ناس من قطاع الطرق، يمنعونهم من المرور حتى يدفعوا لهم إتاوة معينة، وبعد أن يصلوا إلى مكة ويؤدوا مناسكهم يشترون احتياجاتهم من الهدايا التي سيقدمونها لأقاربهم من مكة المشرفة ويهتمون بصفة خاصة بهدايا الأطفال كالحلويات والحمص، والمزامر، والصابرات، والخواتم، والقلائد الخرزية، وغيرها مما سيوزعونه على الأطفال عند عودتهم والتي ينتظرها الأطفال بفارغ الصبر، وفي رحلة العودة يكون السير فيها أسرع ذلك لأن الابل أخف أحمالاً فلذلك تمشي الوَحْد والذميل بحيث تختصر المدة الزمنية بيوم أو يومين عن رحلة الذهاب.

وأحياناً تكون الأرض محملة والابل هزيلة فتستغرق الرحلة وقتاً طويلاً عما

أشير إليه قد تبلغ أربعين يوماً، وما إن يتباشر الناس بقدم الحجاج بوصول البشير في أول شهر محرم أو منتصفه حتى تعم الفرحة القلوب ويدخل السرور إلى النفوس، وما إن يصلوا إلى أهلهم حتى تنتشي قلوب الأطفال بالفرحة، ويبدؤوا بالطواف على الحجاج في بيوتهم للحصول على الهدايا «الحقاق» الحمص والحلوى الذي يكون له أثر كبير وقيمة عظيمة لدى الصغار وذكريات لا يمكن أن تنسى لديهم، ثم يتلوهم الكبار لتهنئتهم بسلامة الوصول والدعاء لهم بالقبول والتعرف أخبار رحلتهم وما صادفهم فيها، وينصت الناس عندما يبدأ الحاج بسرد قصة الرحلة الطويلة الشاقة الممتعة، ليستفيد الآخرون من أحداثها. وهكذا ينتهي، أداء فريضة الحج التي لها طابعها الروحي والمادي المميز الذي لا يماثله رديف آخر.

□ إخراج الزكاة:

قال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ صدق الله العظيم^(١)، تلبية لهذا النداء الإلهي وأداء للركن الثالث من أركان الإسلام يقوم الناس بزكاة أموالهم عند بلوغ النصاب ومرور الحول وبقية الشروط حيث تمتد يد الغني بجزء من زكاة ماله إلى كف الفقير المحتاج ليدفع عنه غائلة الحاجة والعوز، وليجعله يعيش عيشة كريمة في نفس الوقت يزداد مال هذا الغني ثمناً مع إخراج زكاته في كل عام والزكاة هي إحدى ركائز التكافل والتضامن الاجتماعي بين أفراد هذا المجتمع المتماسك الطيب ويختلف الناس في كيفية إخراج الزكاة فالبعض منهم يخرجها ويتولى توزيعها بنفسه يتحسس المحتاجين ويدفعها إليهم بحيث لا تعلم يمينه ما تنفق شماله، والبعض الآخر يخرجها ويوزعها على مرأى ومسمع من الناس هذا فيما يتعلق بزكاة النقدين وعروض التجارة أما زكاة الثمار والأنعام، فإن زكاتها تجبى من قبل السلطة بالإضافة إلى ما يوزعه صاحب المال احتياطاً لأبراء ذمته ويوزعها على أهل الزكاة الثمانية الذين وردت أسماؤهم بالآية

(١) سورة البقرة: آية ١١٠.

الكرمية ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ، وَالْمَسَاكِينِ، وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا، وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ، وَفِي الرِّقَابِ، وَالْغَارِمِينَ، وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَابْنِ السَّبِيلِ﴾^(١).

وإذا نظرنا تأدية هذا الركن المفروض على أغنياء المسلمين لفقرائهم فإننا ندرك مدى اهتمام الاسلام بكافة طبقات هذا المجتمع، والأهم من ذلك هو أن الأفراد الذين ينفذون هذا الركن من الصدق والاخلاص وخشية الله ما يجعلهم يحصون جميع أموالهم سواء أكانت نقداً أو عروض تجارة أو ثماراً أو من بهيمة الأنعام ويخرجون زكاتها ويضربون الحيطه لأنفسهم بزيادة ما يدفعونه إذ ربما يكون هناك شيء قد غاب عن أذهانهم، بالاضافة إلى ما يقدمونه من الصدقات التي لا يعلمها إلا الله، زيادة على مساعدة المحتاج، وإطعام الطعام وغيرها من الخصال الحميدة، وهذا لا يعني أنه لا يوجد أحد ممن يتهاونون بتأدية هذا الركن الإسلامي الهام، أو من لا يحصون جميع أموالهم ولكن هؤلاء بحكم من شذ عن القاعدة العريضة التي يسير عليها السواد الأعظم من سكان هذه المنطقة.

□ الحسبة – هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

تكوّنت الحسبة، هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، في ضحى الإسلام لكنها لم تكن مرتبة كما هي عليه في الوقت الحاضر، وإنما كان أعضاؤها حتى عهد قريب غير متفرّغين لهذا العمل، ويقومون به طوعية واحتساباً من عند أنفسهم بدون مقابل، هدفهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، من قلب مخلص صادق لا يبتغي سوى ثواب الله طامعاً بجنته، وكل ما يشغل نفسه أن ينقي هذا المجتمع الطيّب مما قد يعلّق به من أدران، ويرشد الأفراد الشواذ فيه إلى الطريق القويم والصراط المستقيم، هدفه إلهي، ونهجه إنساني، ومادام هذا المجتمع البسيط النقي المطيع لأوامر الله، فبطبيعة الحال تكون حاجته من رجال الحسبة قليلة، وطالما أن الشخص القائم بهذا العمل

(١) سورة التوبة: آية ٦٠.

بدون أجر مادي إلا ما يعطى من الزكاة أو الصدقة كغيره من المسلمين إن كان في حالة عوز، فإن الذين يعملون بهذا الأمر قد يقل عددهم، وهم كما أسلفنا يعملون ابتغاء مرضاة الله من قلب صادق، ويتركز عملهم الرئيسي في المدن، وهم من متقدمي السن ممن يوثق بدينهم فتجدهم يجوبون الأسواق، يتكئ كل واحد منهم على قضيب من الخيزران، في أوقات الصلوات يجثون بعض الناس على المبادرة بالذهاب إلى المساجد لأداء الصلاة خاصة من يكون لديهم عمل تجاري أو مهني يمتد عملهم طيلة اليوم، وقد يحين وقت الصلاة وفي نفس أحدهم خصاصة للبيع أو الشراء أو محاسبة أحد زبائنه أو تكملة احتياجات الزبون، وقد يكون المسجد بعيداً عن السوق، بحيث لا يسمع الناس الأذان خاصة وأنه لا يوجد آنذاك مكبرات الصوت، فمرور أعضاء الهيئة ونداؤهم في الشارع «الصلاة... الصلاة... الصلاة... يهديكم الله إلحقوا الصلاة» إيداناً بإقفال الحوانيت والدكاكين، والتوقف تماماً عن كل عمل والذهاب إلى المساجد وبعدها يستأنف العمل في الأسواق حتى موعد الصلاة الثانية، وبذلك نجد أن عمل هذه الهيئة متمم للواجبات الدينية التي يتمتع بها هذا المجتمع الطيب. وعلى العموم فإن الواجبات الدينية بقيت كما هي عليه منذ فجر الإسلام حتى الآن لأن مصدرها واحد لم يتغير، غير أنه طرأ عليها بعض التعديلات الطفيفة خاصة فيما يتعلق بشعور الناس إزاء تأدية هذه الواجبات، وقد خفت القدسية التي يشعر بها أجدادنا الأوائل نحو أداء الواجبات الدينية وذلك بالاختصار من المظاهر التي تحدث آنذاك، إنما الجوهر باق كما هو عليه، وهناك انشغال الناس بالدنيا ومادياتها شغل مجموعة من الناس عن أداء واجباتهم الدينية كما ينبغي، بسبب الأسفار والتنقل من مكان إلى آخر، كما أن المخترعات الحديثة غيرت كثيراً من ترتيبات بعض الواجبات الدينية كالحج مثلاً، ونسأل الله أن يحفظ دينه ويعلي كلمته وأن يهدي المسلمين لما فيه الخير والسداد، إنه سميع مجيب.



الفصل العاشر:

الأخلاق

□ الكرم:

الكرم هو إحدى الخصال الحميدة التي لازمت الإنسان العربي منذ فجر التاريخ، والكرم صفة من صفات الله جلّ وعلا التي خصّ بها الإنسان العربي من بين كل الشعوب، فهذه الخصلة هي ظل الله المنعكس عليه، ومنذ أقدم العصور والعرب مشهورون بالكرم، شاهدنا ما تزرخ به الكتب من قصصهم لدرجة لا يصدّقها من لم يعيش في نفس بيئتهم، ويشاهد بأمر عينه ما يحدث من ضروب الكرم عندهم، ولا سيما الكرم مع الحاجة والعوز التي تجعل جذور هذه السجية الراسخة، تمتد إلى أعلى ما يملكه الإنسان حتى ولو كان ذلك يترتب عليه فقدان وجوده على هذا الكون، ومنهم الذين يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، ولو استعرضنا كتب التاريخ لوجدناها تغصّ بأخبار الكرم والكرماء، وعلى قمة هذا الهرم الكريم المشهور حاتم بن عبد الله الطائي، في الشمال الغربي من هذه البقعة، وغيره كثير من بني شيان، وذبيان، وتميم وقريش وغيرهم من الأرومات العربية، حيث قيل: «انتهى الكرم في الجاهلية إلى ثلاثة نفر حاتم الطائي، وهرم بن سنان، وكعب بن أمية الأدي»^(١)، ولنصغي إلى قمة هذا الهرم يتحدث عما اشتهر به بعد أن اتخذ قراراً أنه سيعتق كل واحد من مملوكيه عندما يتسبّب في استقدام ضيف ليطعم من قراه، حيث قال:

(١) مشاهير كرماء العرب ١٥٨.

أَوْقَدَ فَانَ اللَّيْلِ لَيْلَ قَرٍ
وَالرَّيْحَ يَامَوْقَدَ رِيحَ صَرٍ
عَلَّ يَرَى نَارَكَ مِنْ يَمْرِ
إِنْ جَلَبْتَ ضَيْفًا فَأَنْتَ حَرٌّ
(حاتم بن عبد الله الطائي)

ولنستمع إليه أيضاً في الأبيات التالية التي تعكس روعة هذه الخصلة الحميدة، حيث يقول:

أَمَاوِي إِنْ الْمَالَ غَادَ وَرَائِحَ
وَيَبْقَى مِنَ الْمَالِ الْأَحَادِيثَ وَالذِّكْرَ^(١)
أَمَاوِي إِنْ لَمْ أَقُولْ لِسَائِلِ
إِذَا جَاءَ يَوْمًا حَلَّ فِي مَالِي النَّذْرُ
أَمَاوِي إِنْ الْمَالَ مَالَ بَذَلْتَهُ
فَأَوَّلُهُ شُكْرٌ وَآخِرُهُ ذِكْرُ
وَقَدْ يَعْلَمُ الْأَقْوَامُ لَوْ أَنَّ حَاتِمًا
أَرَادَ شُرَاءَ الْمَالَ كَانَ لَهُ وَفَرُ
(حاتم بن عبد الله الطائي)

والآخر يقول:

وإِنَّا لَنَقْرِي الضَّيْفَ قَبْلَ نَزْوِلِهِ
وَنَشْبَعُهُ بِالْبَشْرِ مِنْ وَجْهِ ضَاكِكِ^(٢)
(عاصم بن وائل)

(١) مشاهير كرماء العرب ١٦٢.

(٢) كرماء العرب.

كما نجد هرم بن سنان تلك القمة السامقة بالكرم وهو ممدوح الشاعر
الحكيم زهير بن أبي سلمى وقد آلى على نفسه ألا يقول فيه شعراً يكلمه زهير إلا
وأنا له من عطاياه السخية حتى ولو كان ذلك الكلام تحية الصباح، مما حدا
بالشاعر إلى أن يستثنيه من تحية الصباح بأسلوب رائع جميل، وذلك حياء منه
واتقاء عطاياه، حيث يقول: «عمتم صباحاً عدا هرم وخيركم استثنت»
وهو الذي مدحه بمدائح كثيرة منها قوله:

قد جعل المتغنون الخير في هرم
والسائلون إلى أبوابه طرقاً
إن تلق يوماً على علّاته هرماً
تلق السماحة منه والندى خلقاً^(١)
لونال حي من الدنيا بمكرمة
وسط الساء لنالت كفه الأفقا
(زهير بن أبي سلمى)

وقال أيضاً:
فلو لم يكن في كفه غير نفسه
لجادها، فليتنق الله سائله
(زهير بن أبي سلمى)

ودوحة هذا صنوها حرى بها أن تحمل فروعها نفس الصفة ولا غرو في
ذلك، فقد قيل: «هذا العود من تلك الشجرة» وقد صار الكرم سجية مميزة
للعرب والحديث عن الكرم والكرماء يطول ويطول مما يملأ مجلدات، غير أن
ما يخص موضوعنا هو التعرض لهذه الخلة في نطاق بحثنا بصورة موجزة تعطي
انطباعاً صادقاً عن ظلّها وانعكاسها على هذه البيئة، ولو ألقينا نظرة فاحصة

(١) ديوان زهير ص ٤٣، ٧٢.

لوجدنا تقاسيمها الواضحة على محيّا الغالبية العظمى من أفراد ذلك المجتمع،
نجدها في الترحيب بالضيف البعيد والقريب، نجدها في البشاشة التي تلو محيّا
المضيف، نجدها في كلمات الترحيب الحلوة المؤثرة الجياشة بالمعاني السامية التي
تنطلق من لسان المضيف عندما تصل الركاب إلى مناخته، وعليها الضيوف قد
لفح وجوههم البرد ليتلقّاهم هذا المضيف، ليبادئهم بالترحيب والبشاشة بما أشار
إليه الشاعر:

١١٠ - أطمّر لهم وأبدي سلام المحبة

لياجو على هجن يديهم خرابي^(١)

١١١ - بنسرية ياكليب صلف مهبة

متكنفين وسوقهم بالعقاب

(دغيم الظلماوي)

نجدها في البذل السخي وتقديم القهوة للضيوف مع الدفء الذي يزيح
عنهم لسعات البرد القاسية، ثم تقديم الزاد على تلك الصواني الضخمة المتوّجة
بالخراف الناضجة وهي خير ما يتمناه ابن هذه البيئة، حيث يقول:

١١٢ - طرابة الدنيا معاميل وأفراش

وصينية يركض بها العبد مسعود

(مشعان بن هزال)

نجدها في العطاء السخي للعاني المحتاج بعد إكرامه بالطريقة السابقة لمدة
ثلاثة أيام بليالهن، وهذا العطاء الذي يبذله العربي دون مواربة أو حساب
أو سابق معرفة بالضيف، كما تحدّث عنها الشاعر بقوله:

١١٣ - كم خيرّ عان لنا يشكي الجوع

حادية من لوعات الأيام حادي^(٢)

(١) الأزهار النادية ص ٩٦؛ شوارد ص ٦٩.

(٢) نبذة تاريخية عن نجد ص ٩٩.

١١٤ - لو ما نعرفه راح منا بمطموع
من راس مال نجمعه للنفاذي
(عبد الله الرشيد)

نجدها في المضيف المفتوح على مدار السنين للغادي والرائح البعيد
والقريب، الطوارق بالليل وقد أتعبهم السرى وحداهم البرد يلجأون إليه
ليجدوه دائماً مفتوحاً، حيث المأوى والدفع والطعام مدة إقامتهم، فبابه:

١١٥ - أمبرهج تسفي عليه السوافي
من خلخته ماطق في ركزة السيف^(١)
(زيد الخوير)

نجدها في الإيثار على النفس وتقديم الطعام للضيوف مع الحاجة إليه في
بعض الأحيان وخاصة في سنين الجذب:

١١٦ - إن جن مع الخل الشمالي دعائير
عجلين باليمنى نخضب ركابه^(٢)

١١٧ - إن وافقت حطيت كبش على مير
وإن عاضبت يكفيه قولة هلابه

١١٨ - وسويت فنجال بعوج الدناكير
خطر على العذرا تني خضابه

١١٩ - إن شفه الطرقي بلج بلجة الطير
يزين وجهه عقب وسم الخلابه
(عيادة بن عبيكة / أم القلبان)

(١) الأزهار النادية ص ٩٢.

(٢) الشوارد ح ٣، ص ٢٥.

وآخر يقول:

١٢٠ - وعيك ليامن قالوا الناس بك عيب
للسمن فوق مفتح الحيل صباب

١٢١ - وذبح الغنم والكوم حرش العراقيب
وأعطا المهار ويذل مال بلا حساب

١٢٢ - وغرا تجره للعدا والأجانيب
تفجأ بها غرات ضدك بالأسباب
(خضير الصعيليك)

نجدها في هذه الصورة المجسمة الطافحة بالمعاني الكريمة:

١٢٣ - ولا يد تجود إلا عزيزة
ومن جاد ساد وكفّ يمناه غالباً^(١)
(راشد الخلاوي)

هذه الانعكاسات التي شاهدناها هي قليل من كثير من ملامح الكرم المتأصل بهذه البيئة للجوار القريب وللضيف العاني من مكان بعيد أو قريب، وبالطبع تختلف درجات الضيوف حسب مقام كل منهم وذلك غير ما هو عادي، فالضيف العادي هو مَنْ يقدّم له الزاد وعليه ذبيحة واحدة وربما ما تيسّر في بعض السنين، أما الضيف غير العادي فهو ما يذبح له اثنتان أو ثلاث إلى عشر ذبائح له ولرفاقه، وربما كان شيخاً فتُنحر له الإبل إلى جانب الخراف، مما قد لا يصدّق بهذا الوضع من لا يعرفه، حيث يقدّم الصواني الضخمة التي توضع الجزر عليها بكاملها باركة كما لو كانت على الأرض، غير أنها مطبوخة ناضجة تحيط بها الخراف الناضجة كأنها البيض المسلوق، وهذا النوع من الصواني مركّب على عجالات تدفع دفعاً لعدم المقدرة على حملها، وتوجد مثل هذه الصواني عند مشاهير الكرماء والشيخوخ، أما الصواني التي يقدّم بها للضيف فهي

(١) راشد الخلاوي ٢٥٩.

ما تحمل ذبيحة أو اثنتين أو ثلاثاً مع ماتحتها من الطعام الموجود، وبالإضافة إلى الطعام والشراب من الألبان بأنواعها، يُقدّم للضيف الفراش والغطاء في ليالي الشتاء الباردة، ووقود النار التي يصطلي عليها الضيوف، كما تُقدّم القهوة العربية وهي أول ما يذوقه الضيف عند مضيفه، وتلقى القهوة مكانة خاصة عند العرب ستعرض لها في مكان آخر إن شاء الله، كما يُقدّم التمر وغيره من الأطعمة التي تتوفر لدى المضيف أو ماتناها حباله، كما أشار إليه الشاعر:

الضيف قدّم له هلاحين يلفيك

ومما تطوله يافتي الجود يميناك^(١)

(الشريف بركات)

لا يُسأل الضيف عن أخباره أو عن مدة إقامته لديهم حتى يدلي هذا الضيف بهذه المعلومات، ويُعتبر سؤال الضيف عن هذه الأمور نوعاً من التدخل في شؤونه غير مستحبّ حيث يقول الشاعر:

١٢٤ - تر ضيفنا مانتبعه بالتناشيد

ولا ننشده ياكود ينشد حدينا^(٢)

١٢٥ - شيمة عرب مانرّد الحكى ترديد

حنّا نعرف المرح لو ماحكينا

(فرج بن خربوش)

□ الشجاعة:

الشجاعة هي التصميم والإصرار مع الإقدام بعقل في موقف حاسم مع العد ولا خيار فيه لأحد، وهي إحدى الصفات التي يتصف بها العربي منذ أقدم

(١) الأزهار النادية ص ٨٢.

(٢) الشوارد ١٩١.

العصور، وهي الكامنة في جنانه تدفعه إلى خوض المعارك وتجشم الأحوال
وزدراء المحن تحت أي ظرف من الظروف، ومنذ فجر التاريخ وهو يتصف بهذه
السجية لا يجيد عنها قيد أنملة، ولو أردنا التوسع في هذا الموضوع لما استوعبه
سفر كامل لاحتواء ما كتب عن هذه الصفقة في الزمن الماضي، لكن نكتفي
بالقليل المفيد الذي يعكس لنا معالم تلك الخلّة في هذه البقعة منذ أقدم
العصور، شاهدنا في ذلك قول أحد أبنائها:

إذا سيد منا خلا قام سيد
قؤول لما قال الكرام فعول^(١)

وأيامنا مشهورة في عدونا
لها غرر معلومة وحجول
(السموئل بن عاديا)

كما تغنى الآخر في إحدى المعارك بقوله:

وفي يوم المصانع قد تركنا
لنا بفعالنا خبراً مشاعاً^(٢)
أقمنا بالذوايل سوق حرب
وصيرنا النفوس لها متاعاً

حصاني كان دلال المنايا
فخاض غمارها وشرى وياعاً
(عنترة بن شدّاد)

(١) جواهر الأدب ص ٢٧٣ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ .

(٢) المجموعة العملية ص ٣٦ .

أما الثالث فيدوي صوته بهذه النغمة الفاصلة إذ يقول:

فنحن أناس لا توسط بيننا
لنا الصدر دون العالمين أو القبر^(١)

تهون علينا في المعالي نفوسنا
ومَن يخطب العلياء لم يغله المهر
(أبو فراس الحمداني)

من هذه الشعلة المتقدة ينفذ الضوء والحرارة في شعاع خلّاب ليستقرّ بسويداء قلوب أبناء هذه البيئة المعنية بالبحث، فنجد صورها هنا وهناك تتسابق نحو المعالي لا تبالي بما يترتب على ذلك من العواقب، تجد الفرد يعتزّ بشجاعته لا يثنيه عن عزمه عاذل، ولا يمنعه عن تحقيق هدفه متطاوّل وكأنّ لسان حاله يقول:

١٢٦ - أكفخ بجنحان السعد لا تدرا
فالعمر ما ياقاه كثر المداري^(٢)

١٢٧ - يوم إن كل من عميله تبرأ
حطّيب الأجر لي عميل مباري

١٢٨ - رميت عني برقع الذل برا
ولا خير فيمن لا يدوس المحاري
(تركي بن عبد الله آل مسعود)

ويصف تحمّله للحرب وأوالها بقلب كالصخر، حيث يقول:

(١) جواهر الأدب، ص ٢٧٣.

(٢) المجموعة البلهية، ص ١٣٦.

- ١٢٩ - فإن كان هو ركب الرشا للمحالة
واستثقلت ماأنا من الحرب ملال^(١)
- ١٣٠ - أصبر كما تصبر رواسي جباله
ماتنهزع من وطى حافر ونعال
(عبد الله العلي الرشيد)
- كما وصف اندفاعه على خصمه بإصرار وتصميم إذ يقول:
- ١٣١ - كفّه بعدوانه شنيع المضاريب
ويسقي عدوّه بالوغى سمّ ساعة^(٢)
- ١٣٢ - ويضحك ليا صكت عليه المغاليب
ويلكد على جمع العدو باندفاعه
(شالح بن هدلان)
- كما يصف الكر والفر في المعارك إذ يقول:
- ١٣٣ - نركب على اللي كنهن الشنينا
خيل الصحابة مااعترضهن حصانا^(٣)
- ١٣٤ - والموت عند أقطيهن وإن حدينا
وبيسرع ردّ أو جيّهن مع قفانا
(سعدون العواجي)
- كما أشار الثالث إلى نفس المعنى بقوله:

(١) نبذة تاريخية عن نجد ص ١٠١ .

(٢) أبطال من الصحراء ص ١٩٣ .

(٣) أبطال من الصحراء ص ٦٣ .

١٣٥ - وإن شفتهن يقفن تراهن مقابيل
لهن عند الملزمات نقلابه^(٤)
(عبيد العلي الرشيد)

كما يصف الصمود في المعركة حامية الوطيس بقوله:

١٣٦ - من صلاة الضحى يا قابل التوبة
لين غابت وحنا هوش وإقتال^(١)

١٣٧ - يوم لحق الأمير ولحقت الشوبة
لا قرايا ولا مزبن ولا جالي

١٣٨ - ياعمار بسوق الموت مجلوبة
ما حسنا على الدنيا لنا تالي

١٣٩ - الكرم ساعة لا حل ماجوبه
والمعاسر لها حزات وارجالي
(غنيم العارضي)

هذه الانعكاسات من الشجاعة الفعلية يصاحبها رونق من الشجاعة الأدبية أيضاً، ويتّصف بهذه الصفات معاً السواد الأعظم من أبناء هذه البيئة، كلّ حسب إدراكه لمعانيتها العميقة وتحمله لخوض غمارها الخطرة وما يواكب طموحاته، وقد أودت بحياة صفوة ممتازة من أولئك الأبطال الذين عشقوها وتركوا لنا الأذكار العطرة التي يفوح شذاها منذ تلك الحقب البعيدة وإلى ما شاء الله، وسوف يتمكن أحفادهم من تحرير ثالث الحرمين الشريفين من براثن الصهيونية اللثيمة بحول الله وقوّته.

(٤) الأزهار النادية ص ٦٣.

(١) آدابنا الشعبية ص ١٥٥.

□ المروءة:

والمروءة هي إساءة المعروف وهي الكرم صنوان نبأ من أرومة واحدة، لا ينفصل أحدهما عن الآخر، وتوجد صعوبة في التمييز بينهما للتداخل الحاصل بين السجيتين، إلا أن المروءة بذل المعروف بدون طلب، والكرم هو تقديم الطعام بدون طلب أيضاً. وقد أشار الأحنف بن قيس إلى ذلك بقوله: «ما أذخر الآباء للأبناء، ولا أبقت الموق للأحياء شيئاً أفضل من اصطناع المعروف عند ذوي الإحسان» كما لم يغفل الشاعر الخطيئة هذه الخصلة الحميدة من الإشادة بها إذ يقول: من يفعل الخير لا يعدم جوازيه، لا يذهب العرف بين الله والناس، وقد امتدح سيد كرماء العرب هذه السجية بقوله:

وماتشتكيني جارقى غير أنها
إذا غاب عنها بعلها لا أزورها^(١)

سيلغها خيرى ويرجع بعلها
إليها ولم يقصر عليها ستورها

هؤلاء الآباء والأجداد تركوا خلفهم أحفاداً ساروا على نهجهم في الصفات الحميدة وحرصوا على التمسك بهذه الخلال الممتازة، يرثها الخلف عن السلف، يوصي بها الشيخ أحفاده حتى وقتنا الحاضر لا يزعزعها مزعزع كما أشار إلى ذلك ابن هذه البيئة:

١٤٠ - ومن جبال من الله حطها

تزل الرواسي والجبال ناصبة^(٢)

(راشد الخلاوي)

ولو أردنا الدخول في تفاصيل الموضوع لأصبح من الصعب حصره إلا

(١) كرماء العرب ص ١٦٢.

(٢) راشد الخلاوي.

بمجلّدات كبيرة، لكننا نقتصر على الموجز المفيد الذي يعطي فكرة مبسّطة عن هذه الخصلة المتأصلة في الإنسان العربي على مدى قرون طويلة والذي نتكلّم عن جزء من موطنه الآن في فترة سابقة، دعنا نطلّ على هذه البيئة الوداعة لنرى صدى المروءة يرتسم على تلك الوجوه الطافحة بالبشر وحب بذل المعروف قولاً وعملاً لغير طالبيه، فضلاً عن مريديه، يتسابقون إلى ذلك نحو القريب والبعيد، ويتفاخرون باقتناص الفرص التي يتمكّنون من خلالها بذل المروءة لمن يستحقّها، كلّ بقدر استطاعته وما تسنح له من ظروف، وقد تسرّب حب إسداء المعروف في أعماقهم وجرى في دمائهم فهو إذاً جزء من كيانه، وترى الناس وقد أثرت فيهم هذه الصفة أثراً عميقاً، نحو جيرانهم الأقربين، وفقرائهم المحاذين وعلى أطفالهم ونسائهم الملتصقين بهم، ونحو أنفسهم بالذات، يرى الرجل عوراء جاره أو قريبه وربما البعيد عنه فتمنعه مروءته أن يجازيه بمثلها أو أشدّ منها مع قدرته على ذلك إذ أنه يتمثّل بقول الشاعر:

وأغفر عوراء الكريم أدخاره
وأعرض عن ذات اللئيم تكرّما
(حاتم بن عبد الله الطائي)

يكبت أحاسيسه، ويحطّم كبرياء نفسه، تحت ضغط المروءة والمعروف، يجازي المسيء إحساناً تمثيلاً مع خط المروءة العريض الذي يسير فيه، ولسان حاله يقول:

١٤١ - الإحسان يا بن عبيد يجزي بالإحسان
والشر تنطحه الوجيه الشريرة
(راكبان بن حثلين)

هذه الصورة الموجزة البسيطة تعطينا انطباعاً واضحاً عن تعمق هذه السجية في نفوس أبناء هذا المجتمع المترابط بمجموعة من الخلال الحميدة التي نحن بصدددها.

□ الشهامة:

وجد الإنسان العربي على تراب هذه الجزيرة منذ آلاف السنين شهماً كريماً
مرفوع الرأس شامخ الأنف عزيز النفس، يأبى الضيم من أي كان، لم يقف
مهيب الجناح أزاء أي منازع وإن سيم خسفاً فإنه لا يبالي بالعواقب، فإما أن
يحيا حياة عزيزة أو أن يموت ميتة كريمة لا يوجد لديه حل وسط هذا
الخلق لازمه منذ تلك الحقب الغابرة وحتى الوقت الحاضر وإذا تجاوزنا تلك
العصر الخوالي وسلطان الضوء على مدار بحثنا في هذه البقعة المحدودة من بلادنا
وجدنا هذه الخلقة كما هي عليه، يتغلغل جوهرها في الأفراد العاديين ويبلغ
عنقوانها في علية القوم، كل إنسان حسب استيعابه ودرجة اعتزازه بنفسه وقوة
تنفيذه وهي مجال للفخر والمباهات، وكل ينظر إلى تلك القمم السامقة في هذا
المجال ويصبو أن يحاذيها أو يقرب منها وكأن لسان حاله يقول:

وأيام لنا غر طوال
عصينا الملك فيها أن نلينا

(عمرو بن كلثوم)

تتضح هذه الشهامة في احترام الجار، والضعيف، والمستجير والضيف،
فضلاً عن القريب والرفيق بكل ما تعنيه هذه الكلمة والذود عنه بكل الوسائل،
يغضب لغضبه ويرضى لرضاه تنعكس معالمها على وجه الفرد عندما يسمع كلمة
تمس كرامته أو كرامة من يعنيه أمره كرفيق السفر الذي يقول فيه الشاعر:

١٤٢ - أحشم خويك عن دروب الرزالة

ترى الخوى عند الأجويد له حال^(١)

١٤٣ - والمرجلة بالك ترخي جباله

حذرا تعيل ولا تراخي لمن عال

(١) الشوارد، ص ١٥١.

١٤٤ - رفيقك الداني لياشفت حاله

أحل عليك من المعاليق ماشال

(أبو زويد الشمري)

تنعكس الشهامة في عينيه التي تقدح شرراً عندما يسمع تلك الكلمة الجارحة أو التصرف المشين نحوه أو نحو من يهيمه أمره كقريبه أو صديقه أو رفيقه كما أشار إلى ذلك الشاعر بقوله:

١٤٥ - رفيقنا مانجدعه للقصاصيب

في رأس حيد نايف ما يضامي^(١)

١٤٦ - رفيقنا لو هو من الجدد باصليب

متعلق منا براس السنامي

(عبيد الرشيد)

ترتسم الشهامة في تلك الرعشة العضلية والتحفز والانقضاض عندما يسمع تلك الكلمة العجفاء أو التصرف الأهوج شاهداً أبيات الشاعر الذي يمثل الرجل بالصقر المنقص على فريسته حيث يقول:

١٤٧ - حر شلع من راس عال الطويلات

للصيذة اللي حط خمسة وراها

١٤٨ - غز المخالب بالتنادي السمينات

وتل القلوب وبالضمائر فراها

(خلف الأذن)

(١) الشوارد، ص ٣ - ٦٠.

(٢) أبطال من الصحراء ٢٦٢.

تتمثل الشهامة في غليان الدم بالعروق الذي يكاد يفجرها عندما تطرق أذنيه كلمة نابية أو التصرف الساذج فيكاد يخرج عن طوره ويثور كما صورها الشاعر:

١٤٩ - يا لآعن خطاب تلعن أبوك أنت

تلعن أبوك وباقي العمر فاني

(خليفة بن خطاب)

هذه الصفة التي حياها الإنسان العربي بقيت وحدة متماسكة فيه وستبقى فيه ل يتم بمقتضاها طرد هذه الشرذمة الباغية التي عبثت بأرضنا المقدسة فساداً وتعود المقدسات إلى أصحابها.

□ النخوة:

النخوة هي من السمات التي يتصف بها الإنسان العربي من قديم الأزمنة ولا تكاد تفارقه، وأشد ما يستجيب لهذه النخوة ويلقي بثقله عندما يسمع نداء المستجير به، المتسغيث بطلب النجدة، فعند ذلك لا يفكر، أمّن جنهم يعبر؟ أم إلى العدم يصير؟ تنزعه نشوة النخوة، فيفزع متجشماً بالأخطار والأهوال في سبيل انقاذ من يستجير به، ولو نقبنا في كتب التاريخ لوجدنا ما تزخر به المجلدات من أمثال «وامعتصماه» المشهورة لكن بعضها بقي رهن الكتمان، والبعض الآخر قد انطمر في ثنايا الأحداث، غير أنها تبقى في جوانح الصدور، تتوج بعض الأحداث العظام لمن طارت بهم النخوة لتخليص مضطهد مغلوب، أورد اعتبار مسلوب، كما حدث في «وامعتصماه» ولا يكاد المرء الطافح بنشوة النخوة أن يميز بين مصير وآخر، هدفه تحقيق ما تصبو إليه نفسه بأي ثمن.

وهذه السمة تضىء جوانح كل فرد في ذلك المجتمع فلا يكاد يرتفع صوت الاستغاثة بكلمة «تكفي يا فلان» «اليوم ولا غيره» وما شابهها، أو إشارة تعني النخوة حتى تشرئب الأعناق وتطفح الأفئدة ويتسابق الرجال وألستهم

تلمهج بالكلمات المعبرة عن الاستجابة مثل «حاضر والشر غائب» «أبشر بسعدك» «حييك.. حييك» «حاضر على الخير والشر» «ثبت يا صياح» وغيرها من الكلمات التي تدل على الاستجابة للنداء، كل بقدر استطاعته وحسب اضطراره بالمسؤولية، بمقدار الضيم أو الحيف الحاصل على المستغيث ولا يخلو من هذه الصفة إلا ما ندر، وتشمل النخوة كل مستغيث تحت أي ظرف حتى يتم التثبت من الحادث، بمقدار تأثير هذا الحادث على من حوله ليتم اتخاذ الموقف الحاسمة. وعلى كل فلا أحد يستجير إلا من ظيم لحق به أو حيف أصابه كما عبر أحد أبناء هذه البيئة بقوله:

١٥٠ - سلم عليه وقل يقول العبادي
ما صاح صياح وينخاك من خير
(عبد الله القضاعي)

كما نجد الصورة الثانية أكبر من الأولى حجماً حيث يقول صاحبها:

١٥١ - ليا صاح صياح ورا طارق النوق
نركب على حيل جذبها الصياحي^(١)

١٥٢ - اليا لحقنا لأول الخيل مفهوق
ياطن شخايب الوعر والسماحي
(راكان بن حثلين)

والصورة الثالثة أشمل من سابقتها حيث يقول الشاعر:

١٥٣ - أولاد على اليوم ذا وقت نفعمكم
لا رحم أبو نفس تتاجر بمالها^(٢)

(١) آدابنا الشعبية، ص ٦٠.

(٢) شعر النبط، ص ٢٣٧.

١٥٤ - ذي قالة ما ينطحه كود نادر

أولاد على اليوم من قال أنا لها؟

(محمد العوني)

وهكذا نرى انعكاس هذه الصفة تلف أفراد هذا المجتمع لتجعل من الفرد شعلة متحفزة نحو تلبية أي نداء يستطيع أن يساهم في رفع الظلم فيه واسترداد الحق من مغتصبه.

□ الوفاء:

الوفاء هي إحدى فرائد العقد الثمين، الذي يزين عاتق الإنسان العربي منذ القدم، وقد امتدح الله أصحاب هذه الخصلة بالآية الكريمة: ﴿والموفون بعهدهم إذا عاهدوا﴾، صدق الله العظيم^(١)، والشواهد على ذلك كثيرة تفوق الحصر ولا يكاد يخلو سفر منها وعلى سبيل المثال قصة العربي الذي جاء إلى كسرى أنو شروان في يوم نحسه خير دليل على الوفاء بالوعد أو العهد والحفاظ على الكلمة مهما كانت النتائج، وأغصان الدوحة تتسم بنفس الصفات التي يحملها صنوها، ولا غرابة في ذلك فإن الوفاء أصبح ميزة تطبع برونقها أفراد ذلك المجتمع وأعني بذلك السواد الأعظم منه، مما يعني أن هناك شواذاً لا ينطبق عليهم الحكم إنما أغلب الناس إذا قال كلمة وفي بها، إذا عاهد عهداً فإن نكته من رابع المستحيالات، يحافظ على تلك الكلمات الشفهية البسيطة، وكأنها الجبال الرواسي قد حملت على كاهله، إذا ائتمنه إنسان على شيء لا يمكن أن يغدر به إلا ما ندر، إذا اتفق مع أحد على نقطة معينة، فإن البوق بعيد عنهما، ويعتبر المحافظة على العهد من الخلال التي يفتخر بها الفرد على أقرانه وينال بها منزلة رفيعة بين قومه، إذا قال لك كلمة اعتبرها أكثر من ميثاق كما هو في لغة الزمن الحاضر بل ربما ميثاق هذا العصر، ينسحب منه أحد الطرفين

(١) سورة البقرة: آية ١٧٧.

بأسهل طريقة، إنما كلمة ذلك الإنسان البسيط لا يمكن أن ينسحب منها مهما كلفه من ثمن، وكم بسبب كلمة أو موقف حصل للفرد ما جره إلى الأهوال والمتاعب لتمسكه بالوفاء بما تلفظ به أو اتخذه من مواقف وهذه الميزة ظلت فيه حسب اعتبارات غير مدونة وإنما معروفة لدى الجميع يتناقلها الخلف عن السلف ويعرف قواعدها وأبعادها الكبير والصغير، ومن هذا فإن انعكاس آثار هذه الخصلة قد قللت من مشاكل المجتمع وجعلت الفرد فيه يسير في طريق يعرف فيها موطىء قدمه قبل أن يضعها فإذا وصفها كانت على أرض صلبة أمينة لا يخاف منها، وما دام هذا الوفاء على مستوى الند للند أو الأصدقاء، فإن الوفاء للأقربين أكثر تماسكاً وأقوى أواصر، وتحت ظلال الوفاء يدخل الوفاء للوالدين وبرهما واعطاؤهما حقهما كاملاً، والوفاء لذوي القربى، والجار، والرفيق، مما أضفى على تلك البيئة جلباباً مهيباً قوام ثلوثه الصدق، والوفاء، والرحمة، فعاش الناس تحت ذلك الكنف المرفرف بالمحبة والوثام.

□ حق الجار:

أوصى القرآن الكريم بالجار خيراً فقال تعالى: ﴿والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب﴾ صدق الله العظيم^(١). وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»^(٢)، وإذا تعمقنا بعيداً فإننا نجد هذه الخصلة لدى العربي قبل بزوغ فجر الاسلام بقرون، وهي من العادات الحميدة التي شدد الاسلام على اتباعها والتمسك بها، وقد زخرت كتب التاريخ والسير بالأذكار العطرة عن قصص الحفاظ العربي على حقوق الجار على مدى تلك الحقب الزمنية وتمتد هذه الخصلة باسطة ظلالها وهيبتها عبر تلك القرون حتى تصل إلى الفترة الزمنية التي نحن بصدددها، يتسابق أفراد المجتمع على التمسك بأهدابها ويتنافسون في أيها حاز قصب السبق

(١) سورة النساء: آية ٣٦.

(٢) منهاج الصالحين، ص ٣٩٨.

في إكرام جاره أرفع الضيم عنه أو الذود عن حياضه أو الدفاع عن محارمه،
أو تحمل زلاته والتجاوز عن أخطائه، فترى هذا العربي الحكيم الصبور، المقدر
لحرمة الجار يصبر عما يعتلج في نفسه عندما نالته جنفاء جاره دون أن يعلم ذلك
الجار ما يحصل منه:

١٥٥ - ثمان سنين وجارنا مجرم بنا
وهو مثل واطي جمة ما درى بها^(١)
١٥٦ - نر في خمال الجار لو داس زله
نرفاه كما ترفى العذارى ثياها
(محمد المهادي)

كما يتغني الثاني ويفتخر بما يبذله للجار من اكرام ومعروف حيث يقول:
١٥٧ - ألا ومع ذلك لك الله لنا كار
عن جارنا ما قط نخفي الطريفة^(٢)
١٥٨ - نر في خماله رفوة العش بالغار
ونودع له النفس القوية ضعيفة
١٥٩ - ولا نبدي الخافي ليا صار ما صار
يفلج قصير البيت لو بان حيفه
(مقحم الصفري)

أما الثالث فيترنم بهذه الأبيات التي تدل على أن حق الجار كلما طال
إقامته كلما زاد قدره عند جيرانه:

(١) المجموعة العربية، ص ١٥٤.

(٢) آدابنا الشعبية ١٧٧.

١٦٠ - تر جارنا ما رفته عندنا يوم
يزيد مع زايد اسنينة وقاره^(٣)

١٦١ - البيا قزت عينة قزينا عن النوم
والشيخ ما يكتب عليه الخساره

١٦٢ - دونه نروي كل حد ومسموم
ونرخص عمار دون كسر اعتباره

(رميح الخمشي)

مما سبق يتضح لنا أن الجار له من القيمة والقدر ما للأخ والقريب وله من الحقوق والواجبات ما يلي حقوق الوالدين والأقارب مباشرة في هذا المجتمع المتماسك المتعاطف الذي تربطه المحبة بأمتن وأصرها وذلك في السواد الأعظم منه وقد يوجد شواذ تخالف القاعدة وتنقص على الأكثرية لكن ذلك نسبته ضئيلة.

□ البساطة:

البساطة إحدى مقومات هذا المجتمع وهي إلى جانب كونها صفة عامة في المجتمعات القديمة، إلا أنها في المجتمع العربي تزداد نقاوتها بريقاً، ووداعتها شمولاً، فترى الفرد ينظر إلى كل الأمور بغاية البساطة إلا ما يرمي إلى المحذورات الدينية والأخلاقية أو ما يمت إلى الإخلال بمجرى العادات والتقاليد والأعراف بصلة فإن تلك البساطة تنقلب إلى عنف وشراسة، أما ما عداها فالفرد بسيط في مظهره، في ملبسه، في مأكله، في مشربه، في بيته، في مجلسه، في معاملته مع الآخرين، تتجاذبه عدة عوامل دينية، وأخلاقية واجتماعية، مما يجعله يسير في أبسط صورة، تجد تعامله مع الآخرين حسب الثقة المتبادلة، إن

(٣) الشوارد، ص ٣ - ٨٧.

أعطى شيئاً لا يحتاج إلى صكوك أو وثائق، إن طُلِبَ جاء في الوقت المحدد بدون استدعائه من قبل السلطات المحلية، لا يقول إلا الصدق في معاملته مع الناس، لا يعمل إلا حسب المتفق عليه مع الآخرين، يجلس على الأرض وكأنه على غمارق من الحرير، يتكىء على كومة من الرمل وكأنه على وسادة من الريش، يحترم كبير السن، فضلاً عن والديه أو أحد أقاربه، ينهض من المجلس ليجلس فيه من هو أكبر منه سناً أو أحد ذويه، يستمع إلى محدثه باصغاء لا مقاطعة فيه حتى ينتهي من حديثه ثم يبدي رأيه في الموضوع ذاته، يتأخر قليلاً ويقدم كبير السن في المناسبات وغيرها وإذا كانوا في مجلس يتحدث واحد والباقيون يستمعون لحديثه حتى ينتهي ثم تبدأ المناقشة واحداً بعد الآخر، يحترم رأي الكبير، ويؤخذ برأي الصغير إن كان صائباً، يجلس الكبير والصغير الرجل العادي ومن هو من عليّة القوم على بساط واحد يتجاذبون أطراف الحديث في شتى المواضيع، المناسبات بشكل بسيط لا يوجد بها من الترتيبات إلا ما هو ضروري، الأفراح تقتصر على الضروريات وبأبسط التكاليف، مع المحافظة على الطابع المميز لكل مناسبة، الملابس على أبسط هيئة لا تكلف ولا تعقيد، قد يجلس النساء مع الرجال يتجاذبون أطراف الحديث في ظلال الأشجار أو بمكان مشمس بالشتاء، الاحترام متبادل بحكم الشيم وحسن الجوار، يجتمعون في مناسبات كالخصاد وجمع المحاصيل الزراعية، في جمع العشب، في صيد الجراد وجني الكمأة، وغير ذلك من المناسبات التي تستدعي العمل الجماعي تلفهم المحبة والاحترام المتبادل، لا يضير الرجل طرح السلام على من حوله رجالاً ونساء، والسؤال عن حاجته من الاستعلام عن شخص أو وجهة معينة وغير ذلك، لا يصمُّ المرأة أن تسلم أو ترد التحية على النساء والرجال على حد سواء، وكذا السؤال عن حاجتها بكل بساطة ونقاوة ضمير، يعيش الفرد على أيسر الأطعمة إذا توفر لديه كمية من الحبوب تكفيه على مدار السنة، ومثلها من التمور يمونه إلى الحول فإنه حينئذ لا يغبط ملكاً في ملكه، لا يحتاج إلى أرصدة في البنوك، أو شركة التأمين على الحياة، يعيش متكلاً على الله في رزقه، يتعاون مع الآخرين بكل ما تعنيه هذه الكلمة.



الفصل الحادي عشر:

الناحية الثقافية

□ الكتابيب:

لم يكن التعليم قد انتشر آنذاك كما هو عليه في الوقت الحاضر في كل مدينة وقرية و«هجرة» وفي أصغر تجمع سكاني، بل كان التعليم يقتصر على مدارس الكتابيب، وهي عبارة عن مدرسة غير منتظمة، قوامها الشيخ «المطوع، الخطيب» حسب التسميات المتعارف عليها فهو المدرس الوحيد وهو مدير المدرسة وهو بعبارة أخرى، الكل في الكل، ومكان المدرسة إما أن يكون بجزء من المسجد خاصة في الصيف أو تكون في بيت الشيخ ووقت الدارسة حوالي ثلاث ساعات يومياً على فترتين ساعتان صباحاً من حوالي الساعة التاسعة وحتى الحادية عشرة صباحاً والفترة الثانية ساعة واحدة بعد صلاة العصر مباشرة وحتى الساعة الخامسة تقريباً بالتوقيت الزوالي، وهي مستمرة صيفاً وشتاءً، وليس على «الخطيب رقيب غير الله، فإن كان لديه عمل ما سمح للطلاب بالانصراف، أما المنهج الذي يدرسه الطلبة فهو تعليم حروف الهجاء على القاعدة البغدادية التي تعني بمعرفة حركات الحروف، من الفتحة، والكسرة، والضمّة، والسكون، والتنوين والتشديد، مع الحركات المذكورة، ثم بعد ذلك يدرسون الأبجدية بحروف مجمعة كما يلي: أبجد، هوز، حطي، كلمن، سعنص، قرشت، نخذ، ضطغ، وبعد ذلك يتم الانتقال إلى قراءة القرآن الكريم، وتعلم الكتابة، وذلك بنسخ الحروف المشار إليها من نسخ في القرآن الكريم ومتى تدرب على ذلك انتقل إلى نسخ السور القصيرة من القرآن ثم صفحات منه، ويتم النسخ

على ألواح من الخشب، ويفضل خشب الاثل يكون اللوح بطول حوالي ٤٠ سم وعرض ٢٠ سم وسماكة ٢ سم وله من أعلاه مقبض يمسك به ويتم تبييض اللوح بعد طمس ما عليه من الكتابة بمادة بيضاء من فصيلة الجبس أو الحجر الرملي الأبيض تسمى «بيضا لوح».

ويقوم الطالب بكتابة الجزء الذي عُين له وبعد عرضه على «الخطيب» يعطي توجيهاته وإرشاداته للطالب ثم يقوم الطالب بطمسه من جديد وإعادة الكتابة عليه، وهكذا حتى يتعلم الكتابة، أما الأقلام التي يكتب بها فلا تعدو كونها من أغصان الشجر الصلبة، وربما أحياناً بأعواد القصب، أما الحبر فيصنعه الطالب محلياً من عدد من الأشجار، كحَب شجر «الرَّال» وقشور ثمرة الرمان وبعض الأصباغ أو سناج الصاج الأسود مضافاً عليه نسبة من الصمغ العربي ليتكون من ذلك جبرٌ صالحٌ للكتابة، وهذه الطريقة يتم تمرين الطالب على القراءة والكتابة في نفس الوقت ويركز الطالب على تعلم القرآن الكريم وبعده يتعلم الأصول الثلاثة، ويبدأ بقراءة الكتب الفقهية والحديث وقواعد اللغة العربية، أما هذا الشيخ فليس له راتب معين من السلطة إلا ما يناله من الصدقة والزكاة، بالإضافة إلى ما يتقاضاه من هبات من آباء الطلاب، إما نقداً أو عيناً من المنتجات الزراعية حبوب أو تمور أو منتجات الحيوانات، أو الحيوانية كالأغنام أو مشتقات الألبان، وربما جعل «الخطيب» على الطالب مقدراً من هذه المنتجات شهرياً قد لا يتعدى صاعاً من أي نوع، أو نقداً بحيث يكون ريال لفترة من الفترات على كل طالب ورغم ما يقرره على كل طالب إلا أن الآباء والأمهات يبرونه ببعض الهدايا بغية الحصول على عنايته الخاصة بأبنائهم، ويتنظم لدى المعلم من ١٠ - ٥٠ طالباً وقد يصلوا ١٠٠ طالب، وفي الأماكن الباردة يحتاج الطلاب إلى الدراسة في غرفة من بيت المعلم توقد فيها النار للتدفئة، وفي فصل الشتاء لا بد لأولياء أمور الطلاب من إحضار الكمية الكافية من الحطب ليضمنوا بقاء أبنائهم داخل الغرفة الدافئة. ويكفي عن الطالب حمل بعر من الحطب طيلة فصل الشتاء، أو أن يحضر الطالب معه كل يوم ما يستطيع حمله من الحطب حتى يكون من ضمن الطلبة الدارسين داخل الغرفة الدافئة

وإن لم يحضر الطالب الخطب أو يؤمنه ولي أمره للمعلم فسيدرس في مكان خارج الغرفة الدافئة، وللمعلم هدية مجزية في حساب ذلك الزمن تتكون من النقود والملابس، أو من كمية من الطعام من والد الطالب عندما ينتهي من ختم القرآن الكريم ويعد أهل الطالب الناجح لزملء ابنهم وجيرانهم وليمة دسمة بهذه المناسبة ويقدم للمعلم هديته أثناء هذه الحفلة التي تسمى «الْحَتَامَةُ» وهي مناسبة طيبة حيث يصطحب الطلبة، ويختارون النابه منهم والفصيح الجريء بالقراءة، وينطلقون من بيت المعلم في إحدى فترات الدراسة واضعين الطالب الناجح أمامهم ومعلمهم يمشي بمحاذاتهم ويمشون خلفه ويقراً فيهم زميلهم شيئاً من الأدعية والتراويل وهم يرددون خلفه ما يقول، وأحياناً يرددون كلمة آمين إذا كان ما يردده من الأدعية والابتهالات مثل:

الحمد لله الذي هدانا
للدين والإسلام ثم اجتباننا
سبحان من خلق سبحانه
بفضله علمنا القرآن
علمنا معلم يرعانا
أول ما علمنا هجانا
يضرينا بسوطه أحياناً
ثم الصلاة على محمد وآله الكراما

وفي طريقهم من بيت المعلم إلى بيت أهل الطالب عبر الشوارع والأحياء حيث يصطف الناس على الجانبين وعلى طول الطريق رجالاً ونساء كباراً وصغاراً، للمشاركة الرمزية بهذه المناسبة التي يتمنى كل والدين أن يصل ابنهم إليها، هذه المسيرة تسير حتى تصل إلى بيت أهل الطالب، ليجدوهم في استقبالهم بالبشر والترحاب، فإذا دنوا من مكان الحفل رفع الطلبة زميلهم الناجح على الأكتاف وهم يرددون الأدعية المشار إليها تصاحبها الزغاريد والتهليل، حتى يضعوه داخل البيت ثم يجلسوا مع معلمهم لتناول القهوة العربية

ثم ينتقلون لتناول الطعام الذي أعد لهم حسب ما يستطيع أهل الطالب تقديمه، وعادة يذبلون الغالي والرخيص بهذه المناسبة الغالية، وبعد ذلك يقدم للمعلم هدية مناسبة إما من النقود والملابس بحضور الجميع وإن كانت الهدية من الطعام فترسل له في البيت ويشعر المجتمعون في ذلك، ويعيش الناس في ذلك الحي أو القرية يوماً مشهوداً، وتساهم النساء في تشجيع أبنائهن في هذه الناحية، فبعضهن تعمل حفلة للمعلم وطلابه كلما انتهى ابنها من دراسة وقراءة جزء من القرآن، كجزء عمّ، وجزء تبارك، إلى آخر أجزاء الكتاب وتقدم للمعلم هدية رمزية من مالها الخاص وكذلك يفعل بعض الآباء، وكنتيجة لهذا التشجيع ترى بعض الطلبة يبرز في دراستهم، ويبرزو أقرانهم، في ناحية معينة، وكما أشرنا فإن للمعلم السلطة المطلقة في طلابه، ولكونه الوحيد الذي يعلمهم ويؤدبهم في نفس الوقت فإنه يجعل جلوسهم صفوفاً حوله على شكل حلقات نصف دائرية، ولكل صف من هذه الصفوف جريدة طويلة من جرائد النخل تناله، ومتى رأى طالباً غير متنبه لدراسته، أو يلعب مع أقرانه فإنه يتناوله بهذه الجريدة بوخزة خفيفة أو ربما ضربة تتراوح شدتها حسب درجة خطئه، وهكذا يتم للمعلم السيطرة على طلابه وهو جالس بينهم على بساط من قطن أو نسيج من صوف أو نسيج من خوص النخل «سفيف» وربما على الحصباء، وقد يكون المعلم يمارس مهنة ثانية يقوم بتأديتها أثناء التدريس من الحرف البسيطة كخصف الأحذية أو نسيج الجرابات الصوفية وما شابهها في الوقت الذي يستمع لتلاوة الطلبة ويصحح لهم أخطاءهم وهذا الوضع خاصة إذا كان عدد الطلبة قليل ومواردهم لا تفي بالتزامات المعلم المعاشية، فيعمل بهذه المهنة لتغطية النقص الحاصل عنده.

ويحمل الطلبة أثناء الدرس شيئاً من الطعام الصالح للنقل، كالتمر، والأقط، وخبز الصاج، والكليجا، والشعثا، والقديد، والجراد، وذلك لتناوله في الاستراحة من الدرس وهو بمثابة وجبة «الفسحة» المدرسية في الوقت الحاضر.

وهكذا يتخرج الطالب من هذه المدرسة يقرأ القرآن الكريم والأحاديث، ويكتب كتابة طيبة، أما النابهون فإنهم يواصلون دراستهم حتى يصلوا إلى مراتب عليا من التعليم.

□ حلقات الذكر :

تعد حلقات الذكر في المساجد كنوع من التوعية والتثقيف يقوم بها إمام المسجد أو قاضي البلد، أو من يرى في نفسه الكفاءة والمقدرة على تذكير الناس، وذلك بقراءة الأحاديث والآيات التي تبحث على نوع من أنواع العبادة، أو ما يتعلق بموضوع ديني أو دنيوي، وأحياناً يخصص لكل حلقة موضوع معين يطرقة المذكّر، وأحياناً يتطرق إلى مواضيع متعددة، ويتم النقاش بعد ذلك والاستفسار عن نقطة معينة خافية على البعض وتكون إجابتها مفيدة وشاملة لجميع الحضور، كما أن هناك تلاوة للحديث، بعد صلاتي الظهر والعصر، وأحياناً قبل صلاة العشاء الأخير، وبعد صلاة الفجر، يقرأ إمام المسجد ما يختاره من كتب السنة، بحيث يقرأ يومياً موضوعاً معيناً ليمر على كافة مواضيع الكتاب خلال السنة، كما يعقد نوعاً آخر من حلقات الذكر بين مجموعة من طلبة العلم كما هي تسميتهم آنذاك، إما عند شيخهم الذي يقرؤون عليه، أو في بيت أحدهم بالتناوب، وهذا النوع من الدراسة منها ما يختص بالمواد الدينية ومنها ما يتطرق إلى العلوم الأخرى، كاللغة العربية والأدب والشعر، فتجد هذه المجموعة تدرس إلى جانب الأحاديث على المذاهب الأربعة، والفقه، والتفسير، تجدهم يحفظون الفية بن مالك في اللغة العربية واعرابها وكتب الأدب، ومذاهبها وكتب التاريخ، والسير التي تم تأليفها في العصرين الأموي والعباسي، وأكثر ميلهم إلى الكتب ذات الصبغة الدينية كذلك لديهم إمام يكتب تفسير الأحلام وأشهرها للامام محمد بن سيرين، والكتب المتعلقة بالفلك وعلم الحساب، وعلم الفرائض، وغيرها من المجالات العلمية والأدبية، ويعتمد الطلبة على حفظ متن الحديث أو النص، ويتم التحليل بعد ذلك بمداولة الرأي حسب مدلول النص ويختتم الكلام عند ذلك بجملة.. والله أعلم، ولطلبة العلم في

هذه احلقات مسابقات ومبارزات، في حفظ متون تلك النصوص والأحاديث والقواعد، والحكم فيها للشيخ المشرف على هذه الحلقة، ويتخرج طالب العلم من هذه المدرسة غير الرسمية ملماً بكثير من الأمور الدينية والدنيوية فتراهم يتخرجون قضاة، أئمة مساجد، خطباء، كتاباً، على قدر كبير من معرفة قواعد اللغة العربية ومشتقاتها النحو والصرف، ملماً بعلم الفرائض والأنساب، والآداب والشعر، والفلك، وفوق هذا تجلله الهيبة والوقار، محترماً من الجميع، لما يحمله بين جوانحه من علم، كلمته مسموعة أوامره مطاعة، ومن هؤلاء من يتولون تصريف شؤون البلد كما أسلفنا ومنهم من يواصل دراسته على مشائخ في الأقطار المجاورة أو البعيدة للحصول على مستوى علمي أرفع مما وصل إليه، ليصبح بعد ذلك عالماً يشار إليه بالبنان.

وهناك نوع من حلقات الذكر تعقد بعد صلاة الفجر مباشرة يتم افتتاحها بأي من الذكر الحكيم، ثم يليه اختيار أحاديث معينة تتطرق لموضوع بذاته يتم تفسيره وتحليله للاستفادة من مضمونه، وتعقد هذه الحلقات لدى القاضي أو الأمير ومن اجتمع حوله، أو بيت أحد الأعضاء بالتناوب.

وهكذا نرى هذا المجتمع رغم حرمانه من التعليم المنظم إلا أنه استعاض عنه في تعليم آخر يفي بأدنى احتياج البلد في هذا المجال لكن نسبته ضئيلة إذا ما قيس في الوقت الحاضر لكنه أثبت وجوده خلال تلك العصور المظلمة تحت كابوس الحكم التركي.

□ نسخ الكتب:

ولما كانت الطباعة لم تنتشر آنذاك فإن «طلبة العلم» بالإضافة إلى ما يقومون به من أعمال أثناء الدراسة فإنهم يقومون بنسخ الكتب سواء ما كانوا بحاجة إليه أو من كتب التراب في مختلف المجالات، ويتم ذلك بعد الحصول على النسخة الأصلية أو النسخة المنقولة ثم يبدأ بنسخ محتواها على ورق أبيض ضارباً إلى الصفرة خشن السطح قليلاً، وأحياناً يكون أبيضاً صقيلاً يسمى «الكاغد»

ويستعمل الكاتب الحبر المصنوع محلياً من مختلف الأصباغ التي سبقت الإشارة إليها في فصل مدرسة الكتاتيب، ويجد الكاتب ويثابر على نسخ الكتاب في أقصر مدة ممكنة لينسخه الكاتب الثاني والثالث بحيث يصبح هناك عدد من النسخ في مدة وجيزة ثم يتم تجليد هذه النسخة وحكها لتبقى مدة طويلة تتناولها الأيدي دوغماً أحداث أي تلف بها، ويولي الكاتب عناية فائقة في نسخ الكتاب وتبويبه وترقيمه ووضع الحركات على الحروف بلون يغير لون الكتابة، والكاتب شديد العناية بكتبه، شديد الحرص لزيادتها، ويتطرق الكاتب إلى أنواع الكتب التي يتسفيد منها في دراسته، وربما اهتم بكتب غيرها، ويلاقي المشاق في الحصول على الورق، وفي صنع الحبر كما جرت الإشارة إليه آنفاً كما يلاقي مشقة في الحصول على الأقلام التي تتكون من أغصان الأشجار ذات الغصون الصلبة، أو أن تكون من أعواد القصب «القصبا» التي تجلب من البلاد التي تتوفر بها الأنهار، وتحتاج هذه الأقلام إلى بري رؤسها كلما كلت بسكين حادة، وإذا نظرنا إلى ما يعانيه الكاتب من هذه المشاغل الجانبية أدركنا قوة صبره وجلده وتحمله بالاضافة إلى ما يعانيه من مشكلة الاضاعة للعمل ليلاً، ذلك أن أدوات الاضاعة التي يستعملها تتكون من ذبالة بسيطة، تضاء بالشحم أو النفط «القاز» أو شمعة خافتة، تلعب الريح بضوئها يمنة ويسرة، وأحياناً يطفئها، فتوجد مشكلة إضاءتها من جديد بقدح الزناد أشعها بأعواد الثقاب، وأحياناً أخرى إذا كان من ميسوري الحال يضئ بذبالة أو مصباح على النفط «القاز» قد ينتهي الوقود منه أو تتآكل فتيلته فتولد للكاتب ثغرة جانبية هو في غنى عنها، هذه المشاكل الخلفية تضيف إليه أعباء جديدة تشطح بتفكيره، وتفت من عزيمته إلا أنه رغم ذلك يأخذ لكل طارئ حساباً ويجهز كل شيء، ويسهر الليالي الطوال بالاضافة إلى ساعات النهار، بكل عزيمة وتصميم وجد على انهاء نسخ من هذا الكتاب، أو قراءة كتاب جديد أخذه لتوه من أحد زملائه، ثم يبدأ بنسخة من جديد، وهكذا يجاهد أولئك الصابرون، يكابدون المتاعب والمشاق في الأسفار ومصارعة الظروف في سبيل العلم والمعرفة وبذلك أبقوا لنا شعلة مضيئة، من الجلم والعرفان، درجنا على ضوئها خطوات وثيدة، حتى انبلج نور العلم وتيسرت سبله.

□ تدوين الحوادث والوثائق :

يتخصص بعض الذين أنخوا دراستهم من طلبة العلم بتدوين الحوادث والأخبار ومختلف الفنون، وغالباً ما يكون أسلوبهم في الكتابة على غط الأسلوب السائد آنذاك في أواخر العهد العباسي والعهد التركي بما فيه من المحسنات اللغوية، كالسجع والطباق وغيره من فنون صناعة الكلام، ذلك لأن الكتب الموجودة تحت أيديهم كلها بنفس الأسلوب، فلا يعدو أسلوبهم تقليدياً لما تحويه هذه الكتب، أما فيما يختص بالحوادث والأخبار فإن أسلوب الاختصار الشديد يكاد يفقد الحادثة أو الخبر فائدته حيث يذكر الحادثة، دون أن يذكر أسبابها ومسبباتها والنتائج المترتبة عليها ووقت حدوثها باليوم والشهر والسنة بل يكتفي بقوله «في سنة كذا حدث كذا وكذا» دون استكمال عناصر الحادثة من المسببات وسير الحادثة ونتائجها والزمان والمكان، وبذلك تكون الحوادث التي دونوها محدودة الفائدة إلا ما ندر، أما الوثائق والصكوك، فيكون فيها من الاختصار أيضاً ما يفقدها جزءاً كبيراً من فائدتها إذ تنص على الموضوع رأساً، دون مقدمة أو ديباجة تعطي للموضوع رونقه، وغالباً تكون كتابة الوثائق والصكوك على النحو التالي بعد البسملة: «يعلم به من يراه بأن فلان الفلاني باع. . أعطى. . فلان الفلاني كذا وكذا بقيمة كذا وقبض القيمة نقداً أو على آجال معينة بشهادة فلان وكتبه فلان والله خير الشاهدين». أو بصيغة أخرى بعد البسملة: «موجب تحريره أن فلان. .» بحيث لا تتعدى الوثيقة سطرين أو ثلاثة، وربما صار ذلك شرحاً على طرة الوثيقة السابقة، وتسمى تلك الوثائق أو المكاتبات «حفائظ» وعادة تطوي الوثيقة وتلف على بعضها وتحفظ في علب معينة لتستقر فيها مدة طويلة محتفظة بجديتها، وأكثر ما يهتم هؤلاء بتدوين الوثائق بدرجة رئيسية، وذلك لكثرة تداول الناس بها من مداولات تجارية ومدائينات ووصايا، ومكاتبات ورسائل، لذلك تجد الذين يرشحون لهذا النوع من الكتابة خاصة كتابة الوثائق وتدوين الحوادث ممن تتوفر فيهم مجموعة من الشروط، منها القيام بالواجبات الدينية، والاعتدال، ورجاحة العقل، والذكاء، والرزانة وغيرها، لذلك نجدهم نسبة معينة من بين فئة الكتاب في ذلك الوقت،

وبذلك حفظت لنا تلك الفئة ما استطاعوا تدوينه من الحوادث التي وقعت في هذه البلاد خلال تلك الحقبة من الزمن.

□ الحسابات الفلكية:

لم يقتصر العلماء آنذاك على تدوين الحوادث والوثائق التاريخية، فقد طرخوا شتى أنواع العلوم كما أسلفنا، ومنها علم الفلك والحسابات الفلكية المتعلقة بشؤون حياتهم، كالزراعة والرعي، ورغم أنه لا يوجد لديهم مراصد علمية كما هو موجود في دول العالم اليوم، إلا أنهم وصلوا إلى درجة دقيقة في الحسابات الفلكية، من واقع التجربة، والمراقبة الدقيقة للظواهر الطبيعية، وحركة النجوم والكواكب، وذلك بإقامة المراصد البدائية حسب استطاعتهم، إلا أن هذه المراصد رغم بدايتها إلا أن العاملين بها، يثابرون بكل إصرار وتصميم للحصول على أدق المعلومات فيما يتعلق بشؤون حياتهم الزراعية والرعية، ودخول الفصول على مدار السنة، وطلوع النجوم والكواكب، غير أنهم يستعملون أسماء للفصول شائعة في هذه البقعة على مدار السنة، وقد تشمل التسمية أكثر من نجم من النجوم المعروفة في علم الفلك، فمثلاً يسمون نجم سعد الأخبية، والمقدم، والمؤخر، ومدتها ٣٩ يوماً «بالسماك» ويسمون نجم الرشا، والشرطان، والبطين، ومدتها ٣٩ يوماً «بالصيف» ويسمون «نجم الثريا، والدبران، والهقعة، والهنعة، والذراع، والنثرة، ومدتها ٣٩ يوماً بالقيظ منها الثريا، والدبران، والهقعة، ومدتها ٣٩ يوماً «أربعمائة القيظ» ويسمون بالثريا، و«التوبيع»، والجوزاء، والشعراء - المزم، والكلبيين، كما يسمون نجم الطرف - سهيل، الجبهة، الزبرة، الصرفة، ومدتها ٥٣ يوماً «بسهيل» ويسمون نجم العوا، والسماك، والغفر، والزبانا، وأيامها ٥٢ يوماً «بالوسم» ويسمون نجم الأكليل، والقلب، والشولة، وأيامها ٣٩ يوماً «بالمربعانية» ويسمون نجم النعائم، والبلدة، ومدتها ٢٦ يوماً «بالشط» ويسمون نجم سعد الذابح، وسعد بُلُع وسعد السعود ومدتها ٣٩ يوماً «بالعقارب» وهي على التوالي عقرب السم، وعقرب الدم، وعقرب الدسم، وقد رتبها اثنان من أبناء هذه البيئة أحدهما في القرن الحادي عشر الهجري وهو راشد الخلاوي في قصيدة طويلة مطلعها:

١٦٣ - متى ما الثريا مع سنا الصبح وايقت
على كل خضرا ودعت بالسنايد^(١)

١٦٤ - من عقبها نجم كما فرخ مثلي
على الشوف يتليها بمشية يعاود
(راشد. الخلاوي)

إلى آخر القصيدة مبيناً لكل نجم صفاته المميزة فيما يتعلق بالزرع والرعي
وتقلبات الجو من حر وقر، كما وصفها شاعر ثان من شعراء القرن الثالث عشر
الهجري هو محمد العبد الله القاضي بقصيدة تتكون من ٥٤ بيتاً بين لكل نجم
خصائصه ومميزاته وما هو متبع في فصله من الزراعة والرعي وغيرها من التقلبات
المناخية وقد أجاد الوصف بالقصيدة لهذه النجوم ومطلعها:

١٦٥ - سبك لك نجوم الدهر بالفكر حاذق
حوى واختصر مضمونها بأمر خالق^(٢)

١٦٦ - ترى أول نجوم القیظ سبع رصايف
كما جيب وضحي ضيع الدرك دالق
(محمد العبد الله القاضي)

إلى آخر القصيدة وقد برز كذلك من الفلكيين ممن لم يدرسوا في مدارس
الكتاتيب، إنما اتخذوها هواية، وثابروا عليها، بعد معرفة أصولها ومع الزمن
تمكنوا من الوصول إلى نتائج طيبة بتحديد المواعيد الدقيقة لمواسم الزرع
والحصاد، وغيرها منهم الشيخ ابراهيم الشبرمي «بسميراء» وغيره كثيرون
منتشرون في مختلف أصقاع هذه البقعة الطيبة التي أنبتت الكثير من العناصر
الفعالة.

(١) راشد الخلاوي ٣٠٤.

(٢) راشد الخلاوي ٣٤٣.

وقد سموا الشهور بأسماء ربما كان لها أصولاً قديمة أو تكون نابعة من نفس البيئة فمحرم يسمى عاشور، وصفر على اسمه وربيع أول وربيع الثاني تسمى التوم الأول وجمادى الأولى وجمادى الثاني تسمى التوم الثاني ورجب الغراء وشعبان يسمى «قصير» ورمضان على اسمه وشوال الفطر الأول وذو القعدة يسمى الفطر الثاني وذو الحجة الضحية.



الفصل الثاني عشر:

الناحية الأدبية

□ الشعر:

أصيب الشعر العربي كغيره من فروع اللغة العربية بنكسة عنيفة في عهد الانحطاط الذي خيّم على البلاد العربية من أقصاها إلى أدناها مدة تزيد على أربعة قرون، ولا يخفى على أحد ما لهذه الفترة من أثر بالغ في اللغة العربية وآدابها، حيث دبّت فيها اللهجة العامية واللحن شيئاً فشيئاً حتى تفشّت بجسمها، وبطبيعة الحال فقد تأثر الشعر بهذه الظاهرة، أول ما بدأت ثم غطته بالكامل في الفترة التي نحن بصدددها، عدا النثر اليسير من احتفظوا بهذا الفن، ورغم أن البقعة التي نتكلّم عنها لم تدنسها أقدام الأجنبي الغريب إلا لماماً، غير أنها تأثرت بما حولها فأصبحت اللهجة العامية شعراً ونثراً ومحادثة هي السائدة إلا ما تدوّنه وتداوله تلك الفئة المتخرّجة من مدارس الكتاتيب من نثر وشعر ومحادثة فإنه يتم باللغة العربية الفصحى، وبعبارة أخرى اللغة الرسمية للمقاطعة كما هو متعارف عليه في الوقت الحاضر، وبذلك فقد غاب الشعر العربي الفصيح من هذه البقعة فترة من الزمن إلا من خلال الفئة المشار إليها، والذين تأثّر شعرهم بالصبغة الدينية وفي اعتقادهم أن قرض الشعر يعتبر خروجاً عن الخط الذي التزموا به، وساروا عليه، ويظنون أن مجتمعهم سيلفظهم إن هم جنحوا عن هذا الطريق، لذا اقتصر شعرهم على الإبتهاولات، والإخوانيات، والنصائح وما في حكمها. وما عداها من أبواب الشعر تركوه جانباً مما أتاح الفرصة للشعر العامي أن ينتشر، وإذا نظرنا إلى العوامل والمؤثرات التي غيرت

مجرى الشعر العربي وأدخلت إليه اللهجة العامية كتغيير بعض التسميات وتصريف بعض الأفعال وتصحيف وتبديل بعض الكلمات، أما الكلمات والتسميات الرئيسية فقد احتفظت بمكانتها في البيت الشعري إلى حد ما رغم كونه باللهجة العامية، ولذلك نجد الشعر الشعبي في بدايته يحتفظ بكثير من الكلمات الفصيحة، وإذا نظرنا بإنصاف وتمعن إلى الشعر الشعبي وجدنا له من الخصائص الفنية من قوة في السبك، والتزام القافية، وصدق التعبير، ودقة الوصف، وعمق المعنى، وحيوية الصورة، والتأثير على السامع، والموسيقى الشعرية، وغيرها ما للشعر العربي، ولا يدرك هذه الخصائص إلا من يتذوق هذا النوع من الشعر ويفهمه، بالإضافة إلى ذلك فقد تطرق الشعر الشعبي لمختلف الأغراض التي خاضها الشعر الفصيح، ودلالة على ذلك، إليك أبياتاً على سبيل المثال لا الحصر:

قوة السبك:

١٦٧ - يالجوهر الناري زي بالعطر بالطيب

يالصعد يالصهل ياحصان الاطلاب^(١)

١٦٨ - يالمزير يالزحار يالنمر بالذيب

ياليث ياللايوث يالشبل يالداب

(خضير الصعليك)

التزام القافية:

١٦٩ - ياقلب وإن كانت علومك صدوقة

بينك وبين الدار عهد وميثاق

١٧٠ - تسمع ندا زجر الملك في صفوفه

قضى القضا والتفت الساق بالساق

(محمد بن لعبون)

(١) آدابنا الشعبية ص ٢٦٢ .

صدق التعبير:

١٧١ - وأهل دمع من عيوني ذواريف
تاليه غثرب وأول الدمع صافي^(١)
(سويلم العلي)

دقة الوصف:

١٧٢ - تشوفه كقلب الذيب يلعب بنوره
مويق على غرات حذب الجرايد^(٢)

١٧٣ - سري كانتفاض الفرخ في حندس الدجي
يفوج سناه الليل مثل الشعائل
(راشد الخلاوي)

عمق المعنى:

١٧٤ - الاجهاد عدا اللاميات عن الفتى
والأرزاق ماتأي الفتى بالغصايب
(أبو زيد الهلالي)

١٧٥ - يالعبد لا يوريك في نفسك التزود
تراك مثل الفتي عجل زواله
١٧٦ - دنيك لو تعطي مواثيق واعهود
بواقه مايامن العبد جاله
(مشعان بن هزال)

(١) ديوان سويلم العلي ص ٣٣.

(٢) الشوارد ص ١٧٢.

١٧٧ - أحد تذعذع له على روس الاقذال
واحد يعيش من الوزا عيشة الذيب
(محمد السديري)

حيوية الصورة:

١٧٨ - أصفر عفر خده تقل فيه شعشاع
تذهيل تنويش ايتشاعل شعاعه
١٧٩ - وذوايه من فوق الارداق شراع
دراعين قالوا قاسها في ذراع
(سويلم العلي)

الموسيقى الشعرية:

١٨٠ - من لا يدوس الراي من قبل ماديس
عليه داسوه العيال القرومي^(٢)
١٨١ - ومن لا يقلط شذرة السيف والكيس
يبدي عليه من الليالي ثلومي
(تركي بن حميد)

التأثير على السامع:

١٨٢ - جان الطيب ومسني وافتكر بي
وغير الشهادة مالمقى بي مثابي
١٨٣ - وعضيت بالانجاد مما استقر بي
ليا ما غطس بين اشفتي راس نابي
()

١٨٤ - أنا اليوم يا حماد ربعي تفرّقوا

كما ملح أمسى بالغدير وذاب

(سرور الأطرش^(١))

□ النشر :

النثر صنو الشعر وأحد فروع اللغة العربية الذي أصابه التفكك والخمول أيضاً، ودخلت فيه اللهجة العامية رويداً رويداً حتى غطته بالكامل كأخيه الشعر، إلا في نطاق ضيق على مستوى المكاتبات الإخوانية، والمناظرات الأدبية التي قد نهج بها منظّموها منهج التقليد للأسلوب الشائع في أواخر العهد العباسي وعهد الدولة العثمانية، والذي يعتمد على الكثير من كلمات التعظيم والتبجيل والحشو بصفّ المترادفات اللغوية ذات المعنى الواحد، وتفخيم الأشخاص لدرجة يمجها الذوق السليم، مع تغليفها بالغلاف الديني، وإغراقها بالأدعية والتوسّلات، التي تبعدها عن الموضوع المقصود، وينحصر نشاط هذه الفئة بالمدن والقرى الكبيرة، أما الأرياف والبادية فقد عمّت فيها اللهجة العامية، وتميّزت كل قبيلة بلهجة خاصة بها، تعرّف بها عن غيرها، كنطق بعض الحروف بطريقة مغايرة للقبيلة الأخرى، وأغلب ما يكون النثر بالطريقة الشفهية والمناظرات الكلامية، وهي بطبيعة الحال أقل انتشاراً من الشعر الذي تعقد له الحلقات وتجتمع له الأندية، وقد انعكست الآية تماماً، ففي بداية العصر الإسلامي كان الناس يوجّهون أبناءهم من المدن إلى البادية ليكتسبوا اللغة العربية الفصحى، أما في الفترة المشار إليها فقد أضحي الناس يرسلون أبناءهم من البادية إلى المدن والقرى، لمدارس الكتاتيب ليتعلّموا القراءة والكتابة واللغة العربية الفصحى، وهذا لا يعني أن الفصحى قد زالت من البادية تماماً، حيث بقيت المسمّيات ومعظم الكلمات عربية قح، وإنما صار العيب في تصريف الأفعال وهي باقية حتى الوقت الحاضر مغلفة باللهجة العامية، ولذلك لجأ ذوو اليسار من أبناء البادية إلى إرسال أبنائهم إلى مدارس الكتاتيب لتعلّم اللغة العربية والقراءة والكتابة، ومن الطرائف التي تروى بهذه المناسبة «أن إعرابياً

(١) آدابنا، ٢٢٥.

أحضر ابنه إلى أحد الكتاتيب وقال له: هذا ابني أريد منك أن تعلّمه القراءة والكتابة، وأجرك سأعطيك إياه في الحال، وسأعود إليك بعض قضاء حوائجي من حوانيت المدينة، لأجد ابني قد تعلّم القراءة والكتابة!! فقال له المعلم: كيف يمكنني تعليم ابنك القراءة والكتابة خلال سويّات؟! فردّ عليه الإعرابي: وأنا لا أعرف كيف ذلك!! لأن هذا عملك؟! أما أنا فليس لي إلا ولد يكتب ويقرأ!!!، فذهب قوله مثلاً سائراً في هذه المنطقة.

ونعود لموضوعنا، النثر، فنجدّه كما أسلفنا قد أصيب بالشلل إلا في فئة خريجي مدارس الكتاتيب ولم يبلغ درجة يشار إليها.

□ الخطابة:

تتمثّل الخطابة في ذلك العصر بما يليقيه خطباء المساجد أيام الجمع والأعياد تمثيلاً مع نصوص السنّة الشريفة، وإيفاء بالغرض الأساسي للخطبة من تذكير للناس في أمور دينهم ودنياهم، ومعالجة مشكلة من المشاكل التي يعاني منها المجتمع أو إرشاد الناس إلى الصالح العام في أمور دينهم ودنياهم أو الحث على موقف من المواقف التي يتطلّبها الوضع الراهن، هذا في الخطبة الأولى، أما الخطبة الثانية فتحتوي على الأدعية والإيتهالات والصلاة على الرسول صلى الله عليه وسلّم، وبما أن خطبة الجمعة تتكرّر ثمانياً وأربعين مرة خلال العام، وهي من حيث العدد والوقت والموضوع كافية لأن يبرز فيها أشخاص في هذه الناحية في معالجة مشاكل المجتمع وتوجيهه إلى الوجهة السليمة إلا أن كابوس عهد الانحطاط ما كان يترك ذلك يتم كما هو مقرّر، بل كتم هذا النفس النشط ووجّهه إلى الغاية التي يريدّها حتى ضعفت هذه الناحية، وأجذبت الأفكار، وزيادة على ذلك فقد تمّ تأليف كتب معيّنة تختصّ بخطب الجمعة في «الأستانة» العاصمة التركية، ووُرّعت على الأقطار الراححة تحت السلطة التركية، وهذه الكتب توزّع خطب الجمعة على مدار السنة ولكل خطبة موضوع تذكير في الأمور الدينية فقط والدعاء للسلطة بالبقاء والدوام، وتتكرّر قراءة هذه الخطب على مدار السنة حتى يحفظها خطباء المساجد عن ظهر قلب، أما الأمور الأخرى

والمشاكل التي يثُنُّ تحت وطأتها المجتمع فلا تتعرَّض لها الخطب من قريب ولا من بعيد، ومع أن البقعة المشار إليها لم ترزح تحت السيطرة العثمانية بالمعنى الصحيح إلا أن تأثير الوضع العام المحيط بها قد نال منها، بحيث لجأ بعض الخطباء إلى الاستعانة بمثل هذه الكتب الصفراء المنتشرة في الأقطار المجاورة كما استعان البعض الآخر في كتب من خطب ابن نباتة التي تمَّ تأليفها في ظل الدولة الحمدانية في القرن الرابع الهجري ٣٤١-٣٦٥، ومع أن خطب ابن نباتة تحتوي على مواضيع ممتازة في وقتها إلا أنها لا تصلح بحذافيرها في الوقت المشار إليه لما طرأ على المفاهيم والخارطة الجغرافية من تغيير، ولجوء الخطباء إلى الاستعانة بهذه الخطب المكتوبة دليل على الجذب الفكري في ميدان الخطابة، نتيجة الحظر المفروض على الخطباء في بداية الأمر، حتى تبدلت لديهم القرائح عن الإنتاج وأصبحوا يتعلّقون بقشّة الغريق.

□ القصة:

لم تراوح القصة مكانها منذ عهد طويل، بل زاد عليها سوءاً غمرها باللهجة العامية، التي غطت الناحية الأدبية بكاملها، وانصرف الكتاتيب عن تدوينها ونسخها، واختلطت القصة الواقعية بالقصة الخيالية، التي انصرف السواد الأعظم عن قراءتها أو تناقلها، باعتبارها من نسج الخيال، ولم تحدث فعلاً، وقد رمي من كتبها أو نقلوها بتهمة الكذب والاختلاق، وقد اقتصرت القصة في هذا الوقت تدويناً ورواية على القصص الحقيقي، الذي حدث فعلاً وتم تناقله من خلال الرواة والقصاصين الذين احتفظوا بعدد كبير من القصص الواقعية، والتي جرت أحداثها فعلاً فوق أرضية ذلك المجتمع أو بجواره وتناقلتها السنة الرواة، وحسب حذق الراوي وخصوبة خياله أصبح يطفح بالخيال أحياناً ليضيف إلى القصة الواقعية والتي تكون عادة بأسلوب جدّي، ليضيف إليها بعض التحسينات الجذابة، أو يستعين بذوقه ليصنع بعض المقبّلات والمشهيات للمستمع للدخول عبرها إلى صلب القصة، كما يستعين القاصّ بالمشيرات التي تحفز المستمع إلى معرفة نتيجة ما حصل في القصة من كافة

جوانبها، ويختار الكلمات الرنانة ذات الوقع المؤثر على السامع، وفي الحقيقة أن هذا النوع من القصص الواقعي المزخرفة حواشيه ببعض اللقطات واللمسات الخيالية، من أكثر الآداب التي انتشرت بهذه البقعة على مختلف فئات السكان لدرجة أنك تجد هؤلاء القصاصين من مختلف المستويات وحواليهم مستمعوهم يتمتعون بكل اشتياق إلى ما يروى على مسامعهم. ويعتمد القاص على مدى حفظه لمتن القصة ومدى سعة خياله لإضافة ما يمكن إضافته للقصة من محسنات، وحذقه الهندسي في إضافة الفقرات إلى هيكل القصة الواقعية دون أن يفتن أحد إلى موضع التحامها بالجسم الرئيسي، وقد يتطرق للقصة الواحدة قاصان على مستويين مختلفين فترى البون ساشعاً بينهما وربما وصل هذا الفرق إلى صلب القصة، وقد انتشرت القصة بشكل واسع وخاصة لدى كبار السن ممن يملكون قوة الذاكرة وخصب الخيال، ويتجمع الرجال حول القصاصين من المسنين وهؤلاء تكون قصصهم على مستوى معين ومواضيع تتعلق بالكرم والشجاعة، والبطولة، والوفاء... إلخ، أما النساء والصغار فيجتمعون حول العجائز، ليقصصن عليهم من هذه القصص التي يجدون فيها متعة عظيمة وإرواء لبعض تعطشهم إلى معرفة ما يدور حولهم، وتسمى هذه القصص «حكايات السعالوى» أو «البحنات» وهي بطبيعة الحال باللهجة العامية، ولكنها رغم ذلك فإن الصغار يتوسع خيالهم وإشباع بعض غرائزهم، وملء أذهانهم بقصص البطولة، والمغامرة، وتعويدهم آداب الإصغاء، وغرس العادات الحميدة في نفوسهم والتي تجري أحداثها في ثنايا القصص، وتعويدهم على الحفظ، وإذا أمعنا النظر في هذه القصص وجدناها واقعية في الأساس، لكن مع مرور الأجيال عليها، واختزانها بصدور الرجال لفترات متفاوتة، وطريقة روايتها على ستة الرواة، بالإضافة إلى ما علق بها من الخيال في هذه المراحل السابقة، اكتسبت صورة مشوشة، أوجدت فيها ثغرة للطعن بعدم صحتها من قبل بعض المعترضين أو الذين لا يدركون أسرار هذا المجتمع، وجعلها في مصاف الأساطير. أما موضوعها، فإنها من المواضيع التي تحدث في هذا المجتمع لكن ما يحفظ منها هي المواضيع الشيقة أو المثيرة كالمغامرات البطولية، والمغامرات العاطفية، والبطولات التي تحدث في مواقف حرجة، والاتصالات التي تحصل

بعد الهزيمة مباشرة لتقلب موازين القوى بين الخصمين، والمواقف الإنسانية لإنقاذ شخص أو مجموعة أشخاص من مأزق معين وقعوا فيه، وما شابه هذه المواضيع، ويصحب القصة في الغالب القصيدة تحكي تفاصيل ما جرى أو تشير إلى ما حدث في القصة ويكون قائلها بطل القصة أو قيلت على لسانه، وهي المصدر الوحيد الذي يحتفظ بجوهر الأحداث ومجرياتها، دون أن يستطيع خيال القصّاصين أن يبذل فيها شيئاً، أو يضيف إليها جديداً إلا ما ندر، أما أوقات الاستمتاع بسماع هذه القصص فغالباً يكون في أوقات الفراغ بعد تأدية الناس لأعمالهم أي من أول الليل حتى وقت النوم، في المنتديات والمجالس والمقاهي، التي تعقد فيها تلك الحلقات، أو خارج البيوت تحت أديم السماء الأزرق المرصع بالآلء البرّاقة أو في الليالي المقمرة، على ضوء القمر الفضي الهادئ، وهكذا نرى أن مجال القصة من أنشط النواحي الثقافية في ذلك المجتمع.



الفصل الثالث عشر:

الفنون الشعبية

□ العرضة النجدية:

العرضة النجدية هي إحدى الفنون الشعبية المنتشرة في هذه البقعة مدار البحث، وهي رقصة الحرب، وتُلعب في الحرب والسلام على حدّ سواء، وقد نشأت هذه اللعبة في الأساس بمعسكرات المحاربين منذ زمن بعيد في أعماق التاريخ، غير أنها تطوّرت شيئاً فشيئاً حتى أصبحت كما هي عليه في الوقت الحاضر، وقد نشأت لعدة أغراض منها:

- ١ - الظهور أمام العدو بأعداد كثيفة.
- ٢ - الظهور أمام العدو بعدم المبالاة به وبقوّته.
- ٣ - إرهاب العدو بأصوات الطبول التي تفرع أثناء تأدية العرضة أو الطلقات النارية التي تطلق أثناء العرضة وبعدها.
- ٤ - رفع الروح المعنوية للمحاربين، وشحذ روح الاستبسال فيهم بالقصائد التي تردّد في العرضة.
- ٥ - الاحتفاظ باليقظة داخل المعسكر أثناء الليل حتى تبقى الحراسة داخل المعسكر وحوله في انتباه تام ودرجة استعداد جيّدة.

٦ - التسلية والقضاء على السأم والملل في نفوس المحاربين أثناء بقائهم في المعسكرات لمدة طويلة بعيدين عن أهلهم وذوهم.

٧ - حثّ المحاربين على الاستشهاد بخوض غمار المعارك بكل إصرار وعناد، وذلك في القصائد التي تسبق المعركة.

٨ - وصف ماجرى في المعركة من بطولات وتضحيات ومغامرات قتالية وذلك في القصائد التي تتم بعد الفراغ من المعركة.

٩ - التغني بالانتصارات التي أحرزها من يحاربون تحت لوائه والافتخار بنتائج هذه الانتصارات.

١٠ - مدح السلطة التي يحاربون تحت رايتها وتعداد فضائلها وأمجادها وغير ذلك من الأغراض.

أما في وقت السلم فتقام العرضة بالمناسبات كالأعياد وغيرها وهي شبيهة بما تقام في زمن الحرب، إلا أن تسليح المشتركين فيها يكون أقل، ودرجة الاهتمام بالمظهر العام كنظافة الملابس واختيار الملابس الزاهية يكون أكثر منه في وقت الحرب. وصفها أن يقف صفان متقابلان من الرجال الذين تمنطقوا بأحزمتهم سواء أكانت أحزمة السيوف أو أحزمة البنادق المرصوفة بأمشاط من طلاقات الذخيرة يتوسط هذا الحزام قوة السرق الخناجر اللامعة وأحياناً تكون ذهبية لعلية القوم، وعلى أجنابهم المسدسات، وبأيديهم السيوف المجردة من أغمادها، أو البنادق المعبأة بالذخيرة، ويبدأ هذان الصفان بالاستعداد لبدء الاستعراض، وذلك بتراص الصف بعضه إلى بعض بالقدر الذي يسمح للأفراد بأداء الحركات اللازمة، وبين هذين الصفين مسافة تطول أو تقصر بما لا يقل عن عشرة أمتار، وبين هذين الصفين يقف قارعو الطبول صفاً واحداً، وأحياناً ينقسمون إلى صفين صغيرين كل صف يضعون وجوههم مقابل الصف المحاذي لهم ويكون قارعو الطبول سواء «المخمرون الذين يضربون الدقّتين الناعميتين السريعتين» أو «الثلاث» وهو صاحب الضربة المنفردة البطيئة الشديدة، ويقف

الشاعر أو الملقّن وربما أكثر من واحد في الوسط، ويقول الشطر الأول من البيت دون أن تحرّك الطبول، فيبدأ أحد الصّفّين ثم يردّ الصف الثاني نفس الشطر ويُردّد على مرّتين من كل صف، ثم يكمل الشاعر البيت وعندها تقرع الطبول، ويبدأ الملقّن أو الملقّنان في التنقّل بين الصفوف لترديد الشطر مع هذا الصف، أو تلقين الشطر الثاني من البيت أثناء سكوتهم وارتفاع صوت رفاقهم، وأول ما تبدأ الإيقاعات هادئة ثم تسخن شيئاً فشيئاً حتى تبلغ ذروتها في نهاية العرضة، وتستمر على هذا المنوال، ويصاحب أبيات القصيدة وعلى إيقاع الطبول حركات جذّابة، حيث تتشابك عضود الرجال من خلف المرافق، وترتفع سواعدهم إلى أعلى قابضة على السيوف اللامعة المتراقصة في الهواء، المرتعشة بقبضات الرجال، تتموّج أجسام الرجال يميناً وشمالاً وأماماً وخلفاً، مع انحناء خاطفة خفيفة، وتمثّل هذه الأجسام كتلة مترابطة، تتحرّك بمرونة فائقة وتشكيل بديع على إيقاعات الطبول، أما قارعو الطبول فيمارسون تموجاتهم وقفزاتهم تفاعلاً مع الإيقاعات، فترى الراقصين من قارعي الطبول يتلوّى الواحد منهم بجسمه اللدن وكأنه الأفعوان، منسجماً ومتلاحماً مع إيقاعات الطبول وأبيات القصيدة، ويوجد في هذه الحلبة الراقصون من الرجال بين الصّفّين وربما كانوا من عليّة القوم، كل واحد منهم ممسّق سيفه يتمايل يميناً وشمالاً، يردّد مع الصف الذي يليه نفس الأبيات التي يقولها، فيرفع سيفه اللامع إلى أعلى رأسه يهزه بحيث يرتعش في كفّه وكأنه البرق الخاطف، وتارة يعرضه على منكبيه ماسكاً مقبضه وطرّفه في يده يتهزّع يميناً وشمالاً ويتراقص في هذا الجو المفعم بالحياة والنشوة، وتنساب الكلمات الشعرية المتدفقة بالحياة والحماسية من حناجر الرجال تردّد تلك الأبيات الممتزجة مع الإيقاع والتي تطفح بهم إلى نشوة غامرة تنقلهم إلى الأجواء التي رسمها الشاعر في قصيدته، تشفّ آذانهم نقرات الطبول على الإيقاع المحبّب إلى نفوسهم، ويصل الزهو بهم مداه عند نهاية القصيدة حينما يرد الملقّن «ليازمي العايل زمينا» عندها تجتمع هذه الصفوف في شبه حلقة راقصة تلتف حول قارعي الطبول الذين يرفعونها بدورهم ويشدّدون الضرب عليها بسرعة فائقة، تردّد نفس الجملة رافعة السيوف إلى أعلى حدّ تهزّها هزّاً وإن كانت بنادق أفرغوا ما في بطونها في الهواء، وفي الغالب يشترك القائد

أو الأمير في معظم هذه العروض، وعادة يكون لأبيات القصيدة أثر فعال في درجة حماس اللاعبين وانسجامهم ونشوتهم كما أن لتوزيع إيقاع الطبول التي تقرر معاً في وقت واحد وبضربة واحدة متوافقة بحيث تبدو وكأنها طبل واحد، وتكون دقتين خفيفتين تسمى «التخمير» تليها دقة ثالثة أشد منها وأبطأ وتسمى «التثليث»، وتكون أبيات القصيدة من مختلف البحور الشعرية ولكل بحر الإيقاع الخاص به، وعادة لا تطول القصيدة كثيراً لأنها تردّد من كل صف ثلاث مرات، لكن كلماتها تكون مزكّرة تعني بالموقف أو المناسبة المقامة العرضة من أجلها ومن أمثلة القصائد التي يتم ترديدها:

١٨٥ - هذي العنيزة مانبيعه بالزهيد

ليا فرعن البيض نحمي جالها

١٨٦ - الرجل مثلك ما يحايد من بعيد

يقلط على الديرة يهد اجدارها

(.....)

وآخر يقول:

١٨٧ - راكب حر كما الريد خبيبه

مثل سبق الطير خرج لياعدا به^(١)

١٨٨ - نصّه ابن اسعود شباب الحربية

راية أهل الدين دون الي لجابه

١٨٩ - شيخ جهال يوجون الضريبة

من مناشيهم يشبون الحرابه

(.....)

(١) الأدب الشعبي في جزيرة العرب ص ٣٠٥.

وآخر:

١٩٠ - رَوَّحَ الريح من ديرة العوجا يخيلونه
يارقة لايح وبله كما درج يصبونه
صافي الجوهر عادة الضربين يرونه
من تولينا ماعود واربعة يشيلونه
(.....)

١٩١ - ياهل الديرة الي طال ميناها
ما بلاد حماها طول حامها
١٩٢ - المباني تهاوي كل من جاها
يايفك المباني غير أهاليها
١٩٣ - كان ماتفرع ليمنى ليسراها
فاعرف الي وطاها ذيك واطيها
(عبد الرحمن البواردي)

ويعتني أصحاب الطبول بتجهيزها وتكوّن من الطار الملبّس بجلد البعير
النيس، ويتم زخرفتها وتزيينها بمختلف النقوش والعثاكيل من الخيوط الملوّنة،
بحيث تضيف ألوانها الجذابة طابعاً مميّزاً على جو العرضة، وإذا كانت
العرضة في أوقات السلم يلبس اللاعبون الملابس البيضاء الفضفاضة ذات
الأدان الطويلة وربما يلبسون فوقها الجيب المزركشة والموشاة بخيوط الذهب،
وتقام العرضة في الميادين الواسعة بالنهار وربما بالليل، كذلك تقام خارج البيوت
بحيث تتمكّن الجماهير الغفيرة من المشاهدين والمشاركين ومن محبّي هذا النوع
من الفنون الشعبية، كباراً وصغاراً من الرجال والشباب والصبيان والصبايا،
ويشارك النساء بمشاهدة العرضة من على شرفات المنازل، وربما أتاحت لمن
الفرصة لمشاهدتها عن بعد معقول دون الاختلاط بالرجال وذلك ربما يحدث في
بعض الأحيان، هذا النوع من الفن الشعبي المحبوب لدى كافة طبقات المجتمع
قديماً وحديثاً وله مكانته المرموقة.

□ السامري :

السامري أحد الفنون الشعبية التي تقام في ليال السمر، وهي نوع قديم متطور من الفنون الشعبية التي تعقد أيام السلم بالمناسبات وفي الليالي التي يحلو لمجموعة من الشباب أن يقضوا جزءاً من الليل في مسامرات ممتعة، وهي أقل حجماً من العرضة، وهدفها الترويح عن النفس وقضاء وقت منعش مع مجموعة من الشباب، يحلو عن النفس الأكدار العالقة بها من جراء التعب، وتعتقد غالباً في الليل في الميادين الفسيحة، أو في مكان خارج البيوت، وفي مكان مستوى مغطى بالجرعا «البطحاء» في بطن أحد الأودية وتعتقد بالنهار تحت ظلال الأشجار، إذا كانت مجموعة من الشباب خارجة لزهة في ضواحي المدينة أو القرية. وصفتها أن يجلس صفان متقابلان متراصان من الشباب جاثين على الركب ومع كل صف مجموعة من قارعي الطبول، المزخرفة والمزينة بعشاكيل من الخيوط الصوفية أو القطنية الملونة، يتولى بعض اللاعبين قرعها بأنفسهم، بالاضافة إلى ترديد الأغاني، وتكون المسافة بين الصفين ما لا يزيد عن ثلاثة أمتار، يقف الملقن أو الشاعر وهو الذي يعرف القصيدة فيما بين الصفين، يلحن هذا الصف الشطر الأول للبيت، ويغني معهم، ثم ينتقل إلى الصف الثاني ليعلمهم نفس شطر البيت، ويرفع صوته معهم، وأحياناً يكون الملقن في أحد الصفين، ويبدأ غناء الشطر الأول من البيت، ويردده الصفان مرتين ثم يكمل الملقن مع أحد الصفين البيت، وعندها تقرر الطبول، وهي دقتان خفيفتان، ودقة ثالثة أقوى منها، تبعاً للإيقاعات الملائمة للقصيدة حيث أن كل قصيدة الإيقاع الخاص بها والملائم لوزن أبياتها ويصاحب إيقاعات اللحن المتمشية مع أبيات القصيدة حركات من اللاعبين من غير قارعي الطبول حيث تلتف سواعدهم وتتشابك أيديهم ثم ينهضون قليلاً وهم جلوس على ركبهم بحيث يتمايلون يميناً وشمالاً وأماماً وخلفاً بتموجات بديعة رائعة أما قارعوا الطبول فإنهم لا يقلون روعة بحركاتهم عن زملائهم، وقد اتخذوا من طبولهم حركة تواكب حركة رؤوس اللاعبين، غير أنها تتميز عنها في بعض القصائد بحيث تأخذ هذه الطبول حسب اصطلاحات معروفة تتحكم فيها جرة اللحن وإيقاعات الطبول بحيث تمايل مع بعضها بحركة واحدة يميناً وشمالاً وترتفع

قليلاً ثم تستقر على الأرض، لتلتفها الأيدي عند نقرة معينة، وتبدأ حركاتها من جديد هذه الحركات تضيفي جواً ممتعاً على هذه اللعبة، ويوجد في الميدان بين هذين الصفيين عدد من الراقصين الذين يتمايلون مع إيقاعات اللحن وأصوات المغنين، ومن أمثلة القصائد التي يجري غناؤها في السامري ولكل منها إيقاعها الخاص بها ويسمى «شيلة» فمثلاً القصيدة التي من أبياتها:

١٩٤ - يا عل يا سدره الغرمول يسقيك
من مزنة هلت الما عقربية

١٩٥ - باغ ليا جيت سار من حواليك
عجل واخاف القمر يظهر عليه
(محمد أبو قارى القرزعي)

يختلف إيقاعها عن القصيدة التي من أبياتها:

١٩٦ - يا حمام على الغابة بتوحي
ساجع بالطرب لا واهنية

١٩٧ - جعل زمل تبي سلمى تروحي
تنكسر في شعيب الحامرية
(موسى زيد السويداء)

يختلف إيقاعها عن اقصيدة التي من أبياتها:

١٩٨ - يا عيسى باحي
صبري وامزاحي
يا عيسى كنه
من حور الجنة

وتردد رباعية بحيث يردد الشطر الأول ثلاث مرات ويكمل الشطر الثاني مرة واحدة، يختلف إيقاعها القصيدة التي من أبياتها:

- ١٩٩ - يا علي صحت بالصوت الرفيع
يا مرة لاتذبن القناع^(١)
- ٢٠٠ - شاقني راعي الصفرا الصنيع
سناها يا علي وقم الرباع
- ٢٠١ - اشترى منه كان انه يبيع
بالعمر مار ما ظني يباع
- ٢٠٢ - يوم أهلنا وأهل مي جميع
نازلين على حد الرفاع
- ٢٠٣ - شيتبني وأنا توى رضيع
جاهل توفي سن الرضاع
(محمد بن لعبون)

يختلف إيقاعها عن القصيدة التي من أبياتها:

- ٢٠٤ - نطيب رجم واثار الليل ممسني
بديار غرب لعل السيل ماجاها
- ٢٠٥ - اضحك مع الي ضحك والههم طاويني
طويت اشنون العرب لا قطر واماه
- ٢٠٦ - وراك ما تزعجيني الدمع يا عيني
على هنوف جديد اللبس يزهاها
(.....)

يختلف إيقاعها عن القصيدة التي من أبياتها:

(١) المجموعة البهية، ص ١٢٢ .

٢٠٧ - سرى البارق اللي له زمانين ماسرى
حقوق اخياله بارقه يطرب الساري

٢٠٨ - على فرعة الوادي وسيله تحدرا
تغني اطيور الما علي الحاير الجاري

(.....)

ويشبه السامري نوع يعتبر أطول منه في النغمة وأبطأ في الايقاع ويسمى
الحوطي ويشبه السامري في جميع ترتيباته غير أنه أبطأ منه في الايقاع، وأمثال
القصيدة التي ترد فيه:

٢٠٩ - واو جودي وجد من ورد الاجلاي
قريته بواهج القيص مطوية

٢١٠ - طاب كيفي يا علي وانسمح بالي
يوم ابن مرشود جاب الخبر لية

(.....)

□ المراد - المساجلات الشعرية:

المراد أو المساجلات الشعرية هي أحد الفنون الشعبية التي برزت في
الأونة الأخيرة، وان كان لها جذور عميقة في الماضي إنما كانت على نطاق ضيق
ثم توسعت بعد ذلك، وتعد في الأمسيات الشعرية وليالي السمر، والغرض منها
الترويح عن النفس وقضاء وقت ممتع، وقوامها شاعران يتقابلان على الحلبة وهما
قطبا اللعبة ومع كل منهما مجموعة من الرجال يرددون البيت الذي يقوله ويقفون
صفاً متراصاً متماسكي الأيدي والشاعر واقف أمامهم، ويبدأ الشاعر بالبيت
الأول موجهاً كلامه للشاعر الثاني، كأن يثني عليه في بداية الأمر ثم يدخل
للموضوع ربما كان على أساس المداعبة ينغته ببعض النعوت ويردد ومن معه
نفس البيت مرة أو مرتين أو أكثر، ثم يرد الشاعر الثاني ورفاقه البيت مرة

أو مرتين أو أكثر، ثم يرد الشاعر الثاني بيت من نفس القافية والبحر، يرد فيه على ثناء الشاعر الأول أو يفند ما زعمه فيه من مقابل، وعادة تكون من التشبيهات المبهمة على سبيل الدعابة ويستمر رفاق هذا بترديد ما جاء به شاعرهم ويرد عليهم الشاعر الأول ورفاقه وهكذا يستمر الوضع حتى يعجز أحد الشعارين عن الرد على صاحبه، أو يأتي أحدهما بيت يعتبر الضربة القاضية على الخصم بحكم الحضور، والمساجلات الشعرية هي رياضة ذهنية للشاعر، تبين قوة الذكاء، وسرعة البديهة، وإيجاد سبك البيت، واختبار أقوى المعاني التي توقف الشاعر الخصم، وهي كذلك مجال فسيح لأن يدخل فيه من يرى في نفسه الكفاءة والمقدرة على مقارعة الخصم، وهي مكان للتجارب للناشئين والراغبين في ارتياد هذا النوع من الفن الشعبي، وتعدّد حلقات هذا اللعب في المناسبات كالأفراح والأعياد وغيرها ويتم في الميادين الفسيحة، أو خارج المنازل وربما في النزهات خارج المدن والقرى، متى توفر العدد الكافي من الجمهور والشعراء، ولا يوجد في هذه اللعبة طبول وإنما يستعاض عنها بالتصفيق على إيقاع أبيات القصيدة وعادة تكون القصيدة من الإيقاع السحوب ذات المواقف الحادة وعلى هذه المواقف يتم تصفيق الأكف بايقاع واحد، ويصاحب الإيقاع تمايل للصفتين المتقابلين يميناً وشمالاً وتثنى الركب قليلاً ثم اعتدالها مع تصفيق الأكف المتوافق مع إيقاعات الأبيات التي تندفق بها الحناجر بكل حيوية وتحفز إلى معرفة رد الشاعر الخصم على هذا البيت الذي يجري التغني به الآن وتطول الصنوف كثيراً من الجمهور الغفير الموجود في الميدان سواء من المتفرجين أو المشاركين في حين يقف كل شاعر في صفه وهو يعصر نحته ويستجمع أفكاره، لاحضار الرد المناسب، وسبك البيت القوي، واختيار المعنى الملائم، ومتى أتم ذلك رفع عقيرته ملقناً أصحابه البيت الذي فرغ من نظمه لتوه، حيث يرفعون أصواتهم، وعندما ينتصر أحد الطرفين على الآخر، سواء بعجز الخصم على الرد أو أنه سد عليه المنافذ، عندها يدوي التصفيق من الجانبين والحضور معاً ثم تعلن نهاية القصيدة بكل روح رياضية ويدخل الميدان عبر هذين الشعارين، أو يبرز شاعر ثانٍ يبارز الشاعر المنتصر حتى يغلب أحدهما الآخر، ومن الأبيات التي جرت في حلقة من حلقات المراد:

الأول:

٢١١ - سلام ياللي تستحقون السلام
أموجهن لكبارها واصغارها
(طلال السعيد)

الثاني:

٢١٢ - يا مرجبا باللي بدا حلو الكلام
عند الطروق الأوله وادوارها
(سليمان)

الأول:

٢١٣ - قالو لي أنك تجتلد شرق وشام
عسى الذهية ما لقي دوارها
(طلال)

الثاني:

٢١٤ - ودي يجي طلعتك على قد المقام
وتختار يوم الله عطاك اخيارها
(سليمان)

الأول:

٤١٥ - عساك ما تلقي ويتبعك المحام
ويعودن احرارنا لأوكارها
(طلال)

الثاني:

٢١٦ - بعض السلع لو هي تجلب ما تسام
والغالية تخطب وهي بديارها
(سليمان)

الأول:

٢١٧ - سلام بالشاعر الي كل ما شفته صقرني
مثل الحبارى الي لياشافت الصارم صقرها

(ابن دويرج)

الثاني:

٢١٨ - تعيش بالشاعر الي عند حقيم حقرني
انا لك ارنب سلف واعيونها الي حجرها
(الغرمول)

الأول:

٢١٩ - لا تحسبني اجر يف كل من جا طمرني
تراى غبة بحر ما كل من جا عبرها
(ابن دويرج)

الثاني:

٢٢٠ - والله لخاطر بنفسي وان عجزت الله عذري
كللش ولا قولة الغرمول عود عن خطرها
(الغرمول)

□ الغناء على الربابة:

الربابة هي الآلة البسيطة القديمة التي صاحبت الإنسان العربي وآنسته منذ
العصور الضارية في القدم، وهي رفيقته منذ تلك الحقب البعيدة وقد اتخذ منها

أنيساً يشاركه أشجانه، وأحزانه، يتفاعل معها، تترج مع أحاسيسه، يذوب مع نغمات أوتارها، يلجأ إليها ساعات المحن، يث إليها الشكوى ويفتح لها صندوق أسراره ليسر إليها بالنجوى يطفح مع أنغامها ليلا مس النجوم، ينساب مع صدى أنغامها ليتردد في الجداول المتدفقة الدافئة، يجتاز في رحلته المساحات البعيدة وتطوى له الأرض طياً بصحبة لغة أوتارها تتطامن الجبال مع هذا اللحن الشجي، ليصر من يحاكيه كحبيب يوده وكأنه يعيش إلى جواره، تمتص أنغامها الكبت الذي يعاينه، وإذا عدنا قريباً إلى القرن الخامس الهجري أي قبل حوالي ألف سنة وجدنا الانطباع عن هذه الآلة قائماً على هذا الاعتبار «إن الربابة هي الآلة الموسيقية التي اختص بها العرب القدماء، وبخاصة شبه الجزيرة العربية، وقد ذكر المنصور بن زين المتوفي سنة ٤٤٠ هـ، وهو أحد تلامذة ابن سينا بأن الربابة هي أكثر من غيرها محاكاة للحن، وتساوياً معه^(١)». وتتكون هذه الآلة من الهيكل وهو إطار إما أن يكون مستطيلاً نصف طوله يساوي عرضه أو دائرياً بيضاوياً، ويكسى هذا الإطار بالجلد غير المدبوغ المنظف من الشعر ويشد على هذا الإطار وهو رطب حتى إذا ييس أصبح صلباً ويفضل جلد الابل وأفضلها من جلد الذيب وهناك مثل يبين درجة هذا التفضيل يقول «جر السبيب على السبيب والي يعوي جلد الذيب» ويخترق هذا الإطار القلب وهو عصا بقدر قبضة اليد أو أرفع يربط به الوتر من طرفيه، ليمر من فوق الجسم يرفعه عنه عودان قصيران مربوطان إلى بعضهما من الطرفين يرتكزان على جلد الجسم ويشدان الوتر يسميان «الحجش» والوتر مربوط في طرفي القلب يتكون من شعر ذيل الخيول «السبيب» وفي الوقت الحاضر يتكون من خيوط النايلون، يشهد هذا الوتر بدرجة جيدة، وهناك القوس وهو عود لدن نحى طرفاه ومربوط بهما شعر مثل الوتر ومشدود أيضاً بدرجة جيدة، وأحياناً يمسح العازف وتر الربابة والقوس بمادة «الجواني» لتنظيف الأوتار بها ولتخشوشن نسبياً حتى إذا جر عليها القوس يحصل بينها التفاعل المطلوب.

(١) السماع عند العرب ج ٣ ص ٩٠.

والعزف على الربابة من الفنون الشعبية المحبوبة التي يعشقها جمهور كبير من الناس، ويتعلق بهذا الفن المغرمون به لدرجة لا يستطيعون، الصبر عنه، ويتم العزف في حلقات تعقد لهذا الغرض في المناسبات، وفي ليالي السمر، ويلتف حول العازف مجموعة من المستمعين الذين يصغون للعزف بكل حواسهم، ويستمعون إلى القصيدة التي يرددوها لعازف بكل انسجام ومشاركة وجدانية، وربما انفرد العازف وحده بلعب على أوتار ربابته في الهزيع الأخير من الليل يناجي أصدقاءه أو يشكي همومه، أو ييث آلامه يتوجد على أحبابه، يبوح بأسراره، يرسل تأوهات، يتألم مما أصابه، ومن الألحان المشهورة التي تعزف على الربابة المسحوب: وهو ما يجز بعض كلمات القصيدة بنغمة طويلة تخرج من أعماق ويسحب قوس الربابة تبعاً لذلك ليواكب كلمات القصيدة وهذا النوع دائماً يختص بمواضيع الشكوى، والوجد، والحزن.

الهجيني: وهو اللحن الراقص على الربابة ويشبه صوت الهجيني الذي يغني على ظهور الإبل وهو ما يعبر عن الوصف، والوجد، وهذا اللحن خفيف الإيقاع راقص النغمة يتمشى مع أبيات القصيدة ذات الأبيات القصيرة، ويوحى هذا اللحن بالفرح.

الردادي: وهذا اللحن أطول من الهجيني وأقصر من المسحوب وهو من الألحان الشجية المؤثرة يتمازج من أبيات القصيدة وهو سريع الإيقاع ويعبر عن الابتهاج والفرح أيضاً وهناك ألحان أخرى يتقنها كل عازف كالناعمي، والردادي، وغيرها.

كما أن العازفين يمتازون بالتفنن على تشكيل الألحان تبعاً لإيقاع أبيات القصيدة ومن أمثلة القصيدة لنوع المسحوب التي من أبياتها:

٢٢١ - اللي وسم حالي خفي على الناس
وسم المحوص بجال خطو الركية

- ٢٢٢ - تعاطن المعبار من عند دواس
وأنا على الخابور مالي مطية
- ٢٢٣ - وكل تذكر عزوة له مع الناس
وأنا أتذكر عزوتي شمريه
- (عبد الله بن رشيد)

- والقصيدة من المهجيني التي من أبياتها:
- ٢٢٤ - يا غصن لونك خضر مملوح
لو تاخذ الروح مسموحي
- ٢٥٥ - خذيت روحي بلا مصلوح
يا عزوتي ليه وش نوحى
- (.....)

- والقصيدة من الراددي التي من أبياتها:
- ٢٢٦ - صار مطراشي مع البدو ذالوفي
وابعدا بي وانتحو عنك يا هلاله
- ٢٢٧ - عينها جمة غدير يقفوقو في
بمحاجر فيضه عقب ما ساله
- ٢٢٨ - والجدايل كالقياطين مصفوفي
مثل شرطان الذهب عند عماله
- (.....)

□ الغناء على السمسمة:

والسمسمية تشبه الربابة في كل شيء من حيث الأغراض والميزات وكل ما يتعلق بها إلا أنها تختلف عنها في نقطتين رئيسيين هما تعدد الأوتار فالربابة لها وتر واحد ويلعب عليها بالقوس أما السمسمة فلها عدة أوتار من ٣ - ٥

ويلعب عليها بمداعبة هذه الأوتار بأصابع اليد أو بريشة صغيرة تشبه في ذلك العزف على القيثارة كما أن الألحان تختلف تبعاً لذلك وتعتبر بالمرتبة الثانية بالنسبة للربابة إنما تعتبر نوعاً آخر له أهميته وله محبوه، ويشكل العازف ألحانه على السمسمية بمهارة فائقة كما يشاء ويمكن أن يخضع كثير من الأبيات لألحانه، وأنغامها شجية مطربة راقصة، ومن أمثلة القصيدة التي تغني عليها القصيدة التي من أبياتها:

٢٢٩ - لا تحي بيت العنود ولا ثمره

الحذر ياللي على عمرك اتداري

٢٣٠ - العنود السهيل والبيض المجره

فرقهن مثل الفتيل عن السواري

(.....)

والقصيدة التي من أبياتها:

٢٣١ - واوجودي عليها وجد من فاطر له

غره القيد منها في أفروع المضامي

٢٣٢ - الموارد بعيدة والدحل ما يدلّه

وأصبحت جرة الفاطر غشاها عسامي

٢٣٣ - عين خشف يقود الصيد دقة وجله

غذبت ناقل البندق سريع الولاامي

(.....)

□ الغناء مع محال السواني:

السواني هي الابل التي تنزف الماء من البئر بالدلاء، والمحال هي البكرة الكبيرة المركبة على البئر، «يمكن الرجوع إلى الباب الأول من الفصل

الثاني من هذا الكتاب» والمحال يتم تركيبها على البئر بوضع محورها على حصوتين في المفروض المخصص لها على «الجنبوع» بطريقة فنية موسيقية، وينتج الصوت عن احتكاك المحالة بمحورها الخشبي المحكم «بقبها» ويتحكم بها السائق الماهر بحسه المرهف ليخرج منها مجموعة من النغمات الرفيعة، الوسط، الحادة، الجشة، الرخيمة، ليركب من هذه النغمات النغم الذي يريده، بما يتلاءم وحالته النفسية، بحيث تعزف له لحناً طرباً، أو شجياً، أو حزيناً، وعادة تكون المحال من ٢ - ٣ فإن كانت ثلاثاً فهو أفضل، كما أن لطريقة سياق الابل وسيرها في «المنحاة» أثراً كبيراً في تكوين هذه الألحان، فمتى كانت الابل «تنهز» الولاء «نهزاً» أصبح في اللحن إيقاع خاص يضيفي عليه رونقاً مؤثراً.

والحقيقة أن الذي لم يسمع تلك الألحان ويتذوقها لا يصدق ما أقول أما من سمعها وعرفها فإنه يعتبرني مقصراً فيما أوردت عنها، وهذه الموسيقى التي تبدأ في الهزيع الأخير من الليل على تلك الأبار المتقاربة وربما المتباعدة أحياناً، وكل سائق قد وزن ألحان محاله وأتقنها، وانسياب هذه الألحان العذبة من هنا وهناك في هذا الوقت من الليل يذكر السامع بالبيت القائل:

٢٣٤ - غدو به الي يتعبون المحال
مثل العساكر لجته بالضبط فوق

مع ما يصاحب هذا الوقت من الهدوء التام، والأجواء الصافية والخالية من الضجيج، يترك في النفس أثراً عميقاً، ولاسيما عندما ينهض سائق السواني ليشارك محاله ألحانها، وليتفاعل معها بحيث يمتزج الصوتان معاً ليكونا لحناً عذبة تطرب المستمع تحت سكون تلك القبة الزرقاء الصافية المرصعة باللالء اللامعة، وتنطلق تلك الحناجر بأغانيتها المصاحبة لأنغام المحال في ذلك الوقت المتأخر من الليل وعلى طول النهار حتى حلول المساء الثاني بين الحين والآخر فكلما أحس السائق بالتعب والسأم، نفثه من حنجرته بتلك الأنغام، ويتحاشون الغناء في وقت الأذان والصلاة أما ما عداها فلهم حرية ذلك ويختلف مكان الغناء من المنحاة، فحينما نجد البعض يغني والابل في بداية المنحاة «المستوى»

عندما تكون الدلاء في الماء بباطن البئر نجد البعض الآخر يغني عندما تكون الابل في نهاية المنحاة «المرفع» والدلاء تسكب الماء، وذلك ممن يؤمنون بالنتائج عملاً بالقول السائر «الغناء على الصبة». والغناء على ألحان محال السواني يكون من المسحوب الطويل بحيث يغني البيت من القصيدة «في التصويرة الواحدة» يليه البيت الثاني في «التصويرة الثانية» وهكذا يستمر حتى نهاية القصيدة والقصائد التي تعني بهذه المناسبة القصيدة التي من أبياتها:

- ٢٣٥ - واونتي منها الصغير يشيبي
كبر الجبل والنير واخشوم سنجار
- ٢٣٦ - ونت عليل ما لقواله طيبي
والاكسير غادي عظمه اثار

والقصيدة التي من أبياتها:

- ٢٣٧ - نطيت بالمرقاب لين القمر غاب
لين الثريا والنجوم ادبحني
- ٢٣٨ - لا واهنيك يا لنجوم المداييح
الي على جال البحر شرعني
- (.....)

وغير ذلك من القصائد المماثلة لها.

□ الغناء وقت البناء:

يقوم العامل العربي بهذه البقعة ببناء القصور والقلاع والبيوت وحيطان البساتين والتحسينات، ويباشر عمله من بزوغ الشمس وحتى غروبها لا يتوقف إلا أثناء تأدية الصلاة أو تناول وجبة الغذاء، وأثناء تأديته لعمله الشاق المضني،

يشعر بالإرهاق والتعب، فلا يجد متنفساً لنفث هذا الاجتهاد إلا بالغناء من نفس الموقع، حين نقل الطين أو اللبن، أو الحجارة وغيرها ورفع الأخشاب الغليظة إلى قمة المبنى، وتجريد سعف النخل من خوصه أثناء الليل، ويكون الغناء جماعياً على مجموعتين كل في مكانه، يؤدي عمله وفي نفس الوقت يؤدي دورة في الغناء، وأنسب وقت للغناء في وقت الظهيرة عندما تشتد حرارة الشمس، ويأخذ التعب من العاملين مأخذه، فعند ذلك يلجأون إلى الغناء، لازاحة كابوس السأم والاجتهاد عنهم، أو عندما يثقل عليهم حمل الأخشاب الغليظة المحتاجة للرفع إلى سقف المبنى، يستعيون عليها بالغناء ليزيدوا من نشاطهم وقوتهم، أو عندما يريدون تجريد آلاف الجرائد الخضراء من خوص النخل، بالسكاكين الحادة في ليلة واحدة قبل أن تذبل، لذلك يسهرون عليها ومتى دب النعاس إلى أجفانهم استعانوا عليه بالغناء لطرد النوم عن رؤوسهم، وكما اسلفنا يتم الغناء على مجموعتين وكل يؤدي عمله المعتاد، وربما زادهم الغناء نشاطاً ويتم ترديد البيت من ٢ - ٣ مرات لكل مجموعة حتى تنتهي القصيدة وتليها الأخرى، والقصائد التي تغني من بحر واحد هو اللحن الطويل المحرور، بدون استخدام أي نوع من أدوات العزف أو النقر، وإنما يتم الغناء مجرداً من أي شيء ومن أمثلة القصائد التي تغني بهذه المناسبة القصيدة التي من أبياتها:

٢٣٩ - يا فهد ما نلومك لو زعجت الونين
لو تهيضت بعالي رفيع الحمام

٢٤٠ - من يلوم المشقى جعل قلبه حزين
والقلوب الضوامي ما عليهن ملام

(.....)

والقصيدة التي من أبياتها:

٢٤١ - الاواو جودي وجد من قيل يا مرحوم
توفي عسر من عقب دنياه للجنة

٢٤٢ - أنا صاحبى شدوا أهله مع رحيل اليوم
ولا يرحعون الا على بارق الكنه

(.....)

□ الغناء على ظهور الإبل «الهجيني»:

الإبل هي رفيقة الانسان العربي منذ الحقب السحيقة في التاريخ، وعلى ظهورها جاب الفيافي والقفار، وطوت به المسافات الطويلة، وفتح الممالك والأمصار، تطفح به تارة، وترقل به أخرى، وتمشي به الهويني متى كلت واحتاجت إلى الراحة، تحمل زاده وتموينه، وهي شريان حياته النابض بالحياة والنشاط، ولكل مهمة من المهمات نوع من الإبل «فالزمل» هي الذكور من الإبل والرواحل من الاناث كلها معدة لحمل الأثقال، و«المسح»^(١) هي النياق المعدة للحلب وتسمى «الخلفاء»، أما «الهجن» فهي الذلول المعدة للركوب وتسمى مطية وأساس التسمية على الأنثى على أنها تطلق على الذكر من باب المجاز، ويختار منها الأنواع المنصوص عليها في الفصل السابع من الباب الخامس من هذا الكتاب، والنوع الذي يغنينا هو الركائب «الهجن» وهي نوع من الذكور الأحرار، والنوق العمانية وربما من الأنواع الأخرى وهي المعدة للركوب كالغزو والسفر، وهي التي تطرب للغناء كما أشارت إلى ذلك الشاعرة «اللامية» بقولها:

٢٤٣ - لا وابن عمي كل ماجيت أبا أنساه
ليا هي تذكرني من الهجن حايل^(٢)

(١) قلب جزيرة العرب، فؤاد حزة، ١٢٨.

(٢) من أحاديث السمر، ص ٢٣.

٢٤٤ - لا وابن عمي تطرب الهجن لغناه

يا ما زعج فوقه بحامي القوايل

(.....)

هذا النوع من الابل تطرب وترتفع أعناقها ممتدة إلى الأمام، تغذ السير، وتنهب الأرض، وتطوي المسافات، عندما يلامس آذانها أصوات المغنين، على ظهورها، الذين يرددون أغانيهم ذات الايقاع القصير الراقص، المتدفق رقة وعذوبة وحيوية، فيزول عنها التعب ويتجدد نشاطها، ويتلاعب «دلال» الخرج بين قوائمها، متراقصاً مع إيقاع اخفافها على الأرض التي لا تكاد تلامسها، بينما راكبها يتمايل طرباً ميمناً وشمالاً فوق أريكة الشداد الناعمة وقد لف ساقه على رأس الشداد الأمامي «غرابة الشداد» كنوع من الراحة أثناء وخذ مطيته وقد أمسك الرسن بيده اليسرى، وأمسك بعضا الخيزران اللين المتغطرف رافعه إلى أعلى بيده اليمنى، يدق جنبه بمرفقه دقات خفيفة تتمشى مع إيقاعات القصيدة التي يردددها، في هذا الجو الطافح بالنشوة، ولاسيما عندما تكون كلمات أبيات القصيدة تлас شغاف القلب من الوصف الدقيق، والتصوير الشفاف، والتجسيد البارز، والذكريات الحلوة، والأمانى الغالية، عندها يهزه الطرب، فتومي رقاب الهجن على إيقاعات أبيات القصيدة، ووقت الغناء على ظهور الإبل عندما يحس الركاب بالملل من طول المسافة، أو عندما يرون مطيهم قد أحست بالكلل في أوقات ارتفاع حرارة الشمس أو طول السرى، فعندها يرددون اللحن الذي يغني على ظهور «الهجن» وهو «الهجي» وهو من الايقاع الخفيف الراقص، وقصائد «الهجي» بنفس الوزن وعادة لا تطول أبياتها بحيث تكون من ثلاثة إلى خمسة أبيات وربما أكثر ومن أمثلة أبياتها:

القصائد التي تغني القصيدة التي من أبياتها:

٢٤٥ - يا لهجن شيلن بنا شلة

يا شايبات الحاقبي

٢٤٦ - واسرن بنا ليلة كله
واردن بنا ما رد الذبي

(.....)

والقصيدة التي من أبياتها:

٢٤٧ - أشرفت أنا راس ميقوعي
وطييت من عرض من طبه^(١)

٢٤٨ - وغرقت أنا الطعس بدموعي
مثل الهماليل ليأصية

٢٤٩ - يالي تريدون منفعوي
حطو على القلب له ضبة

٢٥٠ - قلبي فرا الحبيب واضلوعي
والقلب لا فروش طبة
(.....)

والقصيدة التي من أبياتها:

٢٥١ - قالت افرجة حمام ناح
يا مال سلال الأرواحي^(٢)

٢٥٢ - يال لورق عطني هواك وشاح
واعطيك طوقي ومسباحي

٢٥٣ - مار انت يالورق ما تنصاح
فأنا على الباب مداحي

(١) المعجم الجغرافي، ج ٣، ص ١٢٩٧.

(٢) المجموعة البهية، ص ١٢٥.

والقصيدة التي من أبياتها:

- ٢٥٤ - يا راكب لي قراهن شيب
شيب النسائيس والغارب
- ٢٥٥ - يلفن لبيت به الترحيب
بيب لابن جابر الشايب
(حماد الحايطي)

والقصيدة التي من أبياتها:

- ٢٥٦ - أمس الضحى شفت انا طفله
واليوم ما شفت انا ريفي
- ٢٥٧ - ريمية هين جفله
ما ينعرف له مواقيفي
(.....)

□ الغناء على ظهور الخيل:

يختلف الغناء على ظهور الخيل عن أي نوع آخر من الغناء، سواء من حيث الايقاع أو المناسبة أو القصيدة أو الغرض، فحينما نجد الغرض من الغناء هو الطرب أو الترويح عن النفس في الفنون الأخرى، نجده على ظهور الخيل يختص بالافتخار وشحن الهمم، ودفع الخيل إلى قلب المعركة، كما نجد القصائد التي تقال في الفنون الأخرى طويلة نجد القصيدة هنا تتكون من بيت أو بيتين لتواكب لحظات الحسم القصيرة، كما أن ايقاع القصيدة في الفنون الأخرى من الايقاع الطويل أو الراقص، بينما هي هنا من الايقاع الحاد السريع الذي يتمشى مع وقع حوافر الخيل، لهذا فقد تبين بايضاح، الملامح الرئيسية من الأغنية التي تقال على ظهور الخيل وهي نوع من «الحدا» فعندما يقتحم الفارس غمار

المعركة، ويتحدى خصمة العنيد، يبدأ «بالخداء» على فرسه بكلمات حادة شديدة الوقع على الخصم، تزلزل الأرض من تحته، وعندما تسمع فرسه أو حصانه زمجرة الفارس من فوقها بهذه الكلمات التي تخرج من سويداء قلبه «تشوش» وتطفح عن الأرض واثبة نحو الخصم بسرعة فائقة لتسمع عزف صليل السيوف أو مقارعة الرماح يصاحب هذه الأهازيج المتبادلة بين الفارسين، ومن أمثلة المقطوعات التي تقال على ظهور الخيل:

٢٥٨ - يومك تتقى با لعريش
والشُّرف ما فكيتها^(١)

٢٥٩ - من فعلنا قلبك خريش
والمرجلة خليتها
(الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود)

المقطوعة الثانية:

٢٦٠ - يا سابقي عند اللزوم
تاصل وانا خيالها
٢٦١ - تقطع سماريت الحزوم
بالعممة تجوالها

المقطوعة الثالثة:

٢٦٢ - ان كان ما جانا نجيه
فوق النضا والمكرمات
٢٦٣ - رد النقامني عليه
قولوه ياهل الموجفات
(الملك عبد العزيز آل سعود)

(١) من شيم الملك عبد العزيز، ص ١١٢، ١١٦.

□ غناء سقي المواشي :

يعتبر الغناء مع متح الماء لسقي المواشي نوعاً من الفنون الشعبية المنتشرة على مضارب البادية وبالذات قرب تواجد المياه ولكل قبيلة نوع من المقطوعات التي يرددونها الرعاة عندما يكونون على البئر لسقي مواشيهم غير أنها بصفة عامة لا تعدوا كونها متشابهة في الإيقاع والغرض والمدلول، وطول المقطوعة، فالمقطوعة تتكون من بيتين أو ثلاثة يتم ترديدها وقد سبقت الإشارة إلى ذلك «في الفقرة السادسة من الفصل الخامس من هذا الكتاب» وتتكون هذه المقطوعات من الأبيات القصيرة كما أسلفنا ذات الكلمات السهلة التي يحفظها كل إنسان، أما إيقاعها فهو حاد سريع يواكب وقع أكف الرجال على «المحص» الرشا، الشطن، الذي يمتحون به الماء من البئر لسقي مواشيهم، فإذا أحس الرعاة بالتعب من نزف الماء بالدلاء من قاع البئر لجأوا إلى الغناء بما يرددون وذلك للترويح عن النفس وطرده التعب بتردد تلك الأبيات ويتم اختيار الأبيات ذات الكلمات الرقيقة التي تلامس شغاف القلوب من الوصف الشفاف، أو كلمات الحرقرة والوجد على المحبوب أو الافتخار وإظهار مفاخر القبيلة ممن يرغب الشباب ترديده لبعث النشوة والنشاط ولاغراء زملائهم في التسابق والامساك بهذه الأشرطة ونزف الماء لارواء تلك المواشي العطشى ومن أمثال هذه المقطوعات الواردة في الأبيات ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨.

□ غناء الدّحة «المصنع» :

عند بعض القبائل العربية يعقد نوع من الاحتفالات بمناسبة الأعياد، والزواج، والختان، ومناسبات أخرى كالعودة من السفر ويقام فيها لعب «يسمى الدّحة أو المصنع»^(١) ويشترك في هذا الاحتفال الفتيان والفتيات جنباً إلى جنب، وهذه اللعبة من الألعاب التي تقام في الفترة السابقة، وحيث أن موضوع الاختلاط فيها يخالف لتعاليم الدين الإسلامي السمحة، فقد جرى إلغاؤها تماماً

(١) من شيم العرب، ج ٣، ص ٧٢.

في الوقت الحاضر، غير أنه يجب الإشارة إليها استكمالاً للبحث، وصفتها أن يجتمع الفتيات والفتيات قرب مضارب تلك القبائل، نلبس الفتيان أنظف ملابسهم ويتمنطقون بأحزمتهم المحلاة بالخناجر اللامعة وبأيديهم السيوف أو البنادق والمسدسات، بينما تحضر الفتيات والنساء وقد لبسن أزهى ملابسهن، وتحلين بأبهى حليهن، ويجتمع المتفرجون من الرجال والنساء بأحسن هيئتهم ليشاركوا بهذه الاحتفالات، يجتمع الكل على صعيد واحد قرب البيوت بحيث يصطف اللاعبون في صفين متقابلين مختلطين ويتماسكون بالأيدي، وبينهم عدد من اللاعبين: اثنان من الفتيان واثنان من الفتيات ثم يبدأ واحد من الفتيان مع واحدة من الفتيات باللعب حول بعضهما يدور كل واحد حول صاحبه، يتلامسون بأطراف الأكف، وهي قرية الشبه من «الدبكة الأردنية» ويبدأ الشاعر يلحن أحد الصفيين بيت القصيدة ثم يردده الصف الثاني، وهكذا يتم ترديد أبيات القصيدة، يصاحب إيقاع أبيات القصيدة تصفيق بالأكف من الصفيين ثم اشتباك الأكف مرة أخرى مع تمايل إلى اليمين والشمال والأمام والخلف، مع رفع الأقدام قليلاً بالتناوب على إيقاعات القصيدة ويتلوى اللاعبون في الميدان على إيقاعات التصفيق بحركات رشيقة، وأحياناً يصاحبها قارع طبل واحد لدى بعض القبائل وتستمر هذه اللعبة، ويتناوب في الميدان من يحب اللعب من الصفيين المشار إليهما حتى نهاية اللعبة، أما القصيدة التي تقال فهي من الأبيات القصيرة كنوع من «الحذاء» ذات الإيقاع الحاد السريع وعندما يصاحبها تصفيق الأكف يكون لها صوت مؤثر يغمر اللاعبين بنشوته، بحيث يستمر من يلعب في الميدان وقتاً طويلاً لا يحس بما يبذله من جهد جسماني، في حركاته العنقوانية، وتعقد هذه الألعاب غالباً في وقت الأصيل، وربما استمرت إلى منتصف الليل، أما القصائد التي تغنى فيها فمن أمثالها ما يلي:

٢٦٤ - جينا على الدحة جينا

ياما احلا صوت مناديننا

٢٦٥ - نلعب والقمرنا تفضحنا

بالظلم يبرق موضينا

(.....)

والمقطوعة الثانية:

٢٦٦ - بالمصنع سهرتنا الليلة
يا حليل العندا يا حليله

٢٦٧ - تلعب كنه ريم الصحرا
تجفل من لمسه شليله

(.....)

والمقطوعة الثالثة:

٢٦٨ - ليا جا بالقمر صوتنا
على الملعب يا غزلان

٢٦٩ - قولو للعود يجنبنا
يجينا بس الصبيان

(.....)

□ الغناء مع الرحي:

تعاني المرأة العربية في ذلك المجتمع من الجهد الجسماني ما يفوق طاقة الإنسان، ويمكن الاطلاع على ما تقوم به من عمل في الفقرة الثانية من الفصلين الثاني والثالث من هذا الكتاب ومن ضمن الأعمال التي تقوم بها، طحن الحب على الرحي المكونة من قطعتين دائريتين من صخر «الجرانيت» محزومتين من الوسط السفلى تكون ثابتة وبها القطب الذي تدور عليه القطعة العليا التي يوجد بثقبها بكرة القطب ومثبت رأسياً بأحد أطرافها وتد من الخشب يسمى اليد، تمسكه المرأة وتبدأ بإدارة القطعة العلوية وتسكب الحب قبضة قبضة في بلعوم الرحي حيث تدخل من بين الطبقتين وأثناء إدارة الطبقة العليا يخرج من بينهما طحين ناعم، وتنحكم المرأة بنعومة الدقيق وخشونته من خلال رفع القطب أو خفضه بالقدر الذي تريد، وبما أن الدقيق مادة رئيسية في الغذاء اليومي والذي

لا بد أن يكون قد مر بين فكي الرحي من خلال قبضات اليد المتتالية التي تلهمها المرأة بلعوم الرحي، فإن المرأة والحالة هذه تقضي مقدار ساعة في طحن وجبة اليوم للعائلة المتوسطة، فكيف الحال إذا كانت تريد طحن دقيق لوليمة كبيرة، أو تجهيز زاد للمسافرين، أو الحجاج، أو الغزو وما إلى ذلك؟ فلا بد أن تقضي ساعات وهي جاثمة على مركب الرحي لطحن زنايل الحب، المنقى سلفاً من الشوائب والمزوج بالكمية الكافية من الملح ثم تعبته في الزنايل مرة أخرى، وهذا النوع المتوسط من الزنايل يسمى «المطحان» إذاً والحالة كذلك تنقى الحب وتصفيه ثم تبدأ بطحنه فلا بد أنها تكابد هذا التعب الجسماني المرهق لا بد لها أن تبحث عن منفس يطرد عنها الازهاق والسأم، فعند ذلك تلجأ إلى الغناء والغنى مع الرحي محبوب عند كثير من النساء، فهو إلى جانب كونه نوعاً من الترويح عن النفس وطرد التعب والسأم فيه كذلك تنفيس عن الكبت بأنواعه، العاطفي والاجتماعي، وما تعانيه المرأة من المشاكل الاجتماعية وما تريد أن تعبر عنه بطريقة غير مباشرة، وتعتبر الرحي مفتاح أسرار المرأة، فمتى تعبت وأخذ منها الاجهاد مأخذه، وضاعت في عينيها رحابة الكون وهي بجانب هذه الرحي، أدلت بما لديها وكشفت صفحة أسرارها بصوت مرتفع على مسمع من الناس، وكثير من أسرارها تبوح بها من هذا المنبر المرهق، ولغناء النساء مع الرحي شجى، مطرب، ينساب من شفاهن بنغمة مسحوبة خمرة جذابة، وبأوتار رقيقة تتدفق عذوبة وسحراً، يتمشى إيقاع أغانيهن مع دوران الرحي وصليل أطرافها بالحب متفاعلاً مع صوت الحفيف الناتج عن تكسير الحب بين فكي الرحي، وتتلاعب ظفائرها مع مجاذبتها وتر الرحي، وأفضل ما يكون الغناء إذا تقابلت إمرأتان على مراكب الرحي يتجاذبان الود، ويطوحان بتلك الأصوات الجميلة بالطريقة المشار إليها، تقول أحدهن شطر البيت، فترده الثانية وهكذا مرتين لكل شطر من البيت، حتى نهاية القصيدة.

والقصيدة التي تغني بهذه المناسبة، من القصائد الطويلة ذات الإيقاع المجرور، وربما امتد وقت الغناء لساعات يتم خلالها الغناء بين فترة وأخرى، ويطرب لأصواتهن من يسمعهن داخل البيت أو بقرب المكان، وأفضل الأوقات

للغناء هو وقت الهجير عند اشتداد الحر وزيادة الارهاق، أو في الليل عندما يكون الناس قد أخذوا إلى الراحة، ومن القصائد التي تغنى بهذه المناسبة، القصيدة التي من أبياتها:

- ٢٧٠ - أمس الضحى نطيت راس المذير
من طلعة البيض لما قيل غابه
٢٧١ - وأنا على حسي عوى عاوي الذيب
والقلب ذاب ودمعة العين رابه
٢٧٢ - يا سعود قل لأمك ترى جاك خطيب
يبغاه مني مار قولي هلابه
(محمد راشد الحمد)

والثانية التي من أبياتها:

- ٢٧٣ - لا وافرير واتمزع ضميري
على عشيري دب الأيام ما انساه
٢٧٤ - والله من دمع يهله نظيري
لو هو على واد الخليفة درج ماه
٢٧٥ - عليه مزعنا ثوب الحريري
وشوك الهصير بروس الأقداء ناطاه
(زوجة البجادي)

والثالثة التي من أبياتها:

- ٢٧٦ - نطيت بالمرقاب وأوميت بالخمس
واقول يا واد الغضا وين خلي

٢٧٧ - كان أمس مثل اليوم واليوم مثل أمس
وان كان باكر مثلهن زاد غلي

٢٧٨ - خلي عقد لي عقدتين بلا لمس
وأنا عقدت الثالثة ماتحلي

(.....)

وما شابه ذلك من القصائد التي تتعلق بالمرأة.

□ الغناء على المهراس :

المهمة الثانية التي تقوم بها المرأة في تجهيز الوجبة الغذائية اليومية هي هرس الحبوب غير القابلة للطحن، مثل القمح الصلب «اللقيمي» أو الدخن بأنواعه، هذه الأنواع غير قابلة للطحن وإنما يتم هرسها حتى تذهب القشرة العليا من الحبة وعند ذلك تطبخ على حائها وأحياناً تجرش مرة ثانية، كذلك يحتاج إلى «هبش» نوع من الأرز العراقي «التمن» وذلك لوجود قشور على الحب فيتم هرسه قليلاً ثم ينقى ويصفى تمهيداً لطبخه، والأداة التي تتم بها العملية هي المهراس «المهباش، الميخف» وهو خشبة غليظة بطول المتر تقريباً وقطرها حوالي ٥٠ سم محفور أعلاها بحيث يصبح قطر الحفر ٤٠ كم بعمق حوالي ٤٠ سم، وتختلف الأحجام بالكبر والصغر ويكون له عصا غليظة وربما اثنتان بطول متر ونصف وسماكة قطره حوالي ١٠ سم ويوضع الحب بداخل هذا الحفر ويلبل قليلاً ثم تبدأ النساء بهرسه بهذه العصا الغليظة ومع هذه العملية يبدأ الغناء كما أشار الشاعر إلى ذلك بقوله:

٢٧٩ - طرابة الدنيا معاميل وأفراش
وصينية يركض بها العبد مسعود

٢٨٠ - وبيض تعاطن اللحن فوق مهباش
واحلوبين اكفوفهن قاسي العود

(مشعان بن هذال)

وكما هي الحال في الغناء مع الرحى فإن الغناء هنا لغرض الترويح عن النفس، وبعث النشاط والحيوية في هذا الوقت بالذات التي تحتاج فيه المرأة إلى النشاط والقوة لرفع هذا العصا رأسياً ثم إيراده بقوة في قاع المهراس التي يتم هرس الحب بها، ويتقابل اثنان واقفتان كل واحدة معها عصاها المشار إليه، والمهراس بينهما ويتعاقبن بالهرس بهذا العصا واحدة ترفع والثانية تورد بالتتالي وهكذا حتى يتم هرس الكمية الموجودة في بطن المهراس ثم تفرغ ويوضع غيرها حتى يتم هرس القدر المطلوب، وبطبيعة الحال فإن القصائد التي تقال بهذه المناسبة من الإيقاع السريع والحاد المتمشي مع إيقاع العصا في بطن المهراس وهو شبيه «بالحداء» وعندما تقوم النساء بهذا الجهد المضني ويشعرن بالتعب يبدأن بالغناء يتميلن أماماً وخلفاً رافعات موردرات تلك العصي الغليظة يتخاطفن أنفاسهن من التعب يصاحب هذه الأنفاس الأغاني التي تطرح بها واحدة للثانية ومن الأمثلة عليها: هذه الأبيات وما شابهها:

٢٨١ - نجم ياللي تلالا صوب ديرة هلي

بشر أمي ترا لمحجول حصلتناه

٢٨٢ - صاحبي ينقش الحنا بكف حسين

مثل نقش المطوع بالقلم والدواه

□ الغناء في حفلات الرقص:

كما أن للرجال مناسبات يجتمعون بها ويلعبون بها ويرددون أغانيهم فكذلك لنساء، فإن المناسبات العامة كالأعياد وأفراح الزواج والختان وغيرها، خير مجال لتجمع النساء في مكان منعزل حصين عن الرجال، يقمن بهذا التجمع للرقص والغناء وحدهن، وتقوم الفتيات بنصيب وافر من الرقص أما السيدات فيشارك بعضهن والبعض الآخر يحضرن للتشجيع والمشاركة والتفرج، وحينما تحضر النساء إلى مكان الاحتفال وقد ارتدين أزهى ملابسهن، ولبسن أبهى حليهن، وتعطرن بأزكى أنواع العطور، كل حسب مقدرتها، وترين بمختلف أنواع الزينة المتاحة آنذاك من الكحل والحناء والمشاط وغيرها، ويكون الرقص

في مكان متسع يصف فيه النساء صفين متقابلين من السيدات وإذا كان الرقص بمناسبة زواج فيكون الرقص بحجرة العروسين أو بالقرب منها وفي وسط الميدان ينزل واحدة أو اثنتان، وقد نقضن جدائل شعورهن، وكيفية الرقص أن ترقص الفتاة منفردة على نغمات الأغنية التي يرددنها الصفان والمتمشية مع إيقاع تصفيق الأكف ونقرات الطبل، وتبدأ الراقصة بالتمايل يمينا وشمالا تلاعب شعرها المتدلي إلى الأرض ثم تأخذ حركات إلى الأمام والخلف تجاذب شعرها مع قفزات خفيفة ثم تبدأ بحركة إضفاء أحد أردان ثوبها الفضفاض الموشى بخيوط الذهب على شعرها وتحجب به وجهها واضعة ذراعها فوق رأسها وهي ترقص بحركات أخف قليلاً لتأخذ قسطاً من الراحة، ثم تزيع الأردان عن شعرها وتبدأ تتمايل ملوحة يديها وأردانها تلعب بشعرها المتموج ذات اليمين وذات الشمال، والصفان من حولها يتبادلن أبيات القصيدة ويصفقن بإيقاع جميل ترقص الفتاة عليه ويختلف موضوع القصيدة فحيناً تحتوي الأغنية على مديح أخ الفتاة الراقصة أو أبائها أو أحد أقاربها وتدخل الملقنة اسم المذكور في بيت اضافي بنفس القافية إلى القصيدة السابقة بحيث يغني مع أبياتها وكأنه جزء منها، وأحياناً تكون القصيدة مستقلة، والغرض من الغناء هو الترويح عن النفس وقضاء وقت ممتع بعيداً عن جو العمل المرهق في هذه المناسبة، والاختلاط ببعض الصديقات اللواتي لم يجتمعن بهن منذ فترة طويلة وهو مجال فسيح للفتيات لممارسة عملية الرقص والتدريب عليه، كما أن هذه المناسبة مجال للتعارف بين النساء والفتيات من بنات الحي الواحد أو القرية أو مضارب البادية، ولهذه الاحتفالات أهمية بالغة لدى كثير من النساء حيث ينتظرنها بفارغ الصبر، ويتم الاعداد لها بوقت كاف، وعادة يكون الرقص في بيت من بيوت الناس الموثوق فيهم بعد خروج الرجال منه ويكون لصاحب هذا البيت هبة عند الشباب، حتى لا يتجرأ أحد من الشباب بالاقتراب منه ومضايقة النساء، ويستمر الحفل من ساعتين إلى ثلاث وأحياناً يمتد أكثر من ذلك ويعقد عادة في النهار، أما القصائد التي تغنى بهذه المناسبة فهي على نوعين نوع من الأبيات التي تغنى با «لهجيني» لكن إيقاعها يختلف حيث تتخذ إيقاعات سريعة متتابعة حادة راقصة، يرد فيها شط البيت مرتين متتاليتين ثم يتم الانتقال إلى الشطر الثاني بنفس الطريقة وتسمى «السوقية»

والنوع الآخر هي القصائد الي تغنى بالسامري ، وتختلف كذلك في إيقاعها عن السامري بحيث يردد شطر البيت مرتين بنغمة أطول من سابقتها، وهناك الكثير من القصائد يتم تكييفها وتلحينها لتصبح صالحة للغناء مع الايقاعات التي تناسبها ومن الأمثلة على ذلك ما يلي.

القصيدة التي من أبياتها:

٢٨٣ - يا غزيل البكر وش جابك
يا غزيل البكر وش جابك

تجلب بسوق البكيرية
تجلب بسوق البكيرية
٢٨٤ - تجلب خفى ما درينا بك
تجلب خفى ما درينا بك

يا تية الخير من يتية
يا تيه الخير من يتيه
ما تشوف حالي من أسبابك
ما تشوف حالي من اسبابك

٢٨٥ - مثل العيادين مبرية
مثل العيادين مبرية

والقصيدة التي من أبياتها:

٢٨٦ - واونتي ونت مريض عنوبه
واونتي ونة مريض عنوبه
عضيض غلث وشم دم البرازي
عضيض غلث وشم دم البرازي

٢٨٧ - على الذي يا خليف ماني بصوبه
على الذي يا خليف ماني بصوبه

لا هو ولد عمي ولا هو مجازي
لا هو ولد عمي ولا هو مجازي

٢٨٨ - الخد قرطاس الشريف اكتبه
الخد قرطاس الشريف اكتبه

والعين عين الي ربت بالنفازي
والعين عين الي ربت بالنفازي

(حماد الحايطي)

وغير ذلك من القصائد شائعة الاستعمال في مثل هذه المناسبات .



الفصل الرابع عشر:

الحياة الاجتماعية

□ العادات والتقاليد والأعراف:

العادة فعل معين اعتاد الفرد أو المجموعة على عمله بعد أن استمروه وراق لهم، وقد تكون جذورها موروثه قديمة أو بدأت حديثاً واعتادها الناس، أما التقليد فهو كذلك فعل معين بدأه أحد الناس قديماً أو حديثاً وغالباً يكون الذي بدأه من المرموقين أو من عليّة القوم، ورأى الآخرون في هذا الفعل حسناً فقلّدوه وساروا عليه، أما العرف فهو أيضاً عمل معين تعارف الناس على استحسانه واستساغوه واتخذوه منهجاً يسيرون عليه، وكل من العادات والتقاليد والأعراف لها مسبباتها التي ارتكزت عليها جذورها البعيدة، كما أن لها نتائجها المترتبة عليها بعد ذلك، وحيث أن هذا الثالث لا يوجد له نصوص يرتكز عليها، وإنما يبلّوه شخص معين لظروف معينة يتمشى معه ويخدمه وربما بزوال هذا الظرف تقل أهمية هذه العادة وربما يكون لها أثر سلبي مؤثر، وخذ مثلاً على ذلك، هناك عادة الانتهاء من الطعام دفعة واحدة بمجرد أن يقوم أحدهم ويتنحى قائلاً «خلف الله عليكم» يقفز كل من على الوليمة حتى ولو كان البعض لا تزال في نفسه رغبة للمزيد من الأكل، وقد نشأت هذه العادة عندما كان الطعام قليلاً لدى الناس مع كثرة الضيوف والزوّار، مما يجعل المضيف يقدم ما يستطيع تقديمه من الزاد الذي يضعه أمام ضيوفه، وهذا الزاد الموضوع بتلك الصينية ليس لهؤلاء الضيوف والمدعوين فقط، ولكن هناك بقية ضيوف ومدعوين آخرين ينتظرون دورهم، وربما أهل البيت أيضاً، حيث لا يوجد زاد

غيره، لذلك عندما يرى كبير القوم أن الدفعة التي معه قد نالت نصيباً من هذا الطعام، ويدافع الإبقاء للآخرين ينهض «مخلفاً» ويقول: «زادكم الله من واسع فضله» وذلك إيداناً للآخرين بالقيام وترك المجال لغيرهم، ويعيب الناس على من يتخلف عن القيام بعد ذلك، وهكذا بقيت هذه العادة مواكبة لذلك الظرف وخادمة له وحينما زال بتوفر الخيرات أمر جلالة الملك عبد العزيز بإلغائها فزالت شيئاً فشيئاً. أما التقليد فهو يختص بالمظهر العام للناس، وخذ مثلاً على ذلك، اعتاد العربي أن يلبس العباءة «البشت» تحت «الغتر» الطرحة واستمر على ذلك طويلاً حتى بدأت العباءة يوشي جيبها بالخيوط الذهبية منذ ما يزيد على قرن من الزمان، وقد أهديت للحاكم عباءة موشاة بخيوط الذهب فلبسها على الطريقة المعتادة، غير أن أحد حاشيته اقترح عليه أن يلبسها فوق «الغتر» وذلك لإظهار نقش الخيوط الذهبية ففعل، ومنذ أن رأى الناس الأمير قد لبسها على تلك الطريقة الصحيحة قلّده، وأصبحت هي لبستها المفضلة منذ ذلك الوقت، أما العرف فهو في نفس الإطار إلا أن له غرضاً أعم، وخذ مثلاً على ذلك، كان الناس إذا أراد شخص أن يتزوج دعا مجموعة من أقاربه، وأصدقائه وجماعيته لحضور حفل الزواج، وقد تعارف الناس أن كل مدعو عليه أن يحضر للعريس هدية بقدر استطاعته سواء أكانت نقدية أو عينية وذلك انطلاقاً من مبدأ المساعدة للعريس على تكلفة الزواج، كذلك الحال فيمن تدعوهم أم العروسة، فإنهم يساهمون بهداياهم لمساعدة العروسة على تأثيث بيتها والقيام بأودها، هذا العرف نشأ عندما كانت حالة الناس المادية ضعيفة واستجابة لمبدأ التعاون سار هذا العرف وساهم مساهمة فعّالة في سدّ عوز الناس. هذه العادات والتقاليد والأعراف تنشأ عند الحاجة إليها أو عندما يتمّ تصحيح وضع معين، أو عندما يرى فيها مساعدة للآخرين، والواقع أن لكل جزء من المنطقة موضوع البحث عاداته وتقاليده وأعرافه، ولا أبالغ إذا قلت أن لكل مدينة أو قرية أو قبيلة نمط معين من العادات والتقاليد والأعراف تسير عليه، ويصعب حصرها في هذا المجال الضيق، إنما كلّها تنبع من المصادر التي أشرت إليها وتؤدي نفس الأغراض الإنسانية التي ذكرتها، وبما أن هذه العادات والتقاليد والأعراف تنشأ لظروف معينة كما أشرت فإن هناك إمكانية لتبديلها والاستعاضة عنها بأحسن

منها، ومعنى آخر هناك مجال لتطويرها تطويراً مستمراً يتمشى مع مفهوم الناس ونظرتهم لتلك الأمور، فقد تكون هذه العادة أو هذا التقليد أو ذاك العرف، يعتبر الإخلال به معيياً أو شائناً في وقت من الأوقات ثم يصبح بعد ذلك لا غضاضة في فعله حتى يصبح جائزاً عمله، وذلك بتطوره أو حلول بديل عنه، أو اكتشاف خطأ فيه، وللعادات والتقاليد والأعراف إيجابياتها وسلبياتها، فهي ولا شك تنشأ عن الحاجة، وتفي بالتزامات معينة، وتؤدي خدمة كبيرة لقطاع معين من المجتمع لفترة زمنية محدودة، لكنها إلى جانب ذلك تضع بعض القيود والعراقيل أمام انطلاقة الإنسان التائق دائماً إلى التجديد، ولا سيما عندما يمضي عليها مدة طويلة وتتغير مفاهيم الناس، ويكون القائمون عليها من محدودي التفكير الذين يرون كل خروج عنها خطيئة كبيرة، فعند ذلك يصبح لها آثار عكسية، وتكون حينئذ إزالتها واجبة، أما القابل للتطور والتجديد والنابع من مبادئ إنسانية عريقة فهو باق في قطاعات هذا المجتمع منذ وقت طويل وحتى الزمن الحاضر.

□ الأعياد والمناسبات:

لا يوجد في هذه البقعة سوى عيدين فقط هما: عيد الفطر المبارك وعيد الأضحى السعيد، ومناسبات متفرقة وغير ثابتة، ويحسب الناس لهذين العيدين كل حساب للاحتفال بهما وإظهار مشاعر الفرح والسرور بقدميهما، فإلى جانب أهدافهما السامية التي نصّ عليها التشريع الإسلامي، وسبقت الإشارة إليها في الفقرة السادسة من الفصل التاسع من هذا الكتاب، يوجد لهما تأثير اجتماعي، يبرز في تفاعل الناس مع فرحة هذا العيد، وانصهارهم في بوتقته، ومدى استعدادهم للمشاركة فيه والحرص على حضوره مع الأهل والأقارب، حيث يحضر البعيد، ويمتنع المسافر، وتعطل جميع الأعمال، وتؤجل المشاريع والأفراح إلى ما بعد انتهائه، وتؤجل الصفقات التجارية، ويلتمّ شمل الناس ويتجمع تشتهم، ومن حكمت عليه ظروفه بالبعد والحرمان من المتعة في أيام العيد فإنه قد يتمثل ببيت أبي الطيب المتنبي:

عيد بأية حال عدت يا عيد
بما مضى أم لعهد فيك تجديد^(١)
أما الأحبة فالبيداء دونهم
فليت دونك بيد دونها بيد
(أبو الطيب المتنبي)

أو بيت الشاعرة التي تقول:

٢٨٩ - العيد لوجان ما همن
لا عاد ماعايد الغالي
(.....)

وربما بيت الشاعر الذي يقول:

٢٩٠ - كل نهار العيد عايد وديده
وأنا نهار العيد عيدي ادموعي^(٢)
(أبو زيد الشمرى)

هذه الأعياد تعتبر من الروابط الاجتماعية التي لها أثر لا يستهان به في تماسك تلك البنية الاجتماعية المترابطة، ويتم الاستعداد له قبل حلوله بوقت كاف، وتولي النساء والصغار والشباب هذه المناسبة ما تستحق من صنوف الزينة والبهرج، أما الرجال فإن اهتمامهم ينصب على النواحي المعنوية، لذلك نجد المرأة تعد أغلى وأفخر أنواع الملابس لترتديها يوم العيد، وتحفظ بأثمن السلع والحلي لتلبسها ولتزيّن بها عنقها وأطرافها، وتضمخ شعرها بأزكى أنواع الرياحين والورود ضمن النشاط الذي تشبع به شعرها، وتضع «أنوج» أصناف العطور على ملابسها وبشرتها، وتستعمل وسائل التجميل المتاحة آنذاك كالكلحل

(١) ديوان أبي الطيب المتنبي ج.، ص ...

(٢) ليالي السمر، ص ١٦٦.

لعينها، وتستعمل الحناء بكفّيتها وربما لأطراف أصبع أقدامها، عندما تتمثل بيت الشعرة التي تقول:

٢٩١ - لا ياخلف يا لفغم واين أنت عنا

ليتك ضحى العيد عندي تشوفي

٢٩٢ - حطيت لك باطراف الأصابع حنا

وخضبت لك حتى مثاني كفوفي

أما الصغار من صبية وصبايا فإن أهلهم يعتنون بلباسهم ونظافتهم وذلك بتجهيزهم بأزهى ألوان الملابس للمشاركة بهذه المناسبة السعيدة، وكذلك الشباب يستعدّون للعيد باقتناء أحسن الملابس وأغلى الأسلحة والأحزمة، أما الرجال فمع اهتمامهم بالمظهر العام إلا أن جُلَّ اهتمامهم ينصبّ على الناحية المعنوية، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في فصل سابق ويهمنّا الآن الآثار الاجتماعية المترتبة على هذه المناسبة من التجمّع من مكان بعيد للمشاركة فيه. والتسامح الذي يحصل بين من يوجد بينهم خلافات، وتطهير النفوس من الحزازات النفسية، وإصلاح ذات البين، وتبادل الآراء حول مواضيع معيّنة، ومناقشة بعض المشاكل وإيجاد الحلول لها، وبحث الحالة المادية لبعض المعوزين ومساعدتهم بقدر الإمكان، والتعرّف على الفتيات البالغات لسن الزواج من قبل الأمهات لأبنائهن، والخطوبة التي تتمّ في هذا الوقت الذي يعدّ وقت فراغ لكل الناس ومجالاً للمداولات واستطلاع الآراء، وربما تحدث زيجات بعد العيد مباشرة تجمع آراء واقتباسات الوافدين من أماكن مختلفة وانتقاء الصالح منها الذي يتلاءم مع مفاهيم الناس، كل هذه التأثيرات تحدث في تجمّعات الأعياد وهي ولا شك لها أثرها الفعال لتجديد حيوية هذا المجتمع وزيادة تفاعلاته مع نفسه ومع من حوله، ودرجة تأثره وتأثيره في الآخرين.

□ مناسبات الزواج:

مناسبات الزواج بهذه البقعة في غاية البساطة، وأقصى درجات التعاطف، وأقل التكاليف، ومنتهى الصراحة، وأصدق الصدق، وذلك في حالة

الموافقة على الزواج، وذلك لما يتمتع به أفراد هذا المجتمع من السمات الحميدة، مع الأخذ بعين الاعتبار أهمية موافقة العروسة، وأحياناً بدون موافقتها إذا كان وليها رأى ما لا تراه في العريس، وقد يسافر الرجل وليس عنده نية للزواج، ويشاء الله وتتواء الظروف وتتظافر الجهود فيصبح عريساً في ليلة واحدة إذا كان الرجل كفواً وتتم الترتيبات كالوليمة وغيرها بعد إتمام الزواج، وقد يتردد الخطيب مراراً وتكراراً ويرسل المراسيل ويجهد نفسه دون أن يحصل على ما يريد، وقد يخدم الرجل عند أهل البنت دون أن يكشف مركزه عند قومه وذلك لغرض رؤيتها، ويتحين الفرصة التي يثبت لمضيفه بالفعل أنه كفؤ للزواج من إبنته، وقد يمهر عروسه بريال واحد «ريال وشيمة رجال»، وقد يمهرها بعدد من الخيل والإبل، أو بعدد من النخيل أو بستان، أو بالسلاح كالسيوف والبنادق، أو بمئات من النقود والحلي، وهذا المهر مرتفع جداً، إنما هذه الأشياء نسبتها ضئيلة بحيث لا تتجاوز ٥ ٪، أما الغالبية العظمى من الفتيات فهن من النوع البسيط تمشياً مع أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم «أعظم النساء بركة أيسرهن مؤونة»^(١)، «وزوجهن وأعينوا عليهن» ومن الآباء من يشترط المهر لابنته والغالبية يترك ذلك للعريس وعادة هناك أشياء ثابتة وأخرى ثانوية، ففي بيئة الفلاحين يشترط للعروسة نخلة من النوع الجيد تبقى لها جذعاً وثمره مادامت بذمة الزوج، ويختار البعض النخلة التي تتحمل العطش «كالقسبة» وربما أكثر من نخلة واحدة بالإضافة إلى ما يؤمنه العريس من المصاغ والملابس، أما في بيئة العرب الرّحل فيشترط لها جملاً من خيار الإبل وربما أكثر من واحد يبقى لها مادامت بذمة الزوج، ويشترط كذلك قطعة من القטיפه «زل» وأحياناً بندقية بالإضافة إلى ما يأتي به الزوج من المصاغ والملابس، أما في بيئة التجار وأصحاب المهن فيشترط لها نوعاً ثميناً من المصاغ بالإضافة إلى ما يحضره العريس من بقية المصاغ والملابس، وعادة يزّين للعروسين غرفة في بيت أهل العروسة، أو خيمة أو بيت شعر صغير قرب بيوت أهلها وذلك في مضارب البادية، وتزّين هذه الغرفة وتفرش بالفرش الوثيرة وتزّين جدرانها بالتحف

(١) منهاج مسلم، ص ٣٨٤.

والمرايا والبسط المزركشة، وتُرشّ بمختلف أنواع العطور، وتُضاء بالإضاءة الكافية، حسب وسائل الإضاءة المتوفرة آنذاك، وهي الذبالات، والمصابيح، والسرّج، ويحرق بهذه الغرفة من البخور «العود» أو «المعمول» ما يجعلها تنفوح برائحة زكية، وتختلف طريقة ترتيب الزواج من مكان إلى آخر حسب أحكام التقاليد والأعراف، وإذا سلّطنا الضوء على جزء من هذه الأجزاء وجدنا الطريقة تتمّ كالآتي: يتفق على الميعاد للزواج بعد الخطبة في يوم معلوم ويفضّلون ليلة الخميس أو ليلة الإثنين وقبل ليلة الزفاف بليلة واحدة، يرسل العريس ما يريد إرساله لعروسه وأهلها من أنواع الثياب والمتاع والذبائح والخراف وربما الإبل وغيرها إلى أهل العروسة ويسمّى «الدّفاع» وفي الليلة المعلومة يتجمّع لدى أهل العريس أقاربه وأصدقائه وجيرانه في بيته ويسمّى هذا التجمّع «السّفارة» وإذا كانت حالة العريس المادية رقيقة فإنه يلقي العون المادي من الأقارب والجيران والمعارف كلّ بحسب قدرته وبعد أن يتكاملوا يتناولون القهوة والشاي والطيب ثم ينتقلون معاً بمعية العريس مشياً على الأقدام ومعهم المصابيح أو السرّج إلى بيت أهل العروسة، ويتلقّاهم الناس الذين تقع منازلهم بطريقهم سواء أكان ذلك بالشارع أو القرية أو مضرب البادية ويقدمون لهم القهوة العربية والشاي والطيب وربما الفاكهة والخضار واللبن في مواسمها، فتمرّ «السّفارة» على هذه البيوت بيتاً بيتاً، ويكون الناس جميعاً قد لبسوا أجمل ملابسهم، وعادة تبدأ المسيرة بعد صلاة العشاء مباشرة، حتى إذا وصلوا إلى بيت أهل العروسة وجدوهم على الباب يملاً وجوههم البشر والترحاب ومعهم المصابيح والسرّج، ثم استقبلوا السفارة بغرفة القهوة وقد تناولوا القهوة والشاي وربما الخضار والفاكهة واللبن إذا توفّر ثم انتقل العريس وذووه وعلية القوم إلى غرفة العرس «الحجرة» فيدخلون هناك وبقيّة السفارة بما حول الحجرة ثم تدار القهوة مرة ثانية وتدار كذلك زجاجات العطور بمختلف أنواعها والبخور «العود القماري» على مختلف درجاته، ويدعو والد العروس أو أخوها الحاضرين لتناول طعام العشاء بعد صلاة العصر مباشرة من يوم غد بسلام يوجّه للجميع قائلاً: «الله يحبكم تفضّلوا على العشاء بعد صلاة العصر يوم غد» ثم يقرأ القارئ أي من الذكر الحكيم ويختمها بقوله: «بارك الله لك وعليك» مؤذناً «للسّفارة»

بالانصراف، ويلبث المأذون مع العريس ووالده إن لم يكن تمّ عقد القران، وإن كان الموضوع قد انتهى فيغادر الجميع الحجرة ولا يبقى فيها سوى العريس ووالده وبعض أقاربه الذين يبارحون المكان بعد فترة وجيزة يودّعون العريس مردّدين «بارك الله لك وعليك» ويدعون له بالدعاء المأثور، وبعد قليل تزفّ العروس إلى عريسها من قبل اثنتين من قريباتها ومعهن والدتها أو من ينوب عنها، وتجسّداً لفكرة تمتّع الفتاة العربية عن التزلف والارتماء في أحضان الرجل الغريب عليها، فإن العروسة تتمنّع من الدخول على زوجها وتزفّ إليه زفّاً بشيء من التمتّع والدلال، وتتمنّع عنه في حجرته مبدئياً بدافع الحياء من الرجل الغريب وهذا الابتعاد مما يحبّبها لزوجها، ومتى زفّت عروسه إليه نثر على من زفّها الدراهم وأعطاهن ما تيسّر، وتبقى بجانب العروس والدتها أو من ينوب عنها حتى يهدأ روعها برهة ثم تغادر المكان داعية لهم بالبركة وبالتوفيق والرفاه والبنين، ويعقد بعض الأحيان حلقة غناء بقرب حجرة العرس، فإذا أصبح الصباح أعطى العريس عروسه ما أحضر لها من مصاغ وتسمّى «الصباحة» ويتناولان معاً القهوة وطعام الإفطار، ويقضي العريس والعروس أسبوعاً كاملاً محل الحفاوة والتكريم من الأهل والأصدقاء إذا كانت عروسه بكرًا، إما إذا كانت ثيباً فالمدة ثلاثة أيام، وعادة يدعو جيران أهل العروسة العريس لتناول طعام الغداء ويدعون على شرفه الجيران طيلة المدة المتعارف عليها، يعملون له اللوازم المناسبة ويأخذونه الجيران واحداً بعد الآخر وربما يمتنع عن ذلك مراعاة لظروف الجيران المادية، وبعد أسبوع أو ثلاثة أيام تنتقل العروس إلى بيت زوجها ويحضر معها حشد من نساها تحمل كل واحدة منهن شيئاً من أثائها ويسمّى هذا الموكب «الرحالات» ويرافق هذا الموكب الصبية والصبايا يصفقون ويزغردون حتى إذا وصلوا إلى بيت العريس وجدن من يستقبلهن بالترحيب والكلمات المتدفقة بالبشر والحيوية، ويقدم لهن القهوة والشاي مع وليمة تسمّى «النزلة» وأحياناً يكتفي ببعض الفاكهة والمشروبات، أما وليمة العرس فتعدّ في اليوم الثاني للزفاف وقد تُنحر جزور أو جزر أو مجموعة من الخراف تُطبخ وتُقدّم مع الزاد على صوان كبيرة من النحاس سيأتي ذكرها في الأثاث المنزلي، ويلبّي الناس الدعوة لتناول طعام العشاء بعد صلاة العصر مباشرة، ويحضر المدعوون

بن الأقارب والأصدقاء والجيران وأهل الشارع وربما أهل القرية أو مضرب البادية بكمالهم، وأحياناً تقتصر وليمة الزواج على نفر قليل من أقارب العروسين والأصدقاء وتعتبر هذه الطريقة المثل لدى الغالبية العظمى من الناس.

أما إذا كان أهل العروس من بلد وأهل العريس من بلد آخر، فإنه يتمّ انتقال «السّفارة» بطرق المواصلات المناسبة ويتمّ اختصار بعض الترتيبات من حيث الوليمة ربما تكون بنفس اليوم وترحيل العروس في اليوم الثاني مراعاة لظروف الوافدين، ومناسبات الزواج هي نوع من الرباط الأسري الذي يتعدّى تأثيره العروسين إلى المجتمع الصغير الذي يعيشان فيه، وهو على بساطته وقلة تكاليفه له ذكريات لا تنسى، لأن العريس ينتهي من عملية الزواج خالياً من الالتزامات المادية المرهقة التي نراها في الوقت الحاضر، يثنّ تحت وطأها العريس وقتاً طويلاً.

□ حلقات التجمّع الليلي:

لم يكن آنذاك أي وسيلة للتسلية وقضاء الوقت كما هي عليه في الوقت الحاضر، ولذلك يلجأ الناس بعد أداء عمل يوم كامل إلى قضاء ساعتين أو ثلاث ساعات من أول الليل في حلقات تجمع على مختلف المستويات، فالرجال مع الرجال، والشباب مع أقرانهم، والصبية وحدهم بقرب الشباب، والنساء إلى جانب النساء، والشابات والصبايا بقرب العجائز يقصصن عليهن من أحاجيهن، فالرجال تجدهم في موسم الصيف بالساحات الكبيرة خارج البيوت ويقربها أو في قرنة أحد الشوارع مستندين إلى حائط البيت، وربما على عقم أو حفاد قديم يجلسون في شبه حلقة دائرية على الأرض مباشرة، وربما اتكأ من يحسّ بالتعب منهم على كومة من الرمل بمثابة وسادة، وقد يستلقي البعض منهم على ظهورهم على وسادة من الرمل، أو ينبطح بعضهم على الأرض اللينة النظيفة وهي مكان جلوسهم متوسداً ذراعه، فيتجاذبون خلالها أطراف الحديث في شتى المواضيع وكلّ يقصّ ما جرى عليه في يومه، أو ما شاهده أو ما ينوي أن يفعله غداً، ويتبادلون الرأي فيما يتعلّق بحياتهم اليومية ويذهبون بالحديث كل

مذهب، بينما يجلس الشباب حول بعضهم بنفس الطريقة إنما يتعدون عن الكبار قليلاً، ويقص كل واحد منهم ما جرى له في يومه وربما تناول الحديث بعض المغامرات البطولية والعاطفية التي جرت على كل منهم، وقد يركب بعضهم خياله في تصوير مثل هذه المغامرات، ويجلس بقربهم الصبية، للاستفادة مما يسمعون، بينما تجلس النساء داخل البيوت، في بيت إحداهن، وربما إذا وجد مكان متوسط بين البيوت بعيد عن طرق الرجال اجتمعن فيه وأحياناً بقرب مبارك الإبل في بيئة الفلاحين، حيث تتولى النساء إطعام الإبل علفها وبعد الانتهاء من ذلك يتجمعن ويتبادلن الحديث ويستعرضن أخبار المجتمع من كل جوانبه، ونجد الصبايا والأطفال قد تحلقوا حول العجائز يقصصن عليهم من أحاسين ما يتمتعون به حتى يحين وقت النوم، وهذه القصص لدى الأطفال وقع محبب إلى نفوسهم، أما في بيئة العرب الرحل فكذلك تجد نفس هذه التجمعات قرب مضارب البيوت وعلى نفس الترتيب، وتستمر هذه التجمعات من بعد صلاة المغرب وحتى بعد صلاة العشاء الأخير بحوالي ساعة، بعد ذلك يخلد الجميع إلى الراحة بالنوم كل في بيته، وربما نام الشباب العزاب في مكان تجمعهم خاصة في فصل الصيف حتى يحين موعد قيامهم لأعمالهم الذي قد يحين في منتصف الليل ولا يتعدى أذان الفجر، أما التجمعات المذكورة في الشتاء فتحدث في المقاهي. وقد لا ينام الشباب ويتفقون على تجهيز أكلة على حسابهم جميعاً تسمى «جواداً» وهي كلمة في الأصل مشتقة من الجود، والجواد أن يجود كل شخص بعنصر معين من عناصر الأكلة، كأن يحضر أحدهم السمن، والثاني الطحين، وهكذا، أما الذبيحة فمن حساب الجميع، ويشترون الذبيحة ويطبخوها ويحضرون معها ما تيسر من الطحين ليعملوه خبزاً أو غير ذلك، وربما أكلوا مع الذبيحة من الرطب الجني مع الارتشاف من مرق الذبيحة، ويكملون سهرتهم إلى آخر الليل وربما كان الجواد من لحم الطيور، أو الأرانب، وقد يكون ثريداً أو حنينياً أو ما تيسر، ولذكريات الجواد بصمات حية تنبض بالحياة لدى من جرّب تلك التجمعات والسهرات، والأنس والضحكات التي جرت بين الأصحاب والأحاب من الشباب، وقد أضفى الزمن عليها ستاره منذ ذلك الحين، وهذه الحلقات والتجمعات ذكريات لا تنسى لدى من جرّبوها

وعاشوها، لما تتسم به من البساطة والهدوء والديمقراطية في إبداء الرأي، كما أن لها الأثر الكبير في تقوية الوشائج الأخوية والروابط الاجتماعية بين أفراد ذلك المجتمع المتماسك، كما لا يخفى أثرها في سرعة انتشار الخبر والعلم به من جميع الناس، ومعرفة ما يدور بهذه البيئة أو حولها، كذلك يدور في هذه التجمعات كثير من القصص، وتتلّى القصائد القديمة والحديثة، فهي بمثابة ناد أدبي إلى جانب تأثيراتها الاجتماعية.

□ المقاهي «القهاهي»:

المقاهي جمع قهوة والتسمية مجازة من إطلاق اسم الجزء على الكل، وهي الغرفة المخصصة لعمل القهوة وتناولها، وتعتبر المقاهي بمثابة المنتديات الشعبية، ففي كل بيت يوجد غرفة كبيرة ذات سقف مرتفع، وفي مكان منعزل عن البيت الداخلي وربما يوجد لها ملاحق إضافية، هذا في بيئة الحضر أما في بيئة العرب الرّحل فمكان القهوة في «رفة» البيت وهو الجزء المخصص لمجلس الرجال، ففي هذه المقاهي يجتمع القوم من مختلف الأعمار ويتصدّر كبار السن وعليّة القوم هذه المقاهي التي يجلسون فيها على فرش مناسبة متكئين على أرائك وثيرة وقد تكون مناسبة، ويبدأ صاحب القهوة، بشبّ النار وإيقادها وتحميص حبّ القهوة عليها بالمحماسة الخاصة بها، ثم يبرّدها بالمبرادة حتى تبرد ومن ثم يدقّها «بالنجر» الهاون ثم يلقم الدلة بمسحوق القهوة ويغليها قليلاً ثم يصفّيها ويدق بهارها وهو من حبّ الهال «هيل» والقرنفل وربما الزعفران ويضعه في دلة أصغر منها تسمّى «المبهارة»، ثم يزل عليها القهوة ويقربها من النار قليلاً حتى تغلي ثم يصبّها للقوم، وعادة ينبري واحد من الشباب ويتولّى إدارة القهوة على الحاضرين، وتقدّم قبل القهوة صينية مليئة بالتمر أو الرطب في حينه وربما الأقط «البقل» والزبد أو السمن في بيئة العرب الرّحل، ليتناول الحاضرون منه ما تيسّر ثم تدار القهوة وبعدها تدار كؤوس الشاي، ويقدّم بعدها الفاكهة الموسمية أو الخضار الموجودة في وقتها أو اللبن في وقته. وأثناء هذه الجلسة يجري بحث مختلف شؤون الحياة ويتبادل الجميع الرأي والمناقشة حول موضوع معين حتى

يصلوا إلى حلّ مناسب، كما يجري بهذه المقاهي المطارحات الشعرية وقصص البطولات، «وعلوم الرجال» كما يجري فيها استقبال الضيوف الذين يغدون إلى هذا المكان من الأماكن المجاورة، فالضيف يتنقل من قهوة إلى قهوة، ومعه المدعوون مما يقضي فيه ساعات من الوقت يتمتّع خلالها بالتعرّف على وجوه جديدة، ويأخذ الناس منه الأخبار التي جاء بها من المكان القادم منه، كما أن تنقل الضيف من مكان إلى آخر يعطي المضيف الأساسي فرصة لتجهيز الوليمة اللازمة له، ووقت التجمّع بالقهوة ليس محدوداً، فهي تستمر طول النهار لكبار السن ومن لا عمل لهم، ولا ينتهي وقتها حتى موعد النوم بعد صلاة العشاء. الأخير بساعتين تقريباً، وبهذه المقاهي نوع من الترابط العضوي بين أفراد هذا المجتمع، ففيها يرى بعضهم بعضاً، ويتبادلون الرأي، ويتشاركون في خدمة الضيف القادم إليهم ويسألونه، ويتعرّفون على الضيوف الذين يفدون إليهم، ويعرفون أخبار ما يدور حولهم، ويحملون ضيوفهم أخبارهم وانطباعاتهم، وهي مجال أيضاً للمعوزين الذين لا يجدون طعاماً إلا الأكل من هذه المقاهي مما يقدم لروادها بالمجان، كما أنها مكان للتجمّع غير المقصود فيها لو طرأ طارئ يكون وجودهم بمكان واحد يتحرّكون منه دفعة واحدة، كما أنها مكان للتعاون الذي يحتاجه الفرد، فإذا كان لديه عمل يحتاج لأكثر من شخص بطريقة مستعجلة، فزغوا معه وساعدوه على إنجازه، وبذلك نرى أن هذه المقاهي لها فوائد كثيرة متعدّدة، كما سبقت الإشارة إليها، وقد أدّت دوراً فعّالاً في وقتها.



الفصل الخامس عشر:

المأكولات اليومية

المأكولات اليومية هي ما يتناوله الناس في هذه المنطقة خلال يومهم وليلتهم وتتكون من وجبتين رئيسيتين هما الغذاء والعشاء. أما الفطور، فيتناول ما تيسر منه وكذلك وجبة «الهجور» وهو وجبة خفيفة يتم تناولها بعد صلاة الظهر مباشرة، وتفصيل ذلك مر بنا في الفصل الثاني من هذا الكتاب، وتتكون الوجبات الغذائية من العناصر الآتية: الحبوب، التمور، الألبان ومشتقاتها، اللحوم، الفواكه، الخضار، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك فيما مضى وبهنا الآن معرفة الوجبات المطبوخة، ويرتكز بصفة أساسية على الحبوب، سواء ما كان منها مهروساً أو مطحوناً أو مجروشاً، ومن الحبوب التي يجري هرسها عادة القمح الصلب «القيمي» ونوع من الشعير يسمى «السلت» لخلوه من القشور، والدخن بأنواعه، أما الحبوب التي يجري طحنها فالقمح الطري الحنطة، والشعير والذر ونوع من الدخن «لشامية» وحبوب أخرى أما الحبوب المجروشة فهي هريسة القمح الصلب والذرة والشعير، ويؤسفني أن أعين المقادير لكل طبخة من أي نوع من هذه الأنواع، وذلك لكونها آنذاك تطبخ بكميات كبيرة وبأوان واسعة يصعب معها تحديد كمية الماء والمواد، إنما يعود ذلك لخبرة المرأة من واقع تجاربها في هذا المجال، والأكلات الشعبية المشهورة في ذلك الوقت وبعضها موجود حتى الوقت الحاضر وإن اختلفت التسمية لبعضها من مكان إلى آخر إنما هي تعني نفس الشيء ومنها:

١ - ألْهَرِيْسَة: وهي القمح المهروس التنظيف الخالي من القشرة وتطبخ حباً

ويستغرق طبخها وقتاً طويلاً، قد يصل إلى ثلاث ساعات، يضاف إليها البهارات والملح والشحم أو السمن، وفصوص من البصل وقطع من اللحم وربما اللبن الحامض، أو حريسة الأقسط حتى إذا استوى بانتفاخ تلك الحبوب بعد تشربها بالماء وما يخالطه، تحرك بالمسواط وهو عصا غليظة بمقدار قبضة اليد، وبعد أن يتم سوطها حتى تتلاءم الحبوب مع بعضها وتمتزج بطعم المواد المطبوخة معها يتم غرفها، في الصواني والأوعية التي تقدم بها، ثم يضاف إلى سطحها، سمن مقلي معه شيء من الفلفل والبهارات يسمى «بروقاً» وتقدم للأكل ويفضل أكلها ساخنة، غير أنها إذا بردت فهي لذيدة ولا تفقد شيئاً من قيمتها الغذائية ومن أحسن جزء منها هي «الحكاكة» وهي قرارة القدر اللاصقة بأسفله والهريسة مادة غذائية ممتازة إذ قد تكفي الوجبة منها عن وجبتين، وهي وجبة شعبية محبوبة لدى كثير من الناس وتقدم في الغالب عشاء وربما غداء.

٢ - الجَرِيْشَةُ: هي من نفس القمح المهروس ويتم جرشها برحى مخصصة لذلك تسمى «المجراشة» مثل الرحى تماماً إلا أنها أخف منها بحيث تكتفي بتكسير الحب دون طحنه، وأحياناً تكون من جريشة الذرة أو من جريشة نوع من الشعير الخالي من القشور يسمى «السلت» وطبخها أخف من طبخ الهريسة إذ يستغرق وقت طبخها حوالي ساعة يضاف إليها المواد التي تضاف للهريسة، وتحتاج إلى سوط خفيف، وتقدم للأكل كما تقدم سابقتها، ويفضل أكلها ساخنة، غير أنها إذا بردت فمذاقها لذيد ولا تفقد أي شيء من قيمتها الغذائية، وتعتبر أكلة شعبية يحبها كثير من الناس خاصة جريشة «اللقيمي» أما جريشة الذرة والشعير فلا تطبخ إلا في وقت الحاجة والعوز، وهي غداء للطبقة الفقيرة وتقدم في الغالب عشاء وربما غداء.

٣ - أَلْهَبِيْشَةُ: هي من الدخن المهروس سواء الدخن العادي أو «المليسا» «الحصنية» ويتم هرسها حتى تطير فشرتها ثم تطبخ بالماء مضافاً إليها الفلفل والملح والبهارات واللبن الحامض أو مريس الأقيط والشحم

أو السمن وقطع اللحم ويستغرق طبخها حوالي ساعة ومتى تشربت حبيباتها بالمواد المخلوطة مع الماء انتفخ الحب وسيطت ثم غرفت في أواني التقديم، ويدهن سطحها بالسمن المقلي مع الفلفل، وتؤكل ساخنة وكلما بردت صارت أحسن، وإذا باتت بالشتاء تصبح لذيدة المذاق وتقدم هذه الأكلة عند الحاجة وهي غذاء للطبقة الفقيرة.

٤ - الثَّرِيدَةُ: والثريدة من عجينة دقيق البر، ويعمل بأقراص كبيرة ثخينة، بعدة طرق إما أن تشوي بجمر النار، أو أن تشوى على الصاج، أو تطبخ في مرق اللحم، وأفضلها ما تشوى على الجمر حيث تدفن داخل الجمر حتى تنضج وتحتاج إلى عناية وخبرة وانتباه حتى لا تحترق أو تبقى نيئة، وبعد أن تنضج تكسر إلى قطع صغيرة، ويضاف إليها السمن البري بقدر مناسب أو الزبدة الطازجة مع قطع من البصل ثم تتردد وتفرك حتى تختلط بالسمن والبصل بشكل جيد ثم تؤكل بنفس أنائها، وهي زاد للمسافر، سهلة التجهيز، قليلة التكلفة وبنفس الوقت غذاء ممتاز، ويعملها من يخرجون للرحلات والنزهات، وتعمل في البيوت، وتؤكل ساخنة وهو الأفضل، ولها قيمة غذائية جيدة، وتؤكل غذاء وعشاء وفطوراً.

٥ - الحُنينِيَّة: والحنينية هي من نفس مادة الثريدة وتعمل بنفس الطريقة غير أنه يستبدل البصل بالتمر بكمية مناسبة يساوي التمر فيها ٢٥٪. وإن عدم التمر فيوضع بدله الدبس أو العسل ويختار لها التمر الفاخر أمثال الحلوة وغيرها ويدعك خبز البر السابق ذكره مع السمن البري أو الزبدة الطازجة ويفرك ويقلب حتى يصبح قريباً من العجينة ثم تقدم للأكل ساخنة ويفضل أن تكون حارة، وهي مادة غذائية متكاملة تعطي آكلها مزيداً من السرعات الحرارية وتكفي الوجبة منها عن وجبتين، وتعمل في أيام البرد الشديد لدى ذوي اليسار وبالمناسبة أرى من الأفضل إيراد ملحّة تقول: في أحد الأيام الباردة طلب ابن رجل من الطبقة الغنية من أحد أترابه من الطبقة الفقيرة أن يلعب معه، فقال له الطفل الفقير أنا لا أستطيع اللعب

معك لأنني بردان وجائع وعار. فقال له ابن الغني: بسيطة إدخل إلى بيتكم وكل من الحينية وألبس جوجتكت وتعال نلعب سوياً!! فتهد زميله الفقير بصوت حزين وقال: ولكن من أين لي ما ذكرت؟؟ فذهبت مثلاً سائراً في نجد يضرب للمقارنة بين أمرين متضادين. وتصلح الحينية كذلك طعاماً في معسكرات المحاربين ولاسيما في الأيام التي تكون المراقبة مستمرة لأن الوجبة منها تكفي لمدة أربع وعشرين ساعة.

٦ - الصَّبِيبُ: أو القرصان أو القرص، أو الهفتان» كل هذه المترادفات تعني شيئاً واحداً وهو رغيف من عجينة البر الرخوة مضافاً إليها الخميرة تصب على صاج خاص ويكون الرغيف على قدر الصاج، وهو شفاف رقيق حتى أنك ترى الصاج من خلاله، وتتولى المرأة عمل هذه الأرغفة، كلما نضج واحد قشعته من الصاج بطرف السكين وصيت الثاني بدله، وهكذا حتى تنتهي من الكمية التي تريدها، وتنزع الرغيف أشقر ناضجاً وهو لذيد المذاق والنكهة عندما يكون طرياً ساخناً وتجمع هذه الأرغفة في طبق كبير. وفي نفس المكان تكون المرأة قد طبخت في الماء الذي سيبلل الصبيب به بعض الخضروات، كالقرع والباذنجان مع قطع من اللحم أو الشحم حسب المتوفر، وأعدت طبخه ثلاثة من حب اللوبا المخلوط بقطع البصل ومجموعة من البهارات والأفاوية، ثم تبدأ تغط بهذا المرق رغيفين وتفرشهما في الاناء، ثم تذر فوقهما شيء من حب اللوبا وتوابعه ثم تضع طبقة ثانية من أرغفة وهكذا حتى تنتهي من كامل الكمية، ثم ترشه ببقية المرق وتتوجه ببقية اللوبا وتضع فوقه قطع اللحم، وربما الذبيحة وبعض الناس يغطي الذبيحة بأرغفة مبلولة فوق الصينية، وهذه الأكلة من الأكلات المشهورة والمحبوذة لدى كثير من الناس، ولها قيمتها الغذائية، وتعتبر من أفخر الأكلات، ولا يجيد عملها إلا السيدات ذوات الخبرة، وتقدم وجبة للغداء والعشاء، وربما الإفطار.

٧ - الْمَقْشُوشُ: يعمل المقشوش من عجينة دقيق الحنطة الرخوة قليلاً مضاف

إليها الخميرة وهو عبارة عن أرغفة صغيرة سميكة بمقدار اللقمة الواحدة، ويعمل على صاج خاص مقعر يوضع على نار الفحم وتنقط المرأة العجينة على سطح الصاج المقعر حتى يمتلئ ثم تتركه مركب على النار بينما تشد الأرغفة في الصاج ثم تقلب الصاج بحيث تكون الأرغفة في الجهة السفلى مما يلي النار، حتى تصبح تلك الأرغفة شقراء ناضجة ثم تقلب الصاج إلى أعلى لتنزعها بذياب السكين وتقشها وتضعها في ماعون بجانب النار فيه سمن أو زبدة طازجة مع السكر أو العسل أو دبس التمر، وتترك هذه الأرغفة تشرب من هذا الخليط، وتصف دفعة ثانية وثالثة حتى تنتهي ثم تقلب هذه الأرغفة حتى تبلى بالسكر والسمن وتقدم ساخنة للأكلين، وهي أكلة محبوبة ومفضلة لدى كثير من الناس ولا تتوفر إلا عند ذوي اليسار والثروة وأكثر ما تقدم كطعام للأفطار وربما العشاء وفطوراً للضيوف الوافدين وهي وجبة غذائية ممتازة.

٨ - الرَغِيفَات: أو «النديلات» وهي تصغير رغيف من عجينة طحين البر الرخوة مضافاً إليها الخميرة وهي بنفس حجم أرغفة «المقشوش» غير أنها يختلف صفها عن سابقتها، بحيث توضع على صاج مدبب قليلاً وتصب على ظهر الصاج المركب على نار الحطب وهي أسرع صفاً من سابقتها وتصب واحداً واحداً ومتى نضج الوجه اللاصق على الصاج يتم قشعه ويقرب على الوجه الآخر حتى ينضج ثم ينزع ويوضع في اناء بقرب النار حتى لا يبرد، ثم يضاف إليها السمن البري أو الزبدة الطازجة مع قطع البصل ويُقَلَّب فيه حتى يبلغ بالسمن ويقدم للأكل، كوجه أفطار وربما عشاء وهو وجبة دسمة ممتازة.

٩ - الْمَرَاصِيع: «أرغفة القلابة» وهي راغفة من عجينة دقيق البر ويفضل أن يضاف إليها الخميرة وتعمل على ظهر الصاج بحجم أكبر من سابقتها بحيث يكون قطر الرغيف من ٥ - ١٠ سم وبسماكة حوالي ستمتر وتصب المرأة العجينة الرخوة على الصاج الحامي رغيفاً بجانب الآخر

وتتركها فترة على الصاج ومتى نضجت جهتها السفلى قشعتها المرأة وقلبها على الجهة الثانية حتى تنضج ثم تجمع في وعاء وتقطع إلى قطع صغيرة وبعضهم يضيف إليها السمن البري أو الزبدة الطازجة والبصل المقطع أو الكمأة في وقتها وفي حالة اضافة الماء فيكتفي بها مع السمن أو الزبدة بدون بصل، والبعض الآخر يعمل لهذه الأرغفة مرقاً ممزوجاً بالفلفل والبهارات والبصل المقطع والسمن يسمى «المواصة» يصب هذا المرق على الأرغفة المقطعة فيصبح وجبة لذيذة، ذات مادة غذائية جيدة، وتقدم كغذاء وخاصة في مواسم العمل المستمر وبالذات تكثر في موسم تصفية زرع الشتاء وتسمى «مراصيع الصابرة».

١٠ - المَرْقُوقُ: وهو من عجينة دقيق القمح القاسية وتقطع إلى قطع متساوية تسمى «تمثالة» ثم تفرد وترق بطريقتين إحداهما تفرد على سطح صلب ويفرش تحتها شيء من الطحين حتى لا تلتصق على السطح وتغطي بالطحين أيضاً حتى لا تلتصق بالعود ثم تفرد بعود من الخشب يسمى «المراق» حتى تصبح رقيقة جداً، وإذا القدر قد وضع فيه قطع من اللحم والسمن والفلفل والبهارات والخضار المقطعة كالقرع والباذنجان وحب اللوبيا وما يماثلها والكمأة في موسمها ثم تؤخذ الرقاقة وتفرش على سطح الماء الفائر ثم تمزق مرقاً لتغوص في الماء وتطبخ بينما المرأة تجهز الرقاقة الثانية وهكذا.

أما الطريقة الثانية فهي أن تفرد المرأة قطعة العجين بكفيها وتقلبها على ذراعها وتمدها حتى تصبح رقيقة وتضعها بالقدر المشار إليه، لكن الطريقة الأولى تعتبر أسهل، وأرهف رقاقاً وبعد أن يطبخ بالقدر حتى ينضج، يكون قد شرب جزء من الماء وتبخر الجزء الآخر وبقي فيه شيء من المرق للارتشاف، وربما لا يبقى إلا ما يكفي لطراوة المرقوق، وبعد أن ينضج بغزف إما بصينية أو صحن ويقدم كوجبة عشاء في الغالب وهو وجبة غذائية جيدة وربما أضيف إلى المرقوق كمية قليلة من الجريش

أو الأزر أو التمن وفي هذه الحالة يسمى «مرقوقاً مثقلاً» وهناك نوع شبيه بالمرقوق يسمى «مردوداً» وهو من نفس مواد وطريقة المرقوق غير أن رقائقه تعمل بطريقة ثانية وهي وضعها على الصاج بشكل أرغفة الصبيب حتى تنضج وبعد أن تجف قليلاً، تكسر وتطبخ بنفس طريقة المرقوق، فيصبح له نكهة وطعم ممتاز قد تفوق طعم المرقوق.

١١ - المَطَازِيرُ: و«المطازير أو القريصات» هي شيء واحد وتعمل من عجينة دقيق القمح ويفضل أن تضاف إليها الخميرة وتقطع إلى قطع صغيرة بمقدار حجم البيضة ثم تفرد بين أصابع اليد، وأحياناً يفرد قطع كبير وترق كطريقة عمل الرقاق ثم تقطع بحافة دائرية كفوّهة علبة من العلب الصغيرة، ويكون القدر يغلي بالماء ومحتوياته من قطع اللحم، والكمأة والسمن وقطع الخضار كالقرع والباذنجان، وحب اللوباء، والبهارات، والفلفل، ثم يرمى بهذه الأقراص واحدة واحدة، حتى تنتهي الكمية ثم تترك تطبخ حتى تنضج، ثم تغرف في اناء أو صينية، وتقدم كوجبة عشاء في الغالب أو غذاء وهو وجبة مفضلة لدى كثير من الناس ذات قيمة غذائية جيدة. والواقع أنني أذكر دائماً عجينة دقيق القمح في هذه الوجبات على أساس أنه الأصل وهو الأفضل ويقول المثل الشعبي «الحنطة مسامير الركب» غير أنه في بعض الأحيان تأتي الرياح بما لا تشتهي السفن، فيخلط حب الحنطة بالشعير أو غيره من الحبوب بما يسمى «بغيثاً» ويطحن وتعمل منه الوجبات المشار إليها غير أنها تكون أقل جودة من الحنطة الصافية.

١٢ - عَصِيدَةُ: وتعمل العصيدة من طحين القمح أو الذرة أو نوع من الدخن تسمى «الشامية» وتجهز المرأة للعصيدة الماء المغلي بالقدر ويحتوي الماء على السمن وقطع البصل وأحياناً قطع من الخضار كالقرع والباذنجان بالإضافة إلى الفلفل والتوابل ثم يذر الطحين في الماء الفائر وتحركه بعود خشبي يسمى «المسواط» وتستمر حتى تنتهي كملة الدقيق وعندها تصبح

غليظة تتركها تغلي حتى تنضج ثم تغرف في اناء وصينية، وتترك لتبرد قليلاً ويدهن سطحها بالسمن البري أو الزبدة والعسل أو الدبس ويوضع في وسطها سمن أو خليط من السمن والدبس وربما في اللبن وربما وضعوا «جورة» في وسطها بحيث يأخذ الأكل اللقمة ويغمسها في «الادم» ويأكلها وهي لذيدة الطعم محبوبة لدى بعض الناس، وأكثر ما تقدم للأفطار وخاصة في فصل الشتاء، ولها قيمة غذائية جيدة، وهي سهلة التجهيز، ولا يلجأ اليها لوجبة العشاء أو الغذاء إلا في أوقات الشدة والحاجة، وفي هذه الحالة قد تصبح الغذاء الرئيسي للطبقة الفقيرة، وهناك نوع من العصيدة أخف منها ولا يوضع لها أدام تسمى «المويسة» وهي قريبة من شربة العدس، وترتشف ارتشافاً، أو تلحس لحساً.

١٣ - الأرز: والأرز لم يتوفر كما هو عليه الآن إلا في الآونة الأخيرة غير أن الموجود قبل ذلك هو «التمن» وهو الرز العراقي بأنواعه «العنبر، الخضيراوي، المهبش، الأحمر» وطريقة طبخه سهلة وذلك بوضع مستلزمات الطبخ من قطع اللحم والخضار المقطع، والبصل والسمن والفلفل والبهارات، وينظف من القشور والشوائب وذلك «بهرسه قليلاً ثم تنقيته ويغسل قليلاً ثم يسكب في القدر الفائر ويسقى بالماء الحار أو مرق اللحم شيئاً فشيئاً حتى ينضج ثم يغرف بالصحن أو الصواني ويوضع فوقه اللحم وربما الذبيحة ثم يقدم للأكل ويفضل تقديمه للضيوف، كما أشار إليه الشاعر.

٢٩٣ - يذبح لهم من كل كبش مُقرن

وعيش العراقي بالصحن افراش^(١)

(راشد الخلاوي)

وهو مادة غذائية جيدة، وفاخرة.

(١) راشد الخلاوي، ص ٣٠٩.

١٤ - الْكُلَيْجَا: هي نوع من الفطائر اللذيذة وتعمل من جريش القمح الناعم أو الطحين الخشن مضافاً إليها بعض البهارات، وتبس بالسمن البري مع السكر أو العسل أو الدبس ثم يضاف إليها قليل من الماء حتى تصبح عجينة صلبة ثم تقطع بقوالب معينة وتوضع هذه القطع على نار جمر خفيفة حتى تستوي من الجهتين، وتوضع طرية جيدة المذاق وتؤكل في وجبات خفيفة، ولا تتوفر إلا لدى الطبقة الغنية وتتخذ زاداً للمسافرين والحجاج لأنها جاهزة للأكل في أي وقت وهي مادة غذائية جيدة.

١٥ - الشُّعْثَاء: هي نوع من الفطائر اللذيذة وهي عبارة عن خليط من الأقط «البقل» المجروش بنسبة ٢ - ٣ ومعها تمر معبوك خال من النوى بنسبة ١ - ٣ ثم يخلطان معاً ويضاف إليهما قليل من السمن البري وبعض الأفوية التي تعطيها نكهة جيدة ومتى أصبحت عجينة غليظة قطعت بقالب معين ونشرت في الظل حتى تجف قليلاً وهي وجبة طيبة تتخذ زاداً للمسافرين والحجاج وتؤكل كوجبة إضافية خفيفة مثلها مثل سابقتها تتوفر لدى الطبقة الغنية.

١٦ - البَسِيسَةُ: هي عبارة عن دقيق حب الشعير المحموس، وعادة يقطفون سنابل الشعير المستوية ثم يخרטون تلك السنابل وهي رطبة وتحمس في صاج كبير وبعد الحمس تنشف ثم تطحن بالرحى وينخل الصحين ثم يكون هناك مريسة من التمر مع قليل من السمن يضاف إليها الدقيق وتبس فيها فتصبح حلوة المذاق. طيبة النكهة فاخرة الرائحة وهي أكلة شعبية موسمية في وقت الحصاد من كل عام.

١٧ - اللحوم: واللحوم المتوفرة آنذاك هي لحوم الغنم، والإبل والبقر، والماعز، والغزلان، والوعول، والأرانب البرية والضبان، والطيور المحلية والبرية الوافدة، ونظراً لعدم وجود الوسائل التي يحفظ بها اللحم

لمدة معينة فيضطر الناس إلى طبخ اللحوم في يومها أو اليوم الذي يليه في الفصول الباردة والمعتدلة لذلك نجد البعض إذا توفرت عنده كمية من اللحم لا يستطيع أكلها يلجأ إلى تشريحها إلى سيور ويغمرها أو يخلطها بالملح ثم ينشفها بالظل وتسمى قديداً أو شريحاً أو وشيقاً أو «قُفراً» ويمكن الاحتفاظ بهذا اللحم مدة طويلة يطبخ بعدها ولا يفقد كثيراً من قيمته الغذائية وهو لذيذ الطعم طيب النكهة إذا أجيد بالملح ويطبخ مع أي نوع من الطعام ويفضل أن يكون مع المرقوق أو «المطازيز» أما الشحوم فيجري اذابتها و«خلعها» واخراج الودك منها الذي يتخذ قفراً بمثابة السمن في سني الشدة وكذلك يتخذ هنا للجلود ومثاله «الخليع» يوضع قليل منه مع الطعام ويؤكل، وهناك فئة في جزء من هذه البقعة تخزن شيئاً من الشحم في كرش الشاة بعد تنظيفها جيداً ثم تُسد منافذها بأحكام جيد وتعلق بالسقف حتى يذوب الشحم بداخلها بفعل العوامل الجوية ويتآكل مع بعضه البعض ليصبح بعد ذلك مركزاً بدرجة كبيرة له رائحة نفاذة يسمى «المحزر» ويكفي النزر اليسير منه للوجبة الواحدة، وأكثر ما يستعمل مع الجريشة والعصيدة وهو مفضل عند كثير من سكان الجزء المشار إليه.

١٨ - السَّمَح، والدَّعَاغ، والفَوَيْغَرَة: تلك أنواع من حبوب الأعشاب التي تنبت بالربيع ويحبها الناس، وقد جرت الإشارة إليها في الفقرة السادسة من الفصل الثالث من هذا الكتاب، وبهنا الآن الوجبات التي تتخذ من هذه الحبوب وتقتصر على نوعين:

(أ) الأرغفة بمختلف أحجامها.

(ب) العصيدة.

وأرغفة الدعام وعصيدته تعمل بنفس طريقة مثيلاتها من القمح السابق ذكرها وهذه الأرغفة سمراء داكنة غير أنها في وقت الحاجة يجعلها الجوع لذيدة، أما السَّمَح والفريغرة فأرغفتها وعصيدتها على نفس

الموال إلا أن لونهما بني وألذ طعمًا من الدعاع بحكم الحاجة كفانا الله شر وقعها وقد عاشت على هذه الحبوب مجموعات من الناس ردحاً من الزمن لا أعاده الله على أمة محمد صلى الله عليه وسلم.

١٩ - الأعشاب «البروق، الحنبازي، الحماض، الحمصيص»: وغيرها وقد سبقت الإشارة إليها في الفقرة السادسة من الفصل الثالث من هذا الكتاب ويهمننا الآن الوجبة التي تقدم منها يلجأ الناس في سني الجوع أعاذنا الله منها ومن عودتها وابعادها عنا وأتم علينا نعمته انه سميع عجيب، إلى جنى هذه الأعشاب، وتقطيع فصوص الحنباز أو الأعشاب الأخرى بكاملها ثم تجري طبخها قليلاً وخلطها بشيء قليل من الجريش أو الطحين وربما وحدها مع بعض البهارات والفلفل والملح وتغرف في اناء يأكله الناس وجبة عشاء في الغالب أو غذاء أحياناً ليسدوا به رمقهم مع أن قيمته الغذائية لا تذكر، غير أنهم عاشوا عليه شهوراً في سني المسغبة، كذلك أكل الناس نوى التمر المحروق أعاذنا الله من تلك الأوقات العصيبة.



الفصل السادس عشر:

المشروبات

□ القهوة العربية:

القهوة من المشروبات الرئيسية، التي تتمتع بمكانة مرموقة في هذا الجزء، منذ ما ينوف على ثلاثة قرون تقريباً، وقد بقيت منذ ذلك الوقت وحتى الوقت الحاضر مقياساً من مقاييس الرجولة، ومعياراً من معايير الكرم، وأصبح الرجل المرموق بين قومه من يتمتع بعدة خصال منها ما يقدمه من القهوة لقاصديه كما أصبحت أحد الخلال التي يفتخر بها الرجال، ويكنى البعض بأن دلالة لا تبرد، أو «نجره» لا يسكت، أو قهوته والمكان، لا يخلو من القاصدين، وأصبح الرجال البارزين يضعون قثال القهوة بعد طبخها في كومة أمام المجلس وذلك في بيوت الشعر، أو عند باب غرفة القهوة كنوع من الافتخار في إبراز ما تم حمسه وطبخه من القهوة العربية، وعندما سئلت فتاة عن رأسمال أبيها المدفون تحت الأرض قادتهم إلى كومة من قثال القهوة عند الباب قائلة: «هذا رأسمال أبي!!»^(١) تقول ذلك وهي رافعة الرأس مفتخرة بهذا الرسمال الذي لم يدفن بالأرض وإنما قدمه أبوها الكريم لضيوفه وقاصديه والقهوة مشروب الرجال الرئيسي ولها عدة أسماء منها «الكيف» و«المعنى» و«الفنجال» و«مؤنسة» و«الطبخة» وغير ذلك وتحتل القهوة البرية اليمنية درجة عالية من المكانة بين

(١) الفتاة هي مليحة بنت ناصر اللحيدان بالوسيطا حائل جرى ذلك عام ١٣٣٢ هـ.

الأنواع الأخرى وهي مؤنسة الرجال في المجال وسميرتهم في الأمسيات، يتسلى الرجال بعملها وكان لسان حال أحدهم يقول:

٢٩٤ - ليا ضاق صدري قمت أحوف المعاميل
وازين الفنجال بكر ولا اثنيه

(.....)

يقصدها من كثرت همومه لتشاركه في التنفيس عما في أعماقه وليبوح لها ببعض ما يجيش ب صدره، وليرتشف منها ما يحس بأنه البلسم الشافي لمعاناته وكان لسان حاله يقول:

٢٩٥ - مزيت من بكره ثلاثة فناجيل
وكيس الشقيري فاتحين مصره

(خضري الصعليك)

وقد تغنى الشعراء بهذه الحبوب الخضراء الضارية للصفرة والتي تلبسها النار حلة شقراء ذهبية، وتضفي عليها وشاحاً أسمر ليصبح لونها بين الشقرة والسمره، يطفو عليها من حباب عرقها الفواح ما يزيد لها لمعاناً، ويكللها رونقاً متراقصاً جذاباً. ويصعب حصر القصائد التي قيلت في القهوة لكن نورد مثلاً على ذلك على سبيل الاستشهاد لا الحصر:

٢٩٦ - دنيت محماسي وكفى خداميل
برية من سوق صنعا مقره

٢٩٧ - يا ما حلا صبه برقط الفناجيل
دولابه دلة بسلكه تجره

(خضيري الصعليك)

وتعمل القهوة بنفس المقيى؁ كما سبقت الاشارة الى ذلك آنفاً ونرى الشاعر يوصي من يتولى حمس القهوة ودقها وتجهيزها في قصيدة طويلة نورد منها هذه الأبيات المليئة بالصور الحية الناطقة بأوصاف القهوة وكيفية صنعها إذ يقول:

٢٩٨ - دنيت لي من غالي البن مالاق
بالكف ناقيها عن العذف منسوق^(١)

٢٩٩ - احمس ثلاث يا نديي على ساق
ريجه على جمر الفضى يفضح السوق

٣٠٠ - اياك والنية وبالك والاحراق
واصحا تصير بحمسة البن مطفوق

٣٠١ - ليا اصفر لونه ثم ابشت بالاعراق
صفرا كما الياقوت يطرب لها الموق

٣٠٢ - وعطت بريح فاضح فاخر فاق
ريجه كما العنبر بالأنفاس منشوق

٣٠٣ - دقه ينجر بسمعه كل مشتاق
راع الهوى يطرب ليادق بخفوق

(محمد العبدالله القاضي)

ويرغب الشاعر الثاني في أن يكون من يعمل القهوة من المرحين الذين يداعبون مشاعر من حولهم بالمزاح والملح والنكات أثناء عملهم للقهوة إذ يقول:

٣٠٤ - ليا صرت للطبخة بالايمان قضاب
فاعزم وزم وكب عنك التحاسيب

(١) أشعار النبط؁ ص ١٣٢.

- ٣٠٥ - خله يسويها من الربع عجاب
وخله يزين حمسته بالتعاجيب
- ٣٠٦ - كبه ليا من العرق فوقها ذاب
كالورد من فوق الزمرد ليا ذيب
- ٣٠٧ - النجر عقبه تقل مدلوك بخضاب
حنا صبغ بكفوف زين الرعايب
- (ابراهيم البخاني)

وبحث الشاعر الآخر على شبة النار والاسراع بعمل القهوة للضيوف
الوافدين وقاصدي مكان القهوة لارتشافها حيث يقول:

- ٣٠٨ - يا كليب شب النار يا كليب شبه
عليك شبه والخطب لك ايجابي
- ٣٠٩ - وعلي أنا يا كليب هيله وجهه
وعليك تفليط الدلال العذابي
- (دغيم الظلماوي)

وقال الآخر:

- ٣١٠ - قم سو فنجال من البن مقصور
أوجد ابهار الهيل حتى يزيننا
- ٣١١ - واحرص على لاشف ما قبل مدمور
ولا يقال بحمسته غملينا
- ٣٢٢ - ليا صار صاف ماه والتول مشور
ومنزهات عن دنس كل شينا

٣٢٣ - فنجا هن بالكاس ماذم بهجور
الله يقوينا عليهن سنيينا

٣٢٤ - وليا انقطع من مذلقه تقل حيمور
أو دم جوف لا نقطع من وتينا
(سلطان عبد الله الجلعود)

ويوصي الشاعر الثاني بشبة النار في وقت الأصيل ليهتدي إلى نارها
الضيوف القادمين من أماكن بعيدة أو قاصدي المقاهي من المقيمين حيث يقول:

٣٢٥ - يا علي شب النار يا علي شبه
ليا مال في امشمرحات الهضابي

٣٢٦ - وادغت لها يا علي من جزل خبه
وقلط لها الي مثل لون الغرابي

٣٢٧ - حنكية ماتنجلي لو نربه
بلغودها تلقى سنا النار هابي
(علي القبالي)

ويصر الآخر على تجهيز القهوة بصفة دائمة حيث يقول:

٣٢٨ - بمنوس لقم على بكر صافي
عليه من شغل ابن سكران توليف

٣٢٩ - وأحمس ولقم بالعجل يالسنافي
بشامية طرف لها الجمر تطريف

(١) الأزهار النادية، ج ٣ ص ٩٢ - ٩٣.

٣٣٠ - حماسها قرم من الغوش شافي
دايم بقلبها حريص على الكيف

٣٣١ - وزله وصفه عن سريب المصافي
من خوفة أحد قال بالكيف يا حيف

٣٣٢ - وابهارها من يمة الهند لافي
في مركب يقدها زجر العواصيف

٣٣٣ - فنجالها لاشف بين الأشافي
ليا تقل يجذب من شفا شاربه شيف

(زيد الخشيم)

وهي شراب الكيف الذي يستأنس بقربه الرجال، ومع تناوله يقضون
أطيب الأوقات مع الأقارب والرفاق والأصدقاء كما أشار إليه الشاعر بقوله :

٣٣٤ - الله على الفنجان مع سيحة البال
في مجلس مابه نفوس ثقيه

٣٣٥ - هذا ولدعم وهذا ولد خال
وهذا رفيق ما ندور بديله

(راكان بن حثلين)

كما يشتاقي إليها من تعود لشربها، وخاصة وقت القيلولة أو في الصباح
الباكر، أو في المساء كما أشار إليه الشاعر بقوله :

٣٣٦ - الله على الفنجال لاجا محله
بدلال خطو الغشمري حومة الطير

٣٢٧ - يوقد بجرم ما يوقد بجله

والزعفران أبهارها خالطة هيل

(سودان بن سَعِيد الشمري)

ويبذل الرجال المال الكثير في سبيل توفير القهوة لشاربيها، وتصب القهوة
لعلية القوم، الشجعان الكرماء، ومن لهم مكانتهم وذلك في المقام الأول ثم
تدار على بقية الجالسين كما أشار إلى ذلك الشاعر:

٣٣٨ - ضُبَّه لَنْ يثني خلاف المقافي

يوم الفرنج يقذف الملح تقذيف

٣٣٩ - اللي ليا غليت شراها جزافي

مار طله عند الدلائيل بنصيف

٢٤٠ - ونفل بها اللي بالمروات وافي

ما دور التجرات به والمصاريف

(زيد الخشيم)

ولا يبالي الرجل فيما يخسره من المال في سبيل تأمين القهوة حتى ولو غليت
قيمتها، مادام هؤلاء الكرماء موجودين فسوف يشترونها بأي ثمن وقد
يستوعبون جميع المعروض بالسوق منها وقد أشار إلى ذلك الشاعر في قوله:

٣٤١ - ما راخص من مَيَّرَ صنعا بضاعة

وابن الحيدان على جاهد القاع

٣٤٢ - ما نفدت يمناه من البن ساعة

يكفي شهر للزوم ثلاث الأصباع

(خضير الصعليك)

وكما أشرنا فهي مؤنسة الرجال كما أشار إلى ذلك الشاعر بقوله :

٣٤٣ - ليا ضاق صدري جبت نجر ومحماس
وادلال بيض غالي مشتراها^(١)

٣٤٤ - قم سَو فنجال على خمسة أجناس
إحذر تحي حرقه وبالك نياها

٣٤٥ - خلك لها عن كل عذر وب حساس
قيس لها الطبخة على قدمها

٣٤٦ - حتى يجي فنجالها يجلي الأعماس
عقب الصلف والسهر ما اكبر غلاها

٣٤٧ - خصص مشاكيل على النار جلاس
حبوس الرجال اللي بعيد مداها

(مشاري بن ربيعان الروقي)

وتجלו القهوة صداً النفوس وتصلقها وتلمعها كما تبين ذلك مما يلي :

٣٤٨ - يجلي صدا قلبي ضييح المهاريس
لا قام شراب القهاوي يعومي

٣٤٩ - بادلال فوق النار دايم مجاليس
اكرامهن حق علينا لزومي

(تركي بن حميد)

وأحياناً تعدم هذه السلعة المحبوبة أو تقل من الأسواق ومع الحاجة يلجأ البعض إلى طبخ القهوة أربع مرات في الطبخة الواحدة فالمرّة الأولى تسمى

(١) أشعارنا الشعبية، ص ١٨٤ .

«بُكَر» وهي أفضلها ثم يضاف إليها الماء وتطبخ ثانية وتسمى «ثَنُوءَ» ثم يضاف إليها الماء وتغلى للمرة الثالثة وتسمى «عَشْرَةَ»، ثم يضاف إليها الماء وتطبخ للمرة الرابعة وتسمى «تَنْخِيرَةَ»، وخلاصة القول أن القهوة من المشروبات الشعبية ذات الأهمية الكبيرة منذ القدم وحتى الوقت الحاضر لا يخلو بيت في نجد من القهوة وأوانيتها وتقدم للضيوف والقاصدين في أي وقت من الأوقات.

□ الشاهي :

الشاي هو أحد المشروبات الشعبية الرئيسية التي انتشرت في هذه البقعة في الآونة الأخيرة حيث لا يتجاوز عمره بضع عشرات من السنين وكان في البداية مخصصاً للنساء إلا أن الرجال استساغوه وأصبحوا يتناولونه إلى جانب القهوة، لكنه أقل شأنًا منها وأدنى مكانة ولم ينتشر بدرجة إلا مؤخرًا، ويتكون من ورق الشاي الأخضر والمحمص مع السكر بمقادير معينة، ويفضله كثير من الناس خفيفاً ويضاف إليه أحياناً النعناع، والحبق، والزنجبيل والزعفران حسب حالة المناخ ويعمل بأباريق من الصاج المدهون أو المعدن أو الصيني أو البلاتين، ويسكب ويدار بكؤوس مختلفة الأشكال والأحجام، ويشرب في أغلب الأوقات.

□ حليب الإبل :

حليب الإبل هو أحد المشروبات الغذائية التي يتوق الكثير من الناس إلى شربه ويتمنى البعض منهم لو تكون وجباتهم الرئيسية من حليب الإبل، وخاصة البكار الصغيرة التي يعتبر حليبها مادة غذائية متكاملة يعيش عليها الناس، ويمتاز الشخص المداوم على شرب حليب الإبل بصحة الجسم والنشاط والقوة وخفة الحركة خاصة إذا كان الحليب ساخناً من ضرع الناقة به مادة صحية جيدة تقضي على كثير من الأمراض والجراثيم في الجهاز الهضمي، ومن امتلأت أضلاعه من حليب الإبل لا يزال يحن إلى التذلل منه مرة بعد أخرى، ورعاة الإبل يعيشون عليه ولا يتناولون غيره لعدة شهور، وعندما يفد على راعي الإبل

ضيف فإنه يحلب له إحدى النياق ويسقيه من حليبها الطازج برغوته الواقفة قدر
شبر فوق الاناء كضيافة له، والإبل سخية بحليبها الكثير اللذيذ وقد وصف أحد
الشعراء ريق حبيته بحليب النوق حيث يقول:

٣٢٠ - ريق الحبيب حليب النوق

من مشة الزور لا جاني

(.....)

وإذا وجد حليب الإبل يفضله الكثيرون على الألبان الأخرى وبالطبع
فالحليب لا يتوفر بدرجة كافية إلا في مضارب البادية عند أهل الإبل، أما
ما عداهم فيعتبر عندهم قليلاً ويتفكهون بوجوده وكلما كان الحليب ساخناً كان
أفضل، ومتى برد أوراب قلت قيمته ورغبة الشاربين فيه، وقد تغنى به الشعراء
وتطمعوا في مذاقه من خلال قصائدهم كقول أحدهم:

٢٥٠ - والذ من در المباكير بالشتاء

لباحث من بعض الرياض تحاش^(١)

(راشد الخلاوي)

وأشار الشاعر الثاني بقصيدة منها قوله:

٣٥١ - حلو حديثه كن ذوب العسل فيه

والإشادي در عرب مباهيل

(شامان العصيمي)

كما أشار الثالث بتقديم الحليب للضيوف بقوله:

٣٥٢ - ترعى بها واضحاً من الذود معطار

غبوقة الخطار عجل عطيفه^(١)

(مقحم الصقري)

(١) آدابنا الشعبية، ص ١٧٦.

□ لبن المخيض :

ويعتبر اللبن غذاء رئيسياً متكاملأً يفى باحتياج قطاع كبير من السكان لفصل الربيع . وقطاع العرب الرحل يكتفون به غذاء لهم طيلة فصل الربيع ، وقد يتناولون معه شيئاً من التمر، أما بعض الحضرة فإذا توفر اللبن مع التمر فإنهم يفضلونه على أي نوع من أنواع الأغذية الأخرى ، واللبن يجلب من الغنم والماعز بدرجة رئيسية ثم البقر بدرجة ثانية أما الابل فيشرب لبنها حلياً كما أسلفنا ويجمع الحليب في أوعية كبيرة تسمى «المروب» حتى يروب ومتى راب يخض بوعاء يسمى «الصميل» وقد جرت الإشارة إلى ذلك في موضوع آخر من هذا الكتاب، وبعد ذلك تعزل منه الزبدة ويصبح اللبن جاهزاً للشرب، ولا يكاد ينقطع العرب الرحل من اللبن وخاصة في فصل الربيع إلا في فترة قصيرة من أيام الصيف، ومتى حل فصل الشتاء، وبدءوا بشرب اللبن ظهرت آثار ذلك على وجوههم، وانصرفوا عن أكل أي طعام سواه، أما الحضرة فيعتبرونه مادة غذائية مكملة للتمر أو الأطعمة الأخرى، وبصفة عامة فإن اللبن الطازج قبل أن يصبح حامضاً شراب شعبي ممتاز، يشربه الناس في الصباح ويسمى «صَبُوحاً» ويشرب في المساء ويسمى «غَبُوقاً» وبالمناسبة فهناك قصة يقول موجزها: إن هناك ابنة أحد أمراء القبائل اسمها «ليلى» ولها خطيب اسمه «جَرِي» يعيش بنفس النزل التي تقيم فيه، ويؤق لها بصبوحها وغبوقها من أجود اللبن وألذه فتبقيه عندها حتى ينصرف من أقى به ثم ترسله إلى خطيبها مع خادمتها فجاء الخادم الذي يحضر اللبن اليومي فسألته الخادمة عما معه فقال: «صباح ليل» فقالت: «الإسمُ لِلَّيلى وَالصَّبُوحُ لِجَرِي» فذهب قولها مثلاً سائراً في نجد حتى الوقت الحاضر.

واللبن العادي هو الطبيعي بدون خلطه بالماء، فإذا مزج بالماء يسمى «شنية» ويضاف إلى اللبن حينما يكون قليلاً والشاربون كثيراً، فعند ذلك تتوفر الكمية اللازمة لتغطية الاحتياج، وبعض القبائل اعتادت أن تمزج اللبن بالماء، واللبن في أول الربيع يكون ممتازاً تظهر فيه حلاوة طبيعية أما إذا انصرف فصل الربيع وتغيرت حرارة الجو فإن اللبن يصبح حامضاً في الغالب إلا بعد مخضه

مباشرة، أما البان الأبقار فتستمر على مدار السنة إذا توفرت لها الأعلاف اللازمة، وتوجد الأبقار عند الحضر أما البادية فلا يعتنون بها وتعتبر أليانها غذاء مكملًا في هذه البيئة ولا يستغنى عنه كثير من الناس.

أما الحليب فإنه يفضل من حليب الماعز حيث يغلي قليلاً ومتى فار أضيف إليه شيء من السكر ليصبح ذا مذاق ممتاز ونكهة منعشة، ويتم تناوله مع الإفطار، وربما يكفي يعن وجبة الفطور، ويضاف إليه أحياناً بدلاً من السكر قليل من الملح وأحياناً أخرى يضاف إليه قليل من الزنجبيل والفلفل الأسود، أو الزعفران حسب أمزجة شاربيه. وهناك نوع آخر من الشراب من مشتقات الألبان هو «المَرِيْسَةُ» وهي عبارة عن مرس كمية من الأقط «البقل» وهو اللبن المجفف الذي سبقت الإشارة إليه من وضع هذا الأقط بالماء لفترة وجيزة ثم يبدأ فركه ومرسه وتحريكه بأيدي نظيفة حتى يصبح مزيجاً من الشراب الأبيض الضارب إلى الصفرة شبيهاً باللبن لذيذ المذاق يحتوي على قليل من الحموضة، فأحياناً يضاف إليه قليل من الملح، وأحياناً أخرى يمرس معه قليل من التمر أو السكر ليصبح بعد ذلك مريساً محلي يفضلته كثير من الناس ويستعمل المريس عندما يقل اللبن الطازج وأكثر ما يستعمل في فصلي الصيف والخريف لاسيما عندما يتوفر الرطب.



الفصل السابع عشر:

الصيد

□ صيد الظباء، والوعول، والمها، وحمر الوحش:

الصيد من الهوايات العريقة التي يتمتع بها العربي بصفة عامة، وأهل هذه البقعة بصفة خاصة، ويمارس هواية الصيد عدد كبير من الناس كل حسب مستواه، لغرض الاستفادة من لحومه، والنزهة، والتسلية، وقضاء أطيب الأوقات بممارسة هذه الهواية المحببة إلى نفوسهم، ويتحملون المشاق والمتاعب في هذا السبيل بكل متعة وسرور، ومنذ الأحقاب البعيدة من السنين والعربي يشبع غريزته بممارسة هذه الهواية، وعندما نطلّ على حامل لواء الشعر العربي وأميره امرئ القيس بن حجر نجده على ظهر جواده يترنم بهذه الأبيات:

وقد اغتدى والطير في وكناتها

بمنجرد قيد الأوابد هيكل^(١)

فعادي عداء بين ثور ونعجة

دراكا ولم ينضج بماء فيغسل

فظلّ طهاة الحي ما بين منضج

ضفيف شواء أو قديد معجل

(أمرؤ القيس)

(١) ديوان امرؤ القيس ١٥٦.

ويصف أنواع الصيد الذي يعود به إلى الحلي بقوله:

إذا ماركبنا قال ولدان أهلنا

تعالوا إلى أن يأتي الصيد نحطب^(١)

فيوماً على سرب نقى جلوده

ويوماً على بيدانة أم تولب

فأنست سرباً من بعيد كأنه

رواهب عيد في ملاء مهذب

(أمرؤ القيس)

ويتم الصيد آنذاك بطرده على ظهور الخيل، وعند الاقتراب منه يتم رميه بالرمح أو النبال وعمل الشرك والكمائن له، ثم الإلمام بالصيد من كل جانب، وعمل المعوقات، كالحبال الطويلة التي يمسكها اثنان من الصيادين ويختفون بالكمين، بينما الثالث يُنْفَر أو يحد عليهم فرق الأطباء أو ألمها أو حمر الوحش، وربما الوعول، وكان الصيد متوفراً بأعداد كبيرة في ذلك الوقت، نظراً للخصب المتواصل الذي تتمتع به المنطقة ولعدم وصول الإنسان إلى بعض البقع الغبراء منها والتي يلجأ إليها الصيد عندما يضايقه الصيادون، كما أن السلاح الذي يتم الصيد به سلاح بدائي لا ينال البعيد منه، وبالتالي لا يقضي على الأعداد الهائلة من الصيد، كما أن الإنسان بطبيعته في ذلك الوقت قنوع بما يصيده لقوت يومه فقط، أو لممارسة هوايته وربما اكتفى بصيدة واحدة ويترك الباقي من الفريق ليذهب إلى البرية، علماً بأن باستطاعته أن يصيد أكثر من ذلك، لكن حبه لبقاء هذا الصيد وعدم إفنائه جعله يكتفي بواحدة أو اثنتين كما أن تنوع الصيد يعطي الصياد حرية تشكيل الصيد من الحيوانات بأنواعها، والطيور بأشكالها المختلفة، كما أن للقطع المحمية من قِبَل السلطة الحاكمة والتي يتوفر فيها أعداد كثيرة من الصيد مكان يلوذ به، وقد شاهدت ذلك بنفسي عندما كنت صغيراً.

(١) ديوان امرؤ القيس ٥٤.

ومما سبق يتّضح لنا أن عدة عوامل قد تضافرت مسببة توفّر الصيد وقد سبقت الإشارة إليها، وعلى عكسها عوامل قلّلت من عدد الصيد منها الجذب الذي حصل في هذه البقعة، وظهور السلاح الناري الحديث واستخدام السيارة لطرد الصيد والبندقية لرميه، كما أن شره الإنسان بصيد أكبر عدد ممكن منه بما يفوق حاجته اليومية، كل هذه العوامل تسببت في القضاء عليه وبالتالي في انقراضه، ويتمّ الصيد كما أسلفنا بطرده على ظهور الخيل وطعنه بالرماح ورشقه بالسهام وصيده بالشرّك، والاستعانة بكلاب الصيد «السلق» التي أشار إليها الشاعر الذي يمدح كلبة صيده بقوله:

٣٥٣ - سخا بالعضيا جروة حضرمية

أطارف بنانيها من الدم خاضب^(١)

٣٥٤ - ترى ثوب راعيها شلوح وحبلها

كثير العقد من كثر ماهي تجاذب

٣٥٥ - تحطّ الجوازي راس ذا عند رجل ذا

كما الودع واني بينهن نظم كاعب

(راشد الخلاوي)

وجرى الصيد بهذه الطريقة إلى أن اتخذت بدلاً عن ذلك البندقية على مختلف درجاتها، فيذهب الصياد للقنص حاملاً سلاحه قاصداً المكان الذي يعتقد بوجود الصيد فيه، وقد يتردّد على هذا المكان أكثر من مرة وكأن لسان حاله يقول:

٣٥٦ - من كثر الرّدّات للصيد ربما

يأتي بغراته ويحي منه صايد^(٢)

(١) راشد الخلاوي ص ١٠٠.

٣٥٧ - ومن قابل المشراق والكن والذرا

يموت ما حاشت يديه الفوايد

(راشد الخلاوي)

وقد يمضي الساعات الطويلة يترقب الصيد، وقد يختبئ في مكانه وينتظر الساعات الطويلة المملة لكنها عنده تمضي وكأنها سويغات أنس متى رأى الطي أو المها أو الوعل قد دفت إليه، وقد يرتقي أصعب الذرا في شماريخ الجبال وكأنها القنن الصغيرة، وذلك للاختباء للوعول النافرة وصيدها، وقد يجري على قدميه المسافات الطويلة وهو يخاتل حمر الوحش ويراوغها ويواجهها، وأثناء ذلك قد تتعرض الأشواك العاسلة لقدميه وقد تصاب بالجروح العميقة ولكنه لا يشعر بها ولا يأبه بآلامها إطلاقاً متى ظفر بطريدته، وقد يلهث وراء صيدته حتى يقدح حلقة من شدة العطش لكنه يستمر يجري حتى يظفر بها ناسياً العطش والإجهاد، وقد يمضي النهار كله دون أن يتناول الطعام، لا يشعر بالجوع ينهك قواه مادام هناك أمل في تذوق شوية لذيذة من لحم صيدته، ربما كبدها أو أحد شواياها، وعندما يعود الصيد بصيدته ينسى كل ما واجهه من مشاق ومتاعب، تحذوه نشوة حب القنص، ويهزه عنفوان إرواء تلك الهواية المحببة إلى نفسه، يبتهج بما أحضره من صيد يقدمه لأهله وجيرانه وأصدقائه وقاصديه وربما أخذى من صادفه بالطريق شيئاً من صيدته، وعادة عندما يصادف أحد الناس صياداً يقول له «الحذية» فإن كان الصيد يريد إعطاه، ردّ عليه «أبشر بالعطية» وأعطاه مما معه، وإن أراد اعتذاره يرّد عليه «مالك أذية» وهذا نادر الحصول، وعادة يكون مع الصيد ما يحمله عليه صيدته، أما فرسه أو بعيره، وأحياناً حماره، إما إذا كان قريباً فيحمله على ظهره، وقد اعتاد الصيادون أن يركّزوا على صيد قائد الفريق من الغزلان أو المها لأن الفريق بعد صيد قائده يرتبك ويسهل اصطياده وربما صاد أكثر من ذلك، لنستمع إلى أحدهم يتغنى ببندقته بقوله:

٣٥٨ - لي بندق ما صنعها الصانع التالي

من صنعه الهند نحال مقاضبها

٣٥٩ - اليافونا من المقناص زعالي

أحد مدح بندقه وأحد يعذر بها

٣٦٠ - بشرتهم بالعشامن عقب مقيالي

ألقا يده مع مدق الكوع ضاربها

(.....)

ويَتَّخِذُ الملوك والأمراء وعلية القوم من القنص مجالاً للنزهة ورحلة للاستجمام، وفترة للراحة، ولا زالت هذه العادة باقية حتى الوقت الحاضر مع قلة الصيد.

□ صيد الجبارى والسمق والأرانب البرية:

الجبارى من الطيور البرية التي يُغرم بصيدها كثير من الناس وخاصة الأمراء وعلية القوم وذلك للمتعة التي تحدث أثناء الصيد، ولطيب مذاق لحمها، والجبارى من الطيور التي لا ترتفع كثيراً عن الأرض عند طيرانها، وهي سريعة الزوغان والاختفاء عندما يداهمها صقر الصياد، كما أن لها وسيلة أخرى تدافع بها عن نفسها ضد الصقر المهاجم وهو «ذرقها الرخو» الذي تسلطه على عيون الصقر، بحيث تسبب له العمى الوقي لفترة تتمكن خلالها من الإفلات منه والاختفاء عنه، ويستخدم لصيد الجبارى الصقور بأنواعها والشياهين، ويستعان كذلك بكلاب الصيد السلوقي ويعتني الصيادون بانتقاء طيور الصيد الممتازة «كالنادر» والحرص على اختيار الأفضل منها، وهناك عناية خاصة في طيور الصيد منذ الوصول إليها بأوكارها الوعرة بعيدة المنال ثم تغذيتها بأطيب اللحوم وتدريبها وتعليمها للصيد تدريباً بتدريبات خاصة، وللطيور درجات متفاوتة منها النادر، وهو أعلاها درجة ومن أسمائها، النادر والهيلع والحر والأشقر والقطامي والصيرمي وغيرها، أما أردوها فهو التبع...

وللطيور أثناء التدريب إشارات وعلامات وصيحات تسمى «الندب» يتعلمها أثناء إطلاقه «هذه» أو عودته «تريبعة» إلى صاحبه حينما يناديه باسمه

ويرفع له العلامة التي درّبه بالنزول عليها، ومتى أصبح الطير مدرّباً على الصيد بدأ الصياد يقنص به ومعه كلب الصيد، ينطلقان معاً فالصقر حينما يقنص على الصيدة «يهد» يضربها بمخلبه صفعة تطرحها على الأرض في الوقت الذي يكون السلوقي يجري تحته وقد وصل بقربها ليمسكها بيديه ويعضها عضّة خفيفة غير مؤثرة بغمه ويمسكها حتى يأتي الصياد فيذبحها سواء كانت الصيدة من الحبارى أو السمق أو الطيور الأخرى أو الأرانب البرية، وأحياناً يكتفي الصياد بالطير وحده، فهو يضرب الصيدة بمخلبه ضربة مؤثرة ثم يحشم عليها بكل قواه ليشل حركتها، ويعرقلها حتى يحضر صاحبه، وعادة يحصل صراع بين الصقر وفريسته، فإن كانت حبارى بدأ يصفعها على حذر المرة تلو الأخرى حتى تخور قواها ويلقيها على الأرض، هذا إذا كان الطير مدرّباً ومن أصل جيد، أما إذا كان الطير غير مدرّب أو من درجة ثانية فإن الحبارى قد تتمكّن من الإفلات منه وذلك «برشه» أي تبخه بذرقها الرخو على وجهه وتعميته لفترة تتمكّن خلالها من الهرب وتختفي، ومثل هذا الصراع يحصل مع الأرانب البرية إلا أن وسيلة الأرنب هي اللجوء إلى أقرب جحر عندها أو الدخول تحت الأشجار الشائكة التي تحميها من الطير وتجعلها تفلت منه، ولهذا المواقف تأتي أهمية وجود السلوقي لضمان عدم إفلات الصيدة لأنه يمسكها ولا يؤثر فيه وسائلها، ويحتاج الطير إلى غذاء جيد من اللحم النيسء يومياً، ومن مستلزمات الطير «المركاب» وهو أسطوانة خشبية مغطاة بنسيج أو جلد ولها قائم خشبي بأسفله مسمار يثبت بالأرض وتركز للطير للوقوف عليها، ويحتاج كذلك إلى البرقع وهو من الجلد اللين يحزم على رأسه بلطف في أعلى الرقبة يوضع على رأس الطير لوقاية عينيه من الغبار والهواء ومنعه من رؤية بعض الناظر المثيرة له وخاصة منظر اللحم، وهو جزء من تدريب الطير في البداية على رؤية الدم فلا يرفع عنه البرقع إلا لرؤية الدم ثم يبرقع مرة أخرى حتى يتعود على رؤيته وبالتالي يألف هذا المنظر ويعشقه وينقض على فريسته لإحداثه، كما يوضع للطير قيد في رجله وهو عبارة عن حلقتين من سير الجلد اللين المتين وبطرفها سلسلة مناسبة مربوطة بالمركاب لتعطيه حرية الحركة، بالنزول عن المركاب والرقى عليه، كما يحتاج «الصقار» إلى وضع قطعة من الجلد على يديه لوقايتها من مخالب الصقر، وعند «هد» الصقر

يطلق قيده ويرفع برقعته، وقد تغنى الشعراء بالطيور النادرة على مختلف درجاتها بعدد لا يحصى من القصائد، ونعتوها بمختلف النعوت كما وصفوا الأبطال من الرجال وشبهوهم بالنادر من الطيور في سرعة انقضاضه، وضربته، وسطوته، والتفاؤل بهدته والرجاء بعودته، وإجهازه، وقوته، وحدّة نظره، وغير ذلك من الصفات التي تتوفّر بالتمتاز النادر من الصقور على مختلف أنواعها، وعلى سبيل المثال الاستشهاد بما تعرّض له الشعراء في هذا المجال نورد الأبيات الآتية:

٣٦١ - يالضاري الهيلع عقاب المراقب

يانافل جيله بعيدين واقرب^(١)

٣٦٢ - الحر يضرب بالكفوف المعاطب

والتبع قناسة من الصيد ماجاب

(خضري الصعيليك)

٣٦٣ - راح العقاب الصيرمي ذابغ الصيت

ياعلى من عقبه تراعد عظامي^(٢)

(سعدون العواجي)

٣٦٤ - حلياك حر يغني الصيد ملحوم

متفهق الجنحان حر قطوعي^(٣)

٣٦٥ - حر علم بالصيد من غير تعلم

يودع بداد الريش شت مزوعي

(محدى الهبداني)

(١) آدابنا الشعبية ص ١٦٢ .

(٢) أبطال من الصحراء ص ٩٩ .

(٣) أبطال من الصحراء ص ٢٣١ .

- ٣٦٦ - حر شلع من راس عال الطويلات
للصيدة اللي حط خمسة وراها^(٤)
- ٣٦٧ - غز المخالب بالثنادي السمينات
تل القلوب وبالمخالب فراها
(خلف الأذن)
- ٣٦٨ - حر شلع من مقيله طار
لم مجمع الصيد وأدلى به
(جوزاء الدويش)
- ٣٦٩ - ريعت له ترييع طير لراعيه
لا شاف نسرة واجهزة بان بانه^(٥)
(عبد الله بن سبيل)
- ٣٧٠ - طير السعد يانور عيني شهر بي
لم الثريا والكواكب رقابي
- ٣٧١ - ومع مثل سلك العنكبوت انحدر بي
يا جديع بنقرة حضوضي رما بي
(.....)
- ٣٧٢ - طيور السعد ماتاكل اللي لجباري
ربعي عمى عينك وربعي رمدها
(عبد الرحمن بن معيتق العنزي)
- ٣٧٣ - حنا كما حر تعلا بمشرف
صيده من الجل الجباري الجسامي

(٤) أبطال من الصحراء ص ٢٦٢.

٣٧٤ - جاه اسمر من صائدة سم الأتلاف
طقه وحط اسبوق ريشه هدامي
(راكان بن حثلين)

٣٧٥ - يشبه لحر هد من راس قاره
صبح المطر لا شاف جول السماقي
(عبد المحسن الهذيلي)

٣٧٦ - طيري غدا والسلوقي راح
لا واحلو لاه ياطيري

٣٧٧ - وأصبح وارفع له الملواح
واثريه نزل على غيري
(.....)

□ صيد الطيور الموسمية الكبيرة:

والطيور الموسمية الكبيرة التي تتوفر في هذه البقعة هي المالكي، والخضاري، والرهو، والغرنوق، والصفراء، والقميري، والخضري أو «لعيبة المطر» بالإضافة إلى الحمام البري والحجل، والكروان، والمريعي، والدفعة الأولى من هذه الطيور تتوفر في مواسم معينة من العام وتأتي على فرق مهاجرة من مواطنها الأصلية تبعاً لموجات هجرة الطيور من الشمال إلى الجنوب وبالعكس وتمر بهذه المنطقة في طريقها ويتم صيد شيء منها أثناء وجودها، وتمكث في فروع النخيل والأشجار ويجري اقتناصها، أما الفئة الثانية فهي متواجدة على مدار السنة، وكانت في البداية تصاد بالنبل والأقواس المعروفة وكذلك «المجلاد» وهو قوس صلب يثبت أحد أطرافه بوتر ويكون في وسطه وتر ثانٍ ويحني طرفه على شكل نصف دائرة ويربط بالوتر الثالث بخيط متين رفيع بحيث إذا أفلت هذا الطرف المجذوب انطلق بسرعة وقوة شديدة وضرب ما يوجد بقطره من الطيور فأرداها قتيلة أو مصابة إصابة جيدة أو مكسرة

الأجنحة أو شل حركتها وتحبل الأقواس «المجلاد» بقرب المياه للطيور التي ترد الماء في أي فصل من فصول السنة، وكذلك الشرك وهو عبارة عن عيون من شعر ذيل الإبل أو الخيل ذات لون باهت فلا تؤثر على رؤية الطيور وتعمل بقطر حوالي ٥ سم وتوضع على شكل حلقات متراصة إما في ممر ضيق أو بطريق الماء أو حوله ويوضع بداخلها طعم للطيور من الحب وتوقف على شكل «تركة» وبمجرد أن يدخل خلالها الطير أو يدخل رأسه فيها لالتقاط الحب يرتفع السلك في حلقه فيخنقه ويكون صاحب «الشركة» بالقرب منها لأخذ صيدته قبل أن تموت إن هي وقعت في شركه. أما حينما ظهرت البندقية فقد أصبح صيد هذه الأنواع من الطيور متيسراً أكثر من أي وقت مضى، ولا يستعمل لصيد الطيور الذخيرة ذات القصدير الكبير وإنما يستعمل نوع من البنادق التي تسمى «الفتيل» وتعباً بملح البارود وحصى صغير يسمى «الرشم» وهو يقد حبة الحمص بحيث إذا أصابت الطير لا يمزق لحمه ثم جاءت بعد هذه «القبسون» بنفس طريقتها مع اختلاف بجهاز الاطلاق، وجاءت بعدها «الشوُزر» ذات الذخيرة الجاهزة والمعبأة بحبوب صغيرة من «القصدير» وهذه تصيد الطيور والغزلان عن قرب والأرانب البرية وما في مستواها ويتعب الصياد في مطاردة الصيد وإن كان سلاحه من الأنواع القديمة «الفتيل» و«القبسون» فتجد في جعبته شيئاً من ملح البارود المعمول لهذا الغرض إلى جانب كمية من الحصى وأعواد الكبريت، وفي الشق الآخر تجد الصيد الذي حصل عليه، ويقضي الصياد الساعات الطويلة في التنقل من مكان إلى آخر ومن بستان إلى ثانٍ وفي غابات الأثل والأشجار الكثيفة. وبين المزارع وفي الأودية والوهاد يخاتل صيدته ويخادعها، ومتى اقترب منها خف مشيه عن الأرض وبدأ يمشي على رؤوس أنامل قدميه وعينه إلى صيدته يراقب حركاتها وسكناتها مخافة عليها أن تطير من بين يديه، ومتى مد بندقية عليها ورمائها فإن أصابها بدا السرور على وجهه، فدنا منها ثم ذبحها بسكين صغيرة معه، وإن أخطأها ارتسم الغبن على محياه ثم عبأ بندقية وبدأ بالمطاردة مرة ثانية دونما يأس أو ملل.

ويستمر الساعات الطويلة من يومه وربما يومه كله وقد يحضر وجعبته مليئة

بالصيد في خلال وقت قصير، ويعاني صياد الطيور مثل زميله صياد الأرناب البرية والغزلان والوعول من التعب والعطش والجوع الكثير، لكنه ينسى ذلك كله عندما يعود وجعبته مليئة بأنصاف الطيور، ويعزو أي فشل يحول دون صيده في يوم من الأيام إلى الحظ والتوفيق من الله، أما من يصيد بالشرك أو المجلاد» فيمكث الساعات الطويلة مختبئاً بقرب احبولته يراقبها وينتظر أن تصيد له من الطيور ما يريد، وأحياناً تنهافت الطيور ويصيد منها ما يشاء في مدة وجيزة، وأكثر ما تنصب الشرك للحمام والحجل، والقطا، والقميري «الكرو» قرب المياه وعند أماكن الحبوب بحيث يوضع داخل هذه الشراكة الطعم وهو الحب، لتأتي تلك الطيور لالتقاطه وبالتالي تقع رقابها في هذه الأشراك المنصوبة لها؛ والصيد يساعد كثيراً من الأسر الفقيرة على تأمين لقمة العيش خاصة في الأوقات العصيبة، كما يمنح ذوي اليسار على تذوق أنواع مختلفة من لحوم الطيور المتوفرة والوافدة ويجذو الصياد بعض من يصادفه حيث يقول له «الحذية» فعندها يرد عليه «أبشر بالعطية» أو «مالك أذية» ولا يغضب من لم يحذ أو يكون في نفسه شيء على الصياد.

□ صيد الطيور الموسمية الصغيرة:

أما الطيور الصغيرة التي يتم صيدها من قبل الصبية الصغار فمنها الموسمي الوافد ومنها الموجود على مدار السنة، فالطيور الموسمية الوافدة ضمن رحلة موجات الطيور التي تمر بهذه المنطقة خلال فصول السنة ومن هذه الطيور «الصَّعَو» بألوانه الزاهية الصفراء، والرمادية، والصَّعَو طائر جميل رشيق متناسق يتراقص عند وقوفه، سمين ولحمه لذيذ، له من الألوان، الأصفر الفاتح بكامل جسمه وتسمى «الشَّوَيْخَة» والصفراء ذات الرأس الأسود وتسمى «سوداء رأس» والخضراء الضارية إلى الزرقة وبها تكحيل أبيض قرب عينها، والرمادية المائلة للخضرة المكحلة بالبياض ويعتقد آنذاك أن الصَّعَو يأتي من البحر ولا يبيض ولذلك هناك مثل سائر في نجد يضرب عند استحالة الشيء أو عدم الصدق والوفاء فيقال: «لِيَا بِيَّضُ الصَّعَو». أما «الزَّغْبَر» فهو كذلك طائر رشيق جميل

يشبه الصعو في كل شيء ويختلف عنه في الألوان فهو بصفه عامة رمادي مكحل بالسواد والبياض وحنجرته نقطة مثلثة سوداء وبطنه أبيض، أما «البزباز» فلونه بني منقط بلون ذهبي وهو بحجم سابقه غير أنه يتصف بالغباء سهل صيده ويسمى «أخو حمدة» وتعيش هذه الطيور على الحشرات الطائرة التي توجد حول مستنقعات الماء وفي أماكن حصيدة الزرع، وهذه الطيور أجسامها بحجم البيضة أو أكبر قليلاً ويصطادها الصبية، أما الأنواع المستمرة على مدار السنة فهي العصافير ذكورها «الكحالي» وإناثها «السليقا» والقُبْرَة «العقلاء» أم عريف وغيرها ويتم صيد هذه الطيور بالفخاخ التي يجبلها الصبية بالأماكن التي توجد بها هذه الطيور، والفخاخ جمع فخ وهو قطعة من عسيب النخل أو عرجونها عحية على شكل نصف دائرة قطرها حوالي من ٧ - ١٠ سم وأكبر أو أصغر ويربط بطرفيه حبل رقيق من شعر ذيل الإبل أو المطاط على بتين، ويدخل من بينهما عصا قصيرة بمقدار طول قطر الفخ بحيث يثبت بالطرف الذي ينطبق على الفخ طوق إما من الأغصان الدقيقة أو من قضبان المعدن اللدن ويربط طرفا الطوق بطرفي الفخ، وينصف قطره بعصا الفخ ويلوي العصا عدة مرات بحيث يطبق العصا بالطوق على الفخ وبطرف العصا الثاني يوجد سن صغيرة من الخشب بها عدد من الفروض يسمى «المطراف» وبه خيط يلتف على جسم الفخ في حالة نصبه بحيث تلتقي بخيط ثاني يثبت بنفس العصا وبأسه خرزة صغيرة تمسك بأحد فروض المطراف ويتم حشر رباط الطعم خلف هذه الخرزة، وفي حالة نصب الفخ يفتح فكيه ويثبت خرزة الطعم بالمطراف ثم يحفر للفخ بالأرض قبلاً ويدفن بتراب ناعم خفيف بحيث يغطيه تماماً تغطية حقيقة ولا يبدو من الفخ إلا الطعم الموضح للطير المقصود صيده ويركز خلف الفخ مباشرة أعواد صغيرة تمنع الصيد من إتيانه من الخلف، ومتى جاءت الصيد من الأمام ونقرت الطعم قفز الفخ بها وصادها، وللصيادين بحكم التجارب طرق فنية في حبل الفخاخ، بحيث يجعل الفخ يمسك الصيد أما مع الرقبة أو مع وسط الجسم أو مع الأطراف كالأرجل والأجنحة.

وهذه الطريقة تسمى «حُبْلَةُ الْفَخِّ» والحبلات منها «كب» و«تنقيح» و«مدة

عصا» ويفضلون الحيلة التي يصيد فيها الفخ مع الرقبة لضمان عدم إفلات الصيدة، والطعم الذي يوضع بالفخ إما من الحبوب المبللة والمنظومة بسلك أو سنابل القمح، أو الطعوم الأخرى التي تأكلها بعض الطيور، ومتى جاءت الصيدة إلى الفخ من خلفه فإنها تأكل الطعم ولا يصيدها، وبعض الطيور تكون حذرة وتبعد عن الفخاخ وتوعز لرفاقها بالابتعاد عنها، وبعضها يستطيع أن ينيب الطعم ولا يصيده الفخ، ويوجد نوع آخر يسمى «الفَحَّة» وهي مؤنث الفخ مع التصحيف في التسمية والفحة من قرون الماعز التي تطابق مقاس الفخ وبها كل عدة الفخ ولها نفس المزايا والطرق والفخاخ لها حكايات وحكايات وقصص لا تحصى لدى الصبية والمراهقين، إذا علمنا أن عدداً كبيراً منهم يمارس هذه الهواية التي قلما تجد أحداً لا يمارسها خاصة إذا علمنا أنه لا يوجد مدارس تشغلهم أو أعمال يقومون بها، وللصبية كثير من الكلمات يرددونها حينما يبدؤون بتوجيه وتدريب تلك الطيور إلى فخاخهم وتسمى هذه العملية «بالدورجة» أو التدريب ويظنون أن هذه الطيور تسير وفق توجيهاتهم لها بتلك الكلمات التي يرددونها بشكل «حداوي» مثل «يا عبوه يا عبوه والطعم تنا عبوه» وغيرها كثير ويتعب الصيادون الصغار كآبائهم الكبار في الصيد حيث يمضون الساعات الطويلة وهم يطاردون هذه الطيور وقد ينهكهم التعب ويؤثر فيهم الجوع والعطش دون أن يشعروا ويلهتو خلف هذه الطيور، وهناك طريقة أخرى لصيد العصافير خاصة التي تكون حذرة بصيدها بالفخاخ الطريقة هي صيدها بالأطباق وعندما ينصب لها الطبق الكبير على عود دقيق ويربط به سلك رفيع وينثر تحت الطبق الحب ويختبئ الصياد بالقرب من الطبق ومتى رأى مجموعة كبيرة من العصافير دخلت تحت الطبق لالتقاط الحب جذب العود المربوط بالسلك بسرعة بحيث يطبق الطبق على العصافير ويسرع لاصطيادها من تحت الطبق.

وهكذا نرى هؤلاء الصبية يجدون متعة في صيد هذه الطيور وشوائها ويتم الحبل «للصعو» و«الزغابر» و«الزبايز» في مكان حصيدة الزرع وقت الحصاد، أما العصافير والقبر «العقلاء» ففي مكان الحصيدة وفي ظلال الأشجار والخيطان

كما انتشرت طريقة الصيد في السنوات الأخيرة «نبالة المطاط» وهي «النباطة» هي فرعان من غصن شجرة يجتمعان معاً في جذع واحد وطول الفرعين حوالي ١٥ سم، ومقيض اليد في القاعدة حوالي ٥ سم ويربط بطرفيهما سيرين من المطاط ويطرفهما قطعة من الجلد اللين توضع بها الحصاة بحجم حبة الحمص ثم تمط بالقدر الكافي ويصوب الحصاة إلى الطير ثم يطلقها نحوه فيصيبه ويرديه على الأرض أو يخطئه فيطير وهكذا يصيد الصبية هذه الطيور ويتسلون بها.

□ صيد الضبان اليرابيع الجربوع :

الضبب هو أحد الزواحف الجازية المتوفرة بهذه المنطقة، ويصاد فيؤكل، أما اليربوع الجربوع فهو كذلك أحد الحيوانات الثديية الصغيرة جميل اللون والمنظر أكبر من حجم الفأر وأصفر من الجرذان وله صفات تميزه عنها فهو رشيق الجسم، طويل الرجلين، قصير اليدين، بارز العينين طويل الذيل، وبطرف ذيله «حصنه» بيضاء يختلف كذلك في عمله لحجره، ويتم صيده بطرق منها حفر حجره الذي يعمل شتى الوسائل لاختفائه، فحينما يحفر حجره يخفي معالم فم الحجر خوفاً من الأعداء، الإنسان، والثعابين، ولا تجدد عند فم الحجر «ثنية» وإنما تجدد كومة صغيرة قد سدت فم الحجر تسمى «قَصْعَة».

الجربوع: وهو من الحيوانات الصغيرة الحذرة فحينما يحفر الحجر يجعل به أكثر من مخرج احتياطي يحفره إلى سطح الأرض ويبقى مقدار ١/٢ سم من قشرة الأرض بحيث إذا دامه عدو كسر الطبقة الباقية برأسه وهرب ولا يعود لحجره مرة أخرى وبصعوبة يهتدى المرء على حجر اليربوع إلا ذوي الخبرة فإذا وجده الصياد وضع على فم الحجر قطعة قماش كبيرة «كفترته» مثلاً ثم بدأ يبحث عن المخارج الاضطرابية «النُّطَاقَة» ومتى عثر عليها هدمها ودكها بالرمل وبدأ يحفر الحجر حتى يعثر عليه، وحينما يخرج من حجره يذبحه ويشويه، وطعم لحمه لذيد جداً، والطريقة الأخرى في حالة عثور الصياد على مخرجه «النطاقة» أن يمسكها بقطعة قماش ويدخل بالحجر عصا يفزعه فيها ومتى أحس اليربوع

بالحركة الداخلة عليه في حجره هرب مع مخرج الطواري ووقع في الشبكة الموضوعة له على المخرج وتم اصطياده، ويحكى على لسان اليربوع أنه في يوم من الأيام دخل عليه في حجره عدوه اللدود الثعبان، فقال اليربوع: ما الذي جاء بك هنا؟ فقال الثعبان: أنا ضيفك هذه الليلة لأنام معك في حجرك فخرج اليربوع من الحجر وقال: «هولك يا أبا طويلا» وهرب ويضرب مثلاً للضيف الثقيل الذي يخشى منه، أما الضب فيتم صيده بطرق منها، حفر حجره الذي يتصف بالعمق والطول والطريقة الثانية في موسم هطول الأمطار على المواقع المتوفرة فيها الضباب يجرماء الغدير ويسحب إلى حجره ومتى جاء الماء خرج بحيث يكون الصياد له على ولم يمسه ويذبحه، أما بعد خروج السيارة فقد اتخذوا طريقة ثالثة وهي إيصال ماسورة العادم «الشكمان» إلى فتحة حجره وعندما يدخل عليه الدخان يؤثر عليه فيخرج ويتم اصطياده والطريقة الرابعة لصيده في نهاية فصل الربيع وبداية فصل الصيف وهي «كنسة» في هذا الفصل يبقى الضب بالقرب من فم الحجر للابتعاد ومن ثم النوم ويأتي الصياد ومعه ما يشبه الرمح يسمى «مكناس» بكل خفة يمشي على رؤوس أقدامه حتى يصل إلى الحجر ويطل عليه ومتى رآه طعنه «بمكناسة» ورصه على جال الحجر فإن كان قريباً أمسكه بيده الثانية وإن كان بعيداً ضغط على عصا المكناس برجله وبدأ يحفر الحجر بعضاً أخرى حتى يصل إلى صيدته، والضب من الحيوانات التي لا تحتاج إلى الماء وذلك بحكم تكوين جلده الخالي من المسام.

ويمتاز الضب بالصبر عن الأكل حيث يمكث بحجره أشهر بدون أكل كما أنه من الزواحف الغبية حيث يتيه عن حجره إذا أبعد عنه ويأتي إلى حجره حتى ولو رأى الصياد عنده، وبعض الصيادين إذا رأى الضب خارج حجره دفنه وجلس عنده ومتى عاد الضب طارده واصطاده، والضب سريع الجري غير أنه يمكن اللحاق به، وأحسن ما بالضب من اللحم ذنبه «العكرة» وجلد الضب اناء ممتاز للسمن بعد دبغه وتسمى «ضبية» ولا يلجأ الناس لصيد الضب إلا في سنوات الشدة.

□ صيد الجراد:

الجراد تلك الحشرات الطائرة تغطي أسرابها الكثيفة هذه المنطقة في بعض سني الربيع وغالباً ما يكون قدومها في فصل الشتاء وأول ما تفد هذه الأسراب يكون لونها أحمرأ وتكون هزيلة وتسمى «البحاري» وبعد أن ترعى هذه الأسراب من العشب تسمن وتنقلب ألوانها، فالذكر يصبح لونه أصفر فاتحاً ويسمى «الزعيري» والاناث يصبح لونها بين الأصفر والرمادي، وتكتظي ذبول الاناث من الجراد بالبيض الذي يسمى «النَّصُّ» فتدعى الجرادة من هذه الفئة «منصصة» أو «مكون» وعندما يكتمل نمو البيض لديها تفرغه وذلك بغرس ذنبها في باطن الأرض على عمق يتراوح بين ٣ - ٧ سم وتجذب ذنبها الفارغ من البيض بعد أن تتركه في باطن الأرض ملفوفاً مع بعضه بغشاء لزج يجف على البيض ويحميه من المؤثرات الخارجية وبعد أن تنزل الأمطار في فصل الربيع بعد دخول «السماك» تأتي الرطوبة على البيض فيتفاعل ويتكون فيه «اليرقات» حيث يخرج منها يرقات «الدُّبَا» بأطواره المختلفة و«الدُّبَا» هو جمع دبة وهو فروخ الجراد ومتى كثر يسمى «الرَّهَالِي» ويخرج من الأرض بأعداد كثيفة هائلة يغطي الأرض التي يسير عليها، ويلتهم ما عليها من الأخضر واليابس ويهلك الحرث والنسل، وربما سبب الأمراض للبلد الذي يحل فيها ذلك أنه يسقط في آبار مياه الشرب ويموت ويعفن ويؤثر على الماء وبالتالي على الصحة العامة، ويحلب الأوبئة، وكلنا يذكر «دبا» العينة وأمثالها كثير، ومتى كبر الدبا وانتهى من أطواره التي يزحف فيها على الأرض وهي اليرقة - والحورية - والعذراء، انتقل إلى طور الطيران بعد استكمال نموه بظهور ريش كامل للجرادة مثل أمهاته وعندئذ يطير بأسراب هائلة ويسمى «الخَيْفَان» ويلتهم المزروعات والنخيل والأشجار وما يقع تحت طائلته، وكم من نكبات وجوعات ومهالك حدثت بهذه البقعة بسبب الجراد.

نعود الآن إلى اصطيداه، تفد أسراب الجراد بأعداد هائلة وكثيفة كقطع الغنم تحجب رؤية الشمس وتطير هذه الأسراب مكونة كتلة واحدة وكأنها

الإعصار الهوائي الهائج يرتفع عمود الجراد إلى عنان السماء ويسمى «عموداً» والقاعدة تطير بحركة دائرية ملازمة للأرض تسمى «رحى الجراد» وعادة تكون رحى الجراد من الإناث نظراً لثقلها بالبيض، والعمود الأعلى من الذكور، وعندما تفد أسواب الجراد وتبيت بقرب البلد، أو يعلمون عنها حتى ولو كان بعيداً جاء من علم به إلى البلد أو النزل وصاح بأعلى صوته «يا جرّادة» الجراد بالمكان الفلاني وعند ذلك يسرع الناس إلى تجهيز أوعيتهم من «رزم» و«فرا» و«خياش» و«مقانب» وركبوا إبلهم ودوابهم وأسرعوا من ساعتهم إلى المكان المذكور فإذا كان الوقت بارداً، والهواء ساكناً أدرك الناس من الجراد ما يحتاجونه، وإن كان الطقس بارداً نسبياً أو يوجد فيه رياح لا يستطيع الناس تحصيل القدر المطلوبة منه لأن الجراد يبرد مع سكون الهواء ويدفاً مع وجوده، ويأخذ الناس هذه الرزم والأوعية، وعادة يبدأ «الجرّاد» بملء المقنب وهو كيس صغير يملؤه ثم يفرغه في الوعاء الكبيرة مرة بعد أخرى حتى يمتلئ، ويصطاد الجرّاد الجرّاد من الشجر بقبضات كبيرة في كلتا يديه نظراً لكثافته على الشجر، وإذا كان هناك اثنان يساعد أحدهما الآخر يتولى أحدهما فتح الوعاء والآخر يحشوه، فإن كان الطقس بارداً يبقى الجراد لا يستطيع حراكاً، عند ذلك يتم اقتلاع الشجر الصغير ونفضه لتساقط منه الجراد بدون حراك ويجري «قشّه» وتعبثه، والرجل الذي يعثر على الجراد يبقى معه حتى يخيم عليه الليل ويبست الجراد ليظمن إلى بقائه في نفس المكان، فأحياناً يغير الجراد مكانه فينتقل ميمناً أو شمالاً بمقدار يتراوح بين ١ - ٥ كيلاً من مكانه الأول وحينما يأتي الناس لا يجدونه في مكانه، وأحياناً يتهمون «المبيت للجراد» بعدم الثقة، وربما انخدع بعض الناس بكثرة الجراد حينما يكون منتشرأً وقت الأصيل، ويخبر الناس على هذا الأساس ولكنه عندما يدخل بالشجر ويختفي عن الناس وهنا يأتي الاتهام مرة ثانية للرجل الذي بيته بأن الجراد خدعه، وهنا مثل يقول «جراد الزريقي» هذا الرجل ممن انخدع بكثرة الجراد عندما كان منتشرأً، وعندما أخبر الناس حضروا ولم يجدوا ما أخبرهم به وعندما لاموه على ذلك قال لهم: «اتركوه حتى ينتشر في الغداة وعندها سوف ترون كثرته وتصدقوني» وبالطبع إذا انتشر مع شمس اليوم التالي طار عنهم، والسرب القليل من الجراد يسمى «كراعاً» وبعد

تعبئة الأوعية والرزم تحضر للبيوت ويكون هناك قدور كبيرة ضخمة منصوبة على النار توقد نيران مسعرة وعندما يفور الماء والملح يجري كب الجراد الحلي بالماء الفائز ليموت فيه، ويحيط بالقدر أهل البيت وكل واحد منهم معه خشبة صغيرة يغمس بها الجراد بالقدر بينما اثنان منهما يمسان بالوعاء، ويكبان ما فيه، وبعد أن يطبخ وينضج بالماء والملح يتم اخراجه من القدر ونشره بسطوح المنازل وعلى بيوت الشعر، ومتى تم طبخ الكمية التي تم اصطيادها يبقى آخر طبخه بالقدر مربضة بالماء تسمى «الرَّيْبِص» وتبرد ويؤكل الجراد بعد الطبخ أو الشوي، وللريصة طعمها الخاص وبالذات عندما تبرد وينزع من الجراد أرجلها و«قصاميلها» وهي الأرجل الطويلة وريشها وأحياناً رأسها، والجراد مفيد من الناحية الصحية، لمن يعرف لديهم أمراضاً باطنية ربما لأنه يأكل من كل شجرة يمر عليها ومن ذلك قد يبقى خلاصة هذه الأعشاب بامعائه ويكون لها تأثير على من يأكله .

ويقول المثل: «إذا جاء الجراد انثر الدواء» إشارة إلى الاستفادة من الجراد بهذه الناحية وبعد أن يجف الجراد على سطوح المنازل أو على بيوت الشعر يتم تخزينه كمتاع عند الحاجة، ومن أنث الجراد الجاف الملائى بالبيض «المنصص» «المكن» ينزع منها أرجلها وريشها ورأسها وتسمى «قنزوعة» وتطبخ مع المرقومة، أو المطازيز عوضاً عن اللحم ويكون لها مذاق ممتاز، وربما بقي الجراد بقرب هذا البلد أو ذاك، في موضعه بضعة أيام وبالذات إذا صار الطقس بارداً، لذلك يستفيد الناس منه ويحصلون منه كمات هائلة يخزنونها في بيوتهم لأكلها عند الحاجة، وقد عاش الناس على الجراد وبالذات الطبقة الفقيرة شهوراً في سنوات الشدة أعادنا الله من عودتها، ولرحلات الجراد واصطياده حكايات وذكريات تدغدغ أفئدة من حضروه، ويكثر الجراد أو يقل، وقد يؤرخ به بعض الناس كأن يقول سنة «جراد كذا...»، ويضرب المثل بالجراد لكثرتة ويوصف الجيش الكثيف في عدده با «لجراد التهامي» أو «بالدبا الرهالي» لكثرتة، وقد أشار الشعراء إلى هذه الناحية .

كقول الشاعر:

٣٧٨ - طالع ورا أقصى بلاد العسيري
وراحت يمن مثل الجراد البحاري

(عبد الله القضاعي)

والجراد اليابس لا يشبع آكله إنما يسد الرمق.

□ □ □

الفصل الثامن عشر:

الألعاب الرياضية

□ سباق الفروسية:

تعتج هذه البقعة بمختلف أنواع النشاط، وتتفاعل بكل حيوية وجد، ومن هذه الأنشطة سباق الخيل، ويتم هذا السباق ليس كما هو عليه الآن، حيث يجري السباق للسباق والاستعراض فقط وحسب جدول زمني معين على ميدان فسيح يحضره المتفرجون وتقدم في نهايته الجوائز والهدايا، وإنما يتم آنذاك لتمرين الخيل المربوطة في الاصطبلات وذلك لإبعاد الوهن عنها، ويجري بصفة دورية مستمرة للمحافظة على رشاققتها وحيويتها وصلابة عودها، وتخرج جميع الخيول من اصطبلاتها لهذا التمرين، ويكون السباق جماعياً وبصفوف طويلة ويجري بما يشبه المناورة الحربية في الوقت الحاضر، أي معارك وهمية يخوضها الفرسان على خيولهم، وتجري مباريات في هذا الميدان الفسيح وأمام أناس يحتمل أن يمثل الفرسان منهم أعداداً كبيرة، كما تجري سباقات على ألعاب بهلوانية، لا يدخل فيها إلا الفرسان ذوو الخبرة والمران، كأن يأتي الفارس على فرسه المغيرة ويلتقط برمحه شيئاً قد وقع له على الأرض، وربما التقط بيده علامة معينة من الأرض، كما يوضع علامة تمثل نقطة الهدف ويأتي الفرسان وخيولهم بأقصى سرعتها، فيصوبون رماحهم أو بنادقهم إلى هذه النقطة لإصابتها، ولا ينال على هذه الإصابة أي جائزة، وإنما ليكسب سمعة عند أصحابه، ويبدى الفرسان مهارة فائقة في هذا المجال، كما يتم وضع علامات لتقفز الخيل من فوقها، وعليها فرسانها، وذلك لتدريب الخيل على اجتياز الحواجز والعوائق التي قد تعترض

طريقها في وقت الجدد، كما يتم تدريب الخيل في الأيام المطيرة على اجتياز السيل الجاري مع الأودية لا سيما عندما يكون السيل قد أقي من مكان بعيد وبقي مكان السباق جافاً تستطيع الخيل أن تركض فيه دون أن تغوص حوافرها في الوحل وذلك لتدريب الخيل على اجتياز العوائق المائية عند الحاجة، وبما أن الخيل آنذاك هي إحدى معدّات الحرب الرئيسية فإن العناية بها قد تفوق بعض الأحيان العناية بالإنسان نفسه، كما أن الناس في معظمهم فرسان، أو ركبوا الخيل وعرفوا عنها الكثير، بالإضافة إلى هذا النوع من السباق الذي يُعتبر جزءاً من التمرين فإنه في أيام الأعياد يتمّ سباق للخيل ومطاردة عليها، واستعراض لخصفها ومرونتها، وعليها الفرسان الذين يرتدون ملابس العيد المكوّنة من الثياب البيضاء الفضفاضة ذات الأردان الطويلة، ويرتدون عليها جبب الجوخ الحمراء والزرقاء والسوداء المشاة بخيوط الذهب حاملين معهم كامل أسلحتهم المكوّنة من السيوف المذهّبة والخنجر الذهبية في أغمادها والبنادق والمسدّسات على رأس هؤلاء الأمراء وعلية القوم، وتشترك في هذه الاستعراضات الخيول العائدة للسلطة الحاكمة كنوع من إظهار القوة أمام الناس، وهذه السباقات المشار إليها آنفاً ينقصها التنظيم الجاري في الوقت الحاضر لكنها أكثر جدية وحيوية ونشاطاً ومرونة، حيث يجد الفارس من بين المتفرّجين من يرشده إلى ثغرة حدثت منه أثناء غارته أو حركة فعلها مع أنه في غنى عنها، وذلك لأن جمهوره ليسوا من هواة مشاهدة السباق فحسب، وإنما هم فرسان أيضاً يعرفون كل كبيرة وصغيرة مما يتعلّق بالخيل وركوبها، والألعاب البهلوانية وأصولها مما سيكون له الأثر الكبير لدى الفارس وهو يمارس هذه الهواية أن يحرص على اتّباع أسلم الطرق ويمشي حسب توجيهات مشاهديه ذوي الخبرة والحنكة والدراية، بهذا الفن المنتشر في تلك البقعة الطيّبة، وتحصل مراهنات على سباقات الخيل تكون حصيلتها لمن كسب الرهان إما جواداً أو مبلغاً من المال.

□ سباق العدو الجري :

هذا النوع من السباقات ينتشر بشكل كثيف بين مجموعات الشباب في معظم الأيام بدون ترتيب مسبق، ويتم في الميادين الفسيحة أو بقرب البيوت

أو منازل البادية، وأكثر ما يتمّ السباق في أول الليل وخاصة في الليالي المقمرة، وأحياناً يتم بعد العصر وذلك لمختلف الأعمار من الصبيان وحتى الشباب الكبار كلّ على قدر المسافة التي يستطيع قطعها، ويتم السباق مثنى وثلاث ورباع وأكثر من ذلك إنما في الغالب يتمّ السباق بين اثنين وتحدّد نقطة البداية والنهاية، بحيث تكون نقطة النهاية عند تجمّع المتفرّجين ونقطة البداية في مكان يبعد أو يقرب منهم، وتتراوح المسافة بين ٥٠ «بوعاً» ١٠٠ متر أو ١٠٠ «بوعاً» ٢٠٠ متر وتصل إلى ٢٠٠ «بوعاً» ٤٠٠ متر، والمتسابقون يحدّدون لحظة الانطلاق بالعد من ١-٣ ومتى نطق العدّاد الرقم الأخير انطلقوا مسرعين إلى نقطة النهاية وهي الهدف ليجدوا الحكم هناك وهو أحد المتفرّجين تَمَن يثقون به، وتنتهي هذه المسابقات بالتشجيع المعنوي من المتفرّجين فقط، أما اللباس الذي يرتديه المتسابقون فليس هنالك لباس مخصّص للمسابقات، فإما أن تكون ملابسهم العادية وعند السباق يرفعونها إلى مافوق الركبة حتى لا تعوقهم أثناء الجري أو أن ينزعوها من على أجسامهم وتبقى عليهم السراويل فقط، وتحصل مراهنات على هذا المسابقات يحصل الفائزون فيها على ولائم دسمة ممن خسروا المراهنات وقد تكون هناك جوائز عينية.

□ المطارحة :

والمطارحة هي إحدى رياضات القوى المحبّبة وتشبه المصارعة التي تجري في الوقت الحاضر على حلبات خاصة مع اختلاف في الكيفية والأحكام والميدان، فالمطارحة تتم على أرض ليّنة في مجمع من الناس وغالباً ما يكون من الشباب، فيتماسك المتطارحان بحيث يحضن كل واحد منهم الآخر واضعاً يديه من خلف ظهر صاحبه والأخرى من فوق منكبه وبذلك يكون صاحبه على عكسه تماماً، وينحني المتطارحان، يتجاذبان، يلوي كل منهما صاحبه يميناً وشمالاً، يجذبه إلى الأمام تارة ويدفعه إلى الخلف تارة أخرى، يراوغه فيرفعه إلى أعلى، ينكبّ صاحبه، بإحدى رجليه يحاول أن يلفّ ساقه بساق صاحبه، وينكبّه ليلقي به على الأرض، وهذه المحاولات تجري من كلا الطرفين بشكل مستمر حتى إذا

استطاع أحدهما أن يطرح صاحبه أرضاً فتحسب له نقطة ثم يبدأ من جديد، وتجري المعادلة إذا حصل الخصم على نقطة مماثلة، والعدّ النهائي أن يطرح أحدهما صاحبه أرضاً ثلاث مرات يكون قد حقّق الانتصار على خصمه الذي مني بالهزيمة، وأحياناً يبدأ العدّ من جديد من واحد إلى ثلاث وبعدها يدخل الميدان غيرهما، وهكذا تتم المطارحة على مختلف المستويات والأعمار، وغالباً يكون وقتها بعد العصر وحتى حلول المساء، وفي أول الليل وخاصة في الليالي القمرية فيمتد حتى ما بعد صلاة العشاء بساعتين، وتجري تحدّيات ومنافسات بطولية وفي هذه اللعبة هناك اصطلاح يقال للتحديّ كأن يقول: «أنا رافع لك إشارة كذا...» وأتحدّى من يطارحني» ولا يقول هذا الكلام إلا من يثق بنفسه، لأن فوق كل قويّ من هو أقوى منه، وتتمّ المطارحة بالملابس العادية غير أنه يحصل رفع الثياب في الحزام، أو ربطه بالسروال، وتمنع أعراف المطارحة لمس المواضع التي يجزع من لمسها الإنسان كالإبط وأسفل الخاصرة وأي مواضع تثير الضحك وتثبط من نشاط الفرد، كما تمنع منعاً باتاً العنف كالضرب واللكم، واللعن، والعضّ، وشدّ الشعر وغيرها، وإذا أحسّ أحد الخصمين بالتعب والإرهاق طلب من صاحبه العفو بقوله «العفّة» وعندها يفلته صاحبه في الحال ليستريح، وتجري على المطارحة مراهنات وتؤكل بسببها الولائم.

□ السباحة:

نظراً لأن موقع هذه البقعة بعيداً عن البحار والأنهار لذلك اقتصررت رياضة السباحة فيها على بعض العيون والآبار والغدران المتخلّفة من السيول في موسم الأمطار، والسباحة كلها تجري في المياه العذبة وهي بطبيعة الحال أصعب من السباحة في مياه البحار والمحيطات، ورغم أن هذه الرياضة قليلة الانتشار إلا أنه قلماً يوجد تجمع سكاني يخلو من يجيد السباحة كضرورة يلجأ إليها عند الحاجة، وفي القرى تجد معظم الناس يشتغلون بالزراعة، وبالأبار، يتدرّب الأفراد على السباحة في الآبار ذات الفوهات الواسعة والمياه الغزيرة أو بالعيون المتوفّرة في مناطق أخرى، ويربط من يريد التدريب على السباحة فوق ظهره

مجموعة «من كرب النخل» المربوط مع بعضه، أو قربة منفوخة بالهواء لترفعه إلى سطح الماء وتمنعه من الغوص فيه، ويكون المدرّب بجانبه حتى يستطيع السباحة بدون مساعدة ثم يتركه وشأنه، أما السباحة في الغدران فتكون لفترة وجيزة إلى أن يقلّ ماء الغدر وتكتثف فيه كمية الطمي وعندها يكون خطراً وينصرف الناس عن السباحة فيه، ويتعلّم السباحة الكبار والصغار على مختلف الأعمار عملاً بقول الرسول صلى الله عليه وسلّم «علّموا بنيكم السباحة والرمي ولنعم لهو المرأة مغزها»^(١).

□ الرماية:

الرماية من الهوايات الضرورية التي يمارسها الشباب والرجال معاً وربما النساء، في أماكن تخصّص لهذا النوع من الرياضة، وعندما كانت الأقواس والسهام هي أدوات الرماية، لم تكن الضرورة تدعو إلى انتجاع مكان بعيد عن حركة الناس نظراً لعدم بعد طيش السهام، أما عندما أصبحت البنادق النارية والمسدّسات هي المستعملة في الرماية فقد دعت الضرورة إلى تخصيص أماكن بعيدة عن تحركات الناس، أو أن يكون اتّجاه الرماة إلى جبل أو تلة أو جرف واد وغيره، وتحدث الرماية بالمبارزة وذلك بوضع إشارة الهدف «النیشان» وتبدأ الرماية بين الأفراد واحداً تلو الآخر، وبما أنه لا يوجد جيش نظامي في هذا البقعة كما مرّ بنا فإنه من الضروري لكل فرد من الناس أن يتعلّم الرماية، حيث أن كل واحد منهم يجد نفسه مضطراً يوماً من الأيام أن يصبح جندياً محارباً لعدوّه أو مدافعاً عن أرضه، إذاً والحالة هكذا فهناك ضرورة قصوى أن يتعلّم الرماية ويتدرّب عليها أتقن تدريب، وهناك مجال آخر يستطيع المرء أن يتدرّب على الرماية من خلاله هو ميدان صيد الطيور. وتعدّ للرماية حلقات ومبارزة ومنافسة على عدد الإصابات الصحيحة ومقدار دقّة التصويب، وتحتاج الرماية إلى حدة النظر، ورزاقته الجأش، وقوة الأعصاب، ودقّة التقدير، ومتى توقّرت

(١) كشف الخفاء، ج ١، ٢، ص ٦٨.

هذه العناصر الأربعة في الشخص أصبح مؤهلاً للبروز في هذا الميدان، وتجري مراهنات على الرماية وعدد الإصابات ودقة التصويب، ويتبعها «حق» أي وليمة دسمة للمتراهنين كما أن هناك نوعاً من القذف «المقلاع» وهي نوع من السلاح القديم والمقلاع يقذف بها الحصى التي بحجم البيضة وأصغر قليلاً، وهي من الأسلحة القديمة وهي عبارة عن نسيج على شكل راحة اليد لها طرفان بارزان يسميان الجناحين، ويتم نسجها من خيوط الصوف، وبطرفيها البارزين خيطان من الصوف أو القطن بطول حوالي ٦٠ سم، يأخذها القاذف ويثبت أحد خيوطها بخنصر يده وطرفها الآخر يمسكه بإبهامه وسبابته، ويضع القذيفة في وسط «المقلاع» ثم يمسك الخيط الثاني ويومي بها بشدة عدة مرات بحركة دائرية ثم يقذفها بشدة نحو الهدف المقصود، بحيث يرمي القذيفة على بعد يتراوح بين ٣٠ - ٤٠ متر وربما أكثر من ذلك حسب قوة القاذف وجودة المقلاع، ويتم المباراة فيها كنوع من الرماية، وكانت المقلاع يوماً من الأيام سلاحاً يتم المراقبة بالحصى بواسطته ويستخدمها الفلاحون في طرد الطيور من المزارع، حيث يستطيع الفلاح تفريق الطيور الضارة من مزرعته.

□ لعبة عظيم ضاح:

من الألعاب الشعبية التي يمارسها الشباب لعبة «عظيم ضاح» وهذه اللعبة تتم في ليالي الصيف أو الخريف المقمرة، سواء بقرب المنازل أو مضارب البادية، ويقوم مجموعة من الشباب من مختلف الأعمار وكل منهم في سن واحدة أو متقارب السن يلعبون مع بعضهم، وتبدأ اللعبة كالآتي: يتجمع الشباب على شكل نصف حلقة ويبرز اللاعبون من بينهم فيخلعون ملابسهم إلا سراويلهم حتى لا يستطيع رفاقهم إمساكهم عندما يقتربون منهم، وتعتبر الحلقة نقطة النهاية ويختارون قطعة من العظم الأبيض أو أي شيء أبيض بحجم قبضة اليد ويتعرف عليه الجميع ثم يرميه أحدهم بيده بقوة في اتجاه معين بعد أن يقول بصوت عال «عظيم ضاح واين سرى واين راح واين مكسور الجناح»؟ ثم ينطلق اللاعبون في هذا الاتجاه للبحث عن العظم تحت ضوء القمر وعندما يجده

أحدهم يصيح بصوت عال «سرى» يردها عدة مرات ونطلق مسرعاً إلى نقطة النهاية لدى الجالسين، ويحاول صاحبه اعتراضه وانتزاع العظم من يده، فإن كان سريع الجري قوي البنية استطاع أن يفلت منهم ويصل إلى نقطة النهاية، وبهذا يكسب السبق، وإن كان غير ذلك لحقه مَنْ هو أقوى منه وأسبق وأخذ العظم من يده وأسرع هذا الأخير بالعظم إلى نقطة النهاية وحاز السبق، وتستمر هذه اللعبة بالساعات التي تمضي دون أن يشعر بها اللاعبون، وليس هنا جوائز تقدّم إلى اللاعبين وإنما يكتفي اللاعبون بالشجيع والفوز المعنوي مع رياضة الجسم التي تحدث بطبيعة الحال أثناء الجري، وهي رياضة بدنية مفيدة وتعتبر إحدى ألعاب القوى التي يجب تطويرها.

□ لعبة «شق القنا» :

لعبة «شق القنا» من الألعاب المنتشرة بين الشباب من مختلف الأعمار، وكل مجموعة من متقاربي السن يلعبون مع بعضهم ويتم لعبها في ليالي الصيف والخريف المقمرة قرب المنازل ومضارب البادية، وتختلف هذه اللعبة عن سابقتها بحيث تتكوّن من فريقين كل فريق من ٣-٧ أفراد، وتحدّد نقطة النهاية بالقرب من المتفرّجين، ويتقابل الفريقان بعد خلع ملابسهم عدا السراويل، على بعد يتراوح بين ٥٠-١٠٠ متر تقريباً ونقطة النهاية بينها بالنصف، ويقول أحدهما بصوت عال يسمعه أعضاء الفريق الثاني «شق القنا» فيردّ عليه أحد أعضاء الفريق الثاني بنفس مستوى الصوت «بكم الفنا» فيسأل متكلّم الفريق الأول «من هي بعينه» فيردّ عليه متكلّم الفريق الثاني «بعين فلان» ويعين الاسم وإن كانت «بعين» المتكلّم نفسه فيقول «بعيني وأنا أخو فلانة» وينطلق من وقع عليه الاختيار متّجهاً إلى نقطة النهاية بحماية رفاقه، في نفس الوقت الذي يعترضه أعضاء الفريق الثاني لمحاولة ثنيه عن نقطة النهاية ومتى أمسكوه وحالوا بينه وبين الوصول إلى نقطة الهدف خسر اللعبة وبالتالي خسر السبق، ولذلك ترى الشخص المختار الذي تكون «بعينه» يحرص أشدّ الحرص على الوصول إلى الهدف بالمرأعة والإفلات من أعضاء الخصم، بينما رفاقه كل واحد منهم يسك

واحدًا من أعضاء الفريق الخصم وذلك لإتاحة الفرصة لزميلهم بالوصول إلى الهدف، وهم بدورهم يحاولون الإمساك به للحيلولة دون وصوله إلى نقطة النهاية، وتعتمد هذه اللعبة بشكل رئيسي على سرعة الجري والمهارة في المراوغة وقوة العضلات والوصول إلى نقطة الهدف من أقصر الطرق، ويمضي الشباب الساعات الممتعة في هذه اللعبة دون أن يشعروا بها وقد تمتد إلى جزء كبير من الليل.

□ لعبة «حَبْشَة»:

لعبة «حَبْشَة» هي إحدى الألعاب الشعبية المنتشرة بين الشباب والشابات وكل جنس يمارس هذه اللعبة وحده، ووقت هذه اللعبة في ليالي الصيف والخريف المقمرة أو سويعات الأصيل لمختلف الأعمار، وقوام هذه اللعبة يعتمد على الجري وسرعة المراوغة ويعين اللاعبون نقطة النهاية قرب الجالسين وينتشر اللاعبون من نقطة النهاية إلى مسافات تتراوح بين ٣٠ - ٥٠ متراً تقريباً، وعندما يأخذ كل منهم البعد المطلوب تعطى إشارة البدء وعندها كل يحاول أن يلمس أكبر عدد ممكن من اللاعبين دون أن يلمسه أحد وعندما يلمس أحد اللاعبين صاحبه فإنه يقول «حبش» وعندها يستسلم الفرد الذي تم «حبشه» ويعود إلى نقطة النهاية ماشياً بعدما لمسه صاحبه فلان، ويبقى الفرد الذي سلم من لمس زملائه ولمس جسم أكبر عدد منهم يبقى هذا اللاعب هو الفائز، وإن بقي اثنان حاول أحدهما أن يصفّي خصمه وذلك بلمسه «حبشه» حتى يبقى هو الفائز الوحيد. ويعود إلى نقطة النهاية مرفوع الرأس، وتعتمد هذه اللعبة على سرعة الجري والبراعة في المراوغة والإفلات، والحذر من لمس الآخرين وهكذا تتم هذه اللعبة غارسة في الشباب روح المرح والسرور والنشاط مما ينعكس في قوة الأجسام وصلابتها.

□ لعبة «أعقبونا ونعقبكم»:

هذه اللعبة هي إحدى الألعاب المنتشرة بين الشباب وربما الشابات كلّ يلعب على حدة، وهي من الألعاب التي تجري في ليالي الصيف والخريف،

ويعارسها اللاعبون تحت أشعة ضوء القمر وكيفيتها أن يتكوّن اللاعبون من فريقين كل فريق يذهب إلى جهة معاكسة لجهة الخصم ويبدأ بإحدى طريقتين، إما أن يضع خطوطاً بأصابع اليد على الرمل في أماكن خفية في ظلال الجدار بالقمراء وتحت الأشجار وغيرها، أو أن يضع أكواماً صغيرة من الرمل في الأماكن الخفية المشار إليها، وبعد انتهاء كل فريق من وضع علاماته بالقدر الكافي ينادي النادي هل انتهيتم؟ فيقول كل فريق بصوت عال «خلاص» وعندها ينادي «أعقبونا ونعقبكم» فينطلق كل فريق إلى مكان الفريق الخصم ويمسحون خطوط وأكوام الفريق الثاني وعند الانتهاء ينادي النادي «خلاص» ثم يجتمع الفريقان معاً ويذهبان كلجنة حكم إلى مكان أحد الفريقين وأي خط لم يمسح أو كومة لم تمح تعتبر نقطة لصالح الفريق الذي توجد بميدانه، وعند الانتهاء من هذا الميدان ينتقلون إلى الميدان الثاني، وتعدّ النقاط الباقية لهم، ويرى أي الفريقين أكثر من منافسه يكون الفائز بالعبة، وتعتمد هذه اللعبة على الخفة في الحركة، ودقة الملاحظة، وفن التمويه، وتكسب الشباب الرياضة الجسمية، حيث يقضون الساعات الطويلة في هذه اللعبة الممتعة.

□ لعبة «الجلدية» «الحول» :

لعبة «الجلدية» أو «الحول» تشبه إلى حدّ كبير لعبة «الجلف» المنتشرة في الغرب، إن لم تكن هي مع بعض التطوير والتنظيم في الغرب، ويتم اللعب بين لاعبين متقابلين وبينهما مسافة تتراوح بين ٢٠ - ٥٠ متراً تقريباً على خط هو نقطة البداية، ومع كل واحد منها عصاً غليظة ذات رأس معقوف قليلاً ويوضع قطعة من عظم رأس ورك البعير بحجم أكبر من البيضة ثم يضعها على خط مستقيم ويمسك اللاعب العصي بكلتا يديه ويضربها بشدّة، بحيث يحاول إيصالها إلى خط صاحبه ويحاول خصمه إرجاعها دون أن تصل إلى خطّه، وكلما ضرب أحد اللاعبين الكرة «الجلدية» وأوصلها إلى ما بعد خط صاحبه بضربة واحدة دون أن تمسّ الأرض أو تندرج عليها تحتسب له نقطة كاملة، ويتم تغلب لاعب على الآخر بعدد النقاط التي يحرزها، بينما المتفرّجون يقفون بعيداً عن أطراف ميدان

اللعب، ويجري الحكم بين اللاعبين من أحد المتفرجين ويقف كل واحد منهم موازياً لخط أحد اللاعبين ويجري اللعب في وقت الأصيل وربما بعد صلاة الظهر في الأيام الباردة، ويمارس اللعبة الشباب الأقوياء والكبار والرجال وهي لعبة محبة لها عشاقها وهي مفيدة من الناحية الرياضية.

□ لعبة «عنة» :

لعبة «عنة» هي إحدى الألعاب الشعبية المشهورة التي يمارسها الشباب من مختلف الأعمار، وغالباً تكون في أوائل الليالي المقمرة أو بعد العصر وتحت ظلال الأشجار والنخيل، وكيفيتها أن يتم خط دائرة يتراوح قطرها ما بين ٥ - ٢٠ متراً على أرض ليّنة، ويبدأ اللاعبون واحداً بعد الآخر بأن يثني إحدى رجليه أو يعقلها بحزام أو حبل يجمع الفخذ والساق، وتبقى الرجل مربوطة بهذا الشكل وأحياناً بدون رباط على أن تبقى مثنية، ثم يقف اللاعب على رجل واحدة ويبدأ «يُعْت» يقفز عليها ويدور حول هذه الدائرة مرة بعد الأخرى إلى ثلاث مرات بشوط واحد، وكل ثلاث مرات يدور على الدائرة تحتسب له نقطة واحدة، وأحياناً كل دورة نقطة واحدة حسب الاتفاق، وإذا كانت اللعبة من شخصين فينبري أحد اللاعبين ويتبعه الآخر يطارده فإن أمسك به قبل أن يتم كامل الدائرة فتعتبر هزيمة لصاحبه، كل هذا يجري واللاعبون كل منهم على رجل واحدة ينقز عليها نقزاً، ومن مزايا هذه اللعبة تقوية عضلات الرجلين والصدر، مع خفة في الحركة والتعود على القفز، ويمارس هذه اللعبة كبار الشباب وهي محبوبة لدى الكثيرين.

□ لعبة «البير» «الحدل» :

لعبة «البير» أو «الحدل» هي إحدى الألعاب الشعبية المشهورة المنتشرة بين الشباب وخاصة الكبار منهم، و«البير» هو عصا قصيرة طولها أقل من «الشبر» حوالي ١٥ سم يضرب بعصا يقارب طولها ٦٠ سم، وكيفية اللعب أن يتم تحديد خط بداية وخط نهاية، ويقف كل لاعب على خطه وكل واحد معه عصاه

ويعتريه بالعصا الطويلة يضربه فيها ضربة توصله إلى خط النهاية، فإن سقط قبل خط النهاية أعاد الضربة مرة ثانية بإيقافه على الأرض، فإن لم يوصله فلا يحق له ضربة مرة ثالثة وبنفس الطريقة غير أنه يركّزه على كومة من التراب ويمسك العصا بكِلتا يديه ليضرب «البير» بالعصا الكبيرة حتى يوصله إلى خط النهاية، فإن لم يستطع سقط حقّه في اللعب وجاء لاعب آخر. وعلى اللاعب المغلوب أن يحمل رفيقه على ظهره من مكانه الذي يقف فيه حتى خط النهاية لرفيقه، وإن أوصل «البير» إلى خط النهاية بضربة واحدة ردّه عليه اللاعب الثاني بنفس الطريقة، وهذه اللعبة شبيهة بلعبة «الكرة» أو «الجولف» تفيد عضلات اليدين والصدر.

□ لعبة «طرة»:

لعبة «طرة» إحدى الألعاب الشعبية المنتشرة بين الشباب وأكثر ما تجري في الليالي المقمرة وربما المظلمة، وكيفيتها أن يجلس واحد من اللاعبين كنقطة ارتكاز ويسمى «الأم» ويمسك بطرف «غتر» اللاعب الذي يبدأ اللعب ويضع اللاعبون «غترهم» لدى «الأم» يضعها بجانبه ويمسك اللاعب الطرف الآخر «للغتر» التي يمسك اللاعب الأم طرفها ويبدأ اللاعب بحماية «الغتر» الموجودة بقرب الأم في نفس الوقت يحاول اللاعبون نهب «غترهم» بينما اللاعب الذي في الميدان يدافع عنها برفس المهاجمين باحدى رجليه وهم يحاولون انتزاعها منه في هذه المحاولة والمراوغة فإن تمكن اللاعب من إصابة أحد المهاجمين بضربة ولو خفيفة وحتى لمسه في أي جزء من جسمه دخل هذا المصاب في الميدان وأمسك «الغتر» وبدأ يدافع عن البقية وصار اللاعب الأول من ضمن المهاجمين وإن تمكن المهاجمون من انتزاع «الغتر» من أمام اللاعب المدافع فإن كل واحد منهم يأخذ «غتره» ويقتلها ويبدؤون بضرب اللاعب المدافع «بالغتر» المقتولة وهو يحاول جاهداً إصابة أحدهم بالرفس ومتى أصاب واحداً منهم فإنه يحل محله، وهذه اللعبة تحتاج إلى المهارة والحذر وشدة الانتباه وخفة الحركة التي يتطلبها الموقف ويمضي

الشباب في هذه اللعبة الساعات الطويلة دون أن يشعروا بها وهي مقيدة جسماً.

□ لعبة شد الحبل :

لعبة شد الحبل «الرشا» هي من الألعاب الموجودة لكنها أقل انتشاراً من غيرها وهي لا تختلف عما هي عليه في الوقت الحاضر ويمارسها الشباب على مختلف المستويات والأعمار ويتم لعبها ليلاً ونهاراً بحيث يجتمع اللاعبون في مجموعتين ويكون هناك حبل غليظ أو رشا يمسك كل فريق بطرف منه ويتم الاستعداد للبدء بالشد، ويعد من ١ - ٣ وعندها يمسك كل مجموعة بسحب المجموعة الثانية بينما تلك المجموعة تحاول الثبات بمواقعها وجر المجموعة الخصم إلى أن يتم سحب أحد المجموعتين وهي رياضة بدنية تنمي عضلات اليدين والصدر والرجلين والبطن ولها عشاقها من الشباب.

□ لعبة «المزاقيط» :

لعبة «المزاقيط» هي لعبة شائعة ومنتشرة لدى الشباب والشابات ووقت لعبها في النهار تحت ظلام الأشجار والنخيل وحيطان البيوت على أرض لينة وربما صلبة نوعاً ما، واللعبة هي عبارة عن خمس حصيات، يلعبها اثنان يتقابلان جالسين على الأرض ومعهما الحصيات الخمس ينثرها اللاعب للمرة الأولى ويختار واحدة منها فيقذفها في الهواء قليلاً ويفرش ظهر كفه تحتها لتفريق الحصى ويختار واحدة منها «المزقاط» ويقذفه بالهواء قليلاً ويلتقط حصاة ثم يلقيه قبل أن يقع على الأرض، ثم يقذفه مرة ثانية ويلتقط حصاة ثانية ويلقف «المزقاط» وهكذا حتى نهاية الحصيات وتسمى هذه المرحلة «فردية» وبعد استكمالها ينثرها مرة ثانية ثم يختار واحدة منها يلتقطها اثنتين اثنتين بعد قذف المزقاط «بنفس الطريقة الأولى وتسمى هذه المرحلة «ثنائية» ثم ينثرها مرة ثالثة ويختار «المزقاط» منها ثم يقذفه للهواء على نفس الأسلوب ويلتقط ثلاث حصيات في كفه ثم يضعها كومة على

الحصاة الباقية بعد قذف «المزقاط» كَسْبٌ» ثم يقذف «المزقاط» في الهواء ويأخذ الأربع حصيات دفعة واحدة ويتقلف «المزقاط» وتسمى «كمش» ثم يكون إبهام يده اليسرى مع السبابة على شكل قوس واقف على الأرض بشكل بوابة ثم يأخذ كامل الحصيات بيده اليمنى ويلويها من خلف القوس وينثر الحصيات بحيث يترك المجال للخصم أن يختار «خاله» من هذه الحصيات، وهنا يأتي دور الخصم ليخار الحصاة القريبة من البوابة أو في الطريق إليها، ويبدأ اللاعب بقذف «المزقاط» وادخال الحصى حصاة بعد أخرى في كل قذفة بحيث لا يلمس «الخال» وعندها يكون قد فاز باللعبة واعتبرت له نقطة كاملة، أما إذا سقط «المزقاط» على الأرض بأية قذفة، أو لم يستطع اللاعب أخذ حصائين في «الزوج» أو ثلاثاً في «الثلاث» أو بقيت حصاة واحدة في «الكمش» أو لمس «الخال» اثناء ادخال الحصيات فإن حقه في اللعبة يسقط وينتقل اللعب إلى زميله، ولهذه اصطلاحاتها المتعارف عليها وهي لعبة تسلية وتنشط الذهن لدى اللاعبين ودقة الانتباه والحذق في التصرف.

□ لعبة الخذروف «الدوامة أو المعول»:

والخذروف أو «الدوامة»، «المعول» هي لعبة شعبية منتشرة لدى الصبية ويلعبها اثنان أو أكثر وربما تكون فردية بحيث يملك كل صبي أو شاب خذروفاً خاصاً به وتجري المباراة على أرض صلبة في الشوارع وتحت ظلال الأشجار والنخيل، والخذروف معروف منذ القدم وقد ورد في شعر امرئ القيس حيث يقول واصفا فرسه بسرعة الجري والافترار:

دريـر كخذروف الوليد أمره

تقلب كفيه بخيط موصل^(١)

(١) ديوان امرؤ القيس، ص ١٥٥.

والخذروف عبارة عن قطعة صغيرة من الخشب مصنوعة بشكل اسطواني مدبب الرأس ينتهي رأسه بمسمار يدور عليه، فيلف الصبي عليه خيط رفيع محكم من رأسه إلى قاعدته، ثم يسك بطرف الخيط ويرمي به بشدة إلى الأرض ويحرص أن يكون وصوله إلى الأرض على محور الارتكاز ومع قوة الحذف وانتقاض الخيط من حوله بقوة وسرعة يحدث للخذروف دوران شديد على الأرض يستمر إلى خمس دقائق تقريباً ثم يأخذه الصبي ويلفه من جديد ويحذفه إلى الأرض، وهكذا دواليك، ويتبارى الصبية في أيها يبقى خذروفه يدور مدة أطول ويكون له صوت «خين» حينما يقذفه على الأرض، وهي لعبة شيقة وممتعة للصبية يقضون فيها أغلب أوقاتهم.

□ لعبة البقرة:

ولعبة البقرة هي لعبة يمارسها الشباب في بعض الليالي التي تكون قمرأوها غير ساطعة، ويقوم بها مجموعة من الشباب وقوامها شخصان يضعان كتلة من الملابس على شكل رأس بقرة له خرطوم وأذنان ويمسكه أحدهما بيديه ويركع حاسراً عن رجله إلى ما فوق الركبة ويمثل الجزء الأمامي من جسم البقرة ويأتي زميله ويسند يديه إلى ظهر صاحبه ويحسر عن رجله أيضاً ويمثل الجزء الأخير من جسم البقرة ثم يُغَطِّيَانِ بجلال يغطي جسميهما ولا يظهر إلا رجليهما التي تترأى للناظر في الظلام وكأنها قوائم البقرة ثم يبدآن بالمشي على هيئة مشية البقرة ويحدث الأمامي صوتاً يشبه خوار البقرة، وعادة تعمل هذه اللعبة في الليالي التي تكون القمرء ضعيفة أما أول الشهر أو آخر وربما الليالي المظلمة بحيث تكون مفاجأة للمجتمعين الذين لم يعلموا إلا ظهور البقرة عليهم مما يحدث ضجة وفزعاً للصفار ويمضي الشباب الساعات الممتعة في متابعة هذه البقرة بالشوارع والممرات وقرب البيوت.

□ لعبة الكعوب:

الكعوب جمع كعب وهو عظمة مستقلة في عرقوب أرجل الماشية وما يهمنها هو كعب الغنم والماعز والغزلان والوعول وهي من الألعاب الشعبية المنتشرة

بشكل واسع بين الشباب وربما لا تجد أحداً من الشباب لا يعرف لعبة الكعوب ولها قوانينها واصطلاحاتها المتعارف عليها، ولها أسماؤها وأنواعها ، وأفضلها كعوب الوعول لثقل وزنها تليها كعوب الغزلان لثقلها أيضاً وتليها كعوب الخراف المسنة «القارح» ثم كعوب الضأن والماعز، ومن أسماء الكعوب «الصولة» وهي من أكبرها وهي التي يضرب بها صف الكعاب في ميدان الدائرة، ولزيادة ثقلها ينقر بطنها ويصب فيه «القصدير» و«السحلية» وهي ما يحك جانبيها بصخرة حتى تصبح ملساء في جانبيها وذلك لسهولة انتصابها على أحد الجانبين الأملسين، وينقر وسطها أيضاً ويصب فيه القصدير لزيادة ثقلها وبقية الكعوب عادية، ويحرص الصبية والشباب على جمع الكعوب فيفرحون وقت ذبح الأضاحي أو الذبائح لا من أجل لحومها ولكن من أجل كعوبها.

وأول ما ينتزعون من الذبيحة كعباها قبل أكل لحمها ومتى حصل الشباب على مجموعة من الكعاب يشعر وكأنه أصبح «مليونيراً» ولعبة الكعوب تتم بطريقتين الأولى يلعبها اثنان يجلسان متقابلين ويشاركان في لعبة وادة وربما اشترك في اللعبة أربعة أفراد في حلقة واحدة يجمعون الكعوب كل واحد كعبين أو ثلاثة وكل بالطبع عارف ما يخصه وينثرونها ويقول من ينثرها على الأرض قائلاً: «الديش» الديش ولد الرديء ما يعيش» وعند نثرها ينظرون إن كان انتصب من كعوب أحد اللاعبين واحد على جنبه يعتبر أكل ما يوالي وجهه حسب الاتفاق وإن لم ينتصب من هذه الكعوب شيء يعاد جمعها ونثرها من اللاعب الثاني وهكذا والكعب الجيد في نظر صاحبه ما يكسب أكبر عدد من الكعاب ويكسب ويخسر الفرد في هذه اللعبة فربما يدخل الميدان ومعه عدد كبير منها ويخرج صفر اليدين إنما بروح رياضية سمحة، وربما دخل الميدان ومعه كعب واحد وكسب العشرات منها ومتى كسب أصبح فرحاً مسروراً وكأنه حاز على جائزة «نوبل» في العصر الحاضر، أما الخاسر فيشعر بالامتناع ولكنه لا يغضب، والمثل الشعبي يقول: «الْعَلْبَةُ شَيْئَةٌ حَتَّى يَلْعِبَ الْكُعُوبُ». أما الطريقة الثانية فهي لعبة الميدان وهي وضع دائرة قطرها حوالي ٤٠ - ٥٠ سم وصف الكعوب بطريقة رأسية على مستطيل من حفاد الرمل وتعين خط النهاية ويسمى الميدان ببعد من ٥ -

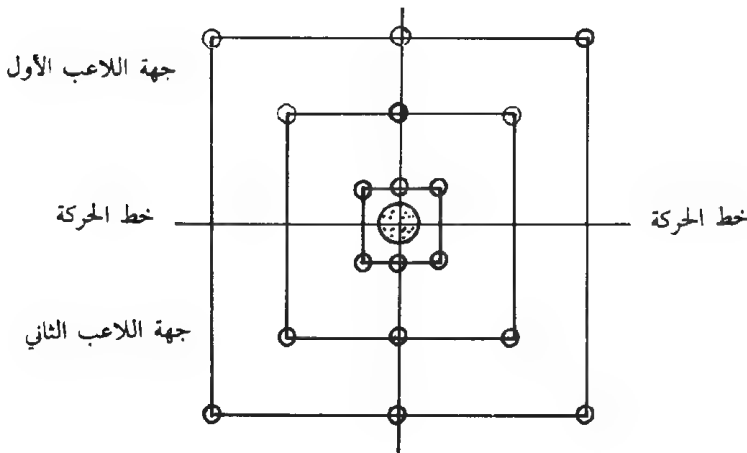
١٠ أمتار يقف عليه اللاعب ويصوب «صولته» ويضرب فيها صف الكعوب، وكلما أخرج كعباً بنفس الضربة فقد كسبه ثم يقف مكان استقرار «الصولة» فيضرب البقية فإن أخرج كعباً آخر وقف مكان «الصولة» مرة أخرى وضرب البقية ومتى أخرج كعباً ثالثاً استمر حتى يخرج كل ما في الميدان وبقية اللاعبين يتفرجون دقيقتي الملاحظة على ضربات اللاعب ومتى أخطأ فقد سقط حقه في المتابعة وإن لم يستطع اللاعب إخراج أي من الكعاب في البداية أو في المرحلة الثانية سقط حقه وبدأ اللاعب الثاني مكانه على نفس الطريقة واللعبة لها من الاعراف والاصطلاحات المتعارف عليها في غاية الدقة وأعلى درجات الاحترام، ومع هذا فإن كعوب اللاعبين عرضة للنهب من قبل الآخرين ولذلك عندما يرى اللاعبون شاباً قادمًا يقولون له «شورك» وهذه الكلمة تحمي كعابهم وتمنع الشاب القادم من اختطافها ولذلك هو يحترم هذه الكلمة، وإن لم يقولوا هذه الكلمة هجم على الكعاب ونهبها قائلاً: «نكخي بالشور ما شورلي» ويأخذها منهم ويجلس معهم يشاركهم في اللعب «المقاشط» للكسب أو الخسارة دون أي احراج أو اعتراض منهم، ولذلك تجد اللاعبين يحرصون أشد الحرص على الانتباه للقادمين واطلاق تلك الكلمة على القادم بصوت يسمعه، وربما بلفظ أدق وأعم إذا كان من المشهورين بنهب الكعوب وهو «شورك عما ينوي به قلبك وينطق به لسانك» لذلك يضمنون عدم خطفه لكعوبهم وأحياناً يخفني من ينوي اختطاف الكعوب خلف أي انسان قادم في طريقه إلى اللاعبين حتى يصلهم وهم لا يشعرون به وعندها يفاجئهم لهذا يحرص اللاعبون على الحيلة والحذر من كل قادم، وما قد نجىء خلفه.

ولعبة الكعوب محبوبة من الجميع فإلى جانب كونها رياضة ذهنية وعضلية فهي تنمي لدى الأفراد حب الكسب بالصفقات «التجارية» واحترام القوانين والتعليمات.

□ لعبة المخططة «أم تسع»:

لعبة المخططة أو «أم تسع» من الألعاب الشائعة والمنتشرة بشكل كبير ويلعبها الشباب والكبار وتتخذ للتسلية مثل لعبة «الورق البلوت» في الوقت

الحاضر إلا أنها شبيهة إلى حد كبير بلعبة الشطرنج، ويجري لعبها وقت الفراغ ليلاً ويلعبها الذين لا عمل لهم وميدانها على أرض لينة تتضح عليها خطوط الأصابع وخطوطها ثلاثة مربعات بعضها داخل بعض فالمربع الخارجي طول ضلعه حوالي ٤٠ سم والمربع الأوسط طول ضلعه ٣٠ سم والمربع الداخلي طول ضلعه ٢٠ سم، ويقطع هذه المربعات خطان يتقاطعان في نقطة واحدة بوسط المربع الصغير، ويلعبها اثنان لدى كل واحد منهما تسع حصيات يختلف لونها عما في يد رميته، ويتقابل اللاعبان ينزل كل واحد منهما الميدان بالتالي في عملية التثبيت ينزل كل منهما حصاة وينزل خصمه أخرى وتحتاج عملية النزول إلى تفكير وإدراك في اختيار المواقع المناسبة، وبعد وضع كامل الحصى في الميدان تبدأ عملية الحركة «القفش» و«الطخ» وتتحرك كل حصاة بنفس خطها يميناً وشمالاً وأماماً وخلفاً وتتبع حصوات الخصم لإحراقها أو أن تتخذ موقفاً دفاعياً والحصاة التي يجري إحراقها معنوياً توضع في الوسط على تقاطع الخطين وعندما تزحف الحصاة وتأتي على حصاتين في صف واحد لا حامي لهما فإنها تحرقهما، أو عندما تزحف حصاتان في صف واحد مع حصاة ثالثة للخصم فإنها تحرقانها، واللعبة لها مصطلحات متعارف عليها تحكمها، ويمكن أن تختلف هذه المصطلحات من مكان إلى آخر، وهي شبيهة إلى حد كبير بلعبة الشطرنج من حيث الأحكام والتصديق وهي رياضة ذهنية مفيدة ولها شعبية كبيرة بين الشباب والكبار.



□ لعبة «أم خطوط»:

ولعبة «أم خطوط» من الألعاب الشعبية الواسعة الانتشار بين الشباب والشابات وتعمل على شكل مستطيل مقسم إلى أربعة أقسام متساوية يفصل بينها خطان متوازيان في نصف المسافة بعرض حوالي ٢٠ سم وما بين هذين الخطين يعتبر استراحة اللاعبين وتتم اللعبة بالطريقة الآتية: قوام اللعبة قطعة من الخشب أو عظم ضلع البعير أو البقرة حجمها حوالي ٣ × ٥ سم يرميه اللاعب خارج المستطيل ثم يبدأ ادخال العظم بإمساكه بأصابع رجله التي يركز عليها في القفز ويثني الرجل الأخرى والرجل التي يقفز عليها القفزات المتتابة هي التي يلتقط العظم بأصابعها فيدخلها للمستطيل الأول ثم يخرجها منه ثم يدخلها المستطيل الثاني ويخرجها منه ثم ينقلها للمستطيل الثالث ويستريح في منطقة الاستراحة ثم يخرجها مرة ثالثة ثم يعيدها عبر المستطيلات الثلاثة حتى يصل بها إلى المستطيل الأخير ثم يخرجها ويحظر على اللاعب سقوط العظمة من رجله في أي مرحلة من مراحل اللعبة وإلا خسر اللعبة ودخل الميدان غيره، كما يحظر عليه أن يطأ أيّاً من الخطوط التي تقسم المستطيلات عدا ما بين خطي الاستراحة وموعد هذه اللعبة في النهار أو في الليل بالأماكن المضاءة بضوء القمر على أرض صلبة ويخطط لها على الأرض أو بصبغ أو شيء له أثر وتجذب اللاعبين أو اللاعبات في مجموعات وكل مجموعة على حدة ويمضون بهذه اللعبة ساعات ممتعة، وهي رياضة بدنية ممتازة وذلك بسبب عملية القفز التي تجري أثناءها، ولها قواعدها واصطلاحاتها المتعارف عليها ويجري احترامها من الجميع بدرجة عالية.

(١)	(٢)	منطقة الاستراحة	(٣)	(٤)
-----	-----	-----------------	-----	-----

□ لعبة «طبق لولو»:

لعبة «طبق لولو». طبق مرجان» من الألعاب المنتشرة بين الفتيات والصبايا بصفة خاصة ويتم ممارسة هذه اللعبة داخل البيوت وفي الساحات المغلقة وهي لعبة ثنائية تتقابل فيها اللاعبتان يتقابلن ويصفقن بالأكف كل واحدة تصفق بكف الثانية وتقول الأولى ماذا تعطيني؟ فترد عليها الثانية. أعطيك طبق لولو، وتسأل الثانية وأنتي ماذا تعطيني فتقول لها الأولى: أعطيك طبق مرجان وهنا تسند الأولى ظهرها إلى ظهر الثانية ويتماسكن بالأيدي من فوق متونهن وتحمل أحدها من ظهرها من خلال إمساكها بكفيها قائلة «طبق لول» ثم تنزلها إلى الأرض فترفعها زميلتها بنفس الطريقة قائلة «طبق مرجان» ويبدأن بالتأرجح هذه مرتفعة والأخرى نازلة ويرددن كلمات «طبق لولو». طبق مرجان ومن شروط هذه اللعبة أن تكون الفتاتان بسن متقاربة وأجسامهن متقاربة أيضاً وأي واحدة منهم تعبت من نقل زميلتها تكون قد خسرت اللعبة، وهي لعبة رياضية ممتازة تجلب المرح والسرور وتفيد اللاعات بصلابة الأجسام ونمو العضلات الصدرية وهي محبوبة لدى الفتيات.

□ لعبة العرائس «العياج»:

لعبة العرائس «العياج» من الألعاب الخاصة بالفتيات والصبايا منذ سن مبكرة حيث تُكوّن هذه اللعبة لديهن عالماً مستقلاً بذاته، نموذجاً مصغراً لما تدركه عقولهن من العالم المحسوس فالعروسة التمثال هي عبارة عن قطعة من العظم الأبيض أو قطعة خشب صغيرة يربط في أعلاها عود يعتبر بمثابة اليدين للإنسان، وتشق لها قطع القماش وتلف عليها كملايس وقد تحاط لها الملايس، وتفرش قطع من الخرق كفراش ودفار، وتصفف لها قطع من المجسمات الصغيرة تمثل بمفهوم الصغريات أدوات منزلية، ويؤق لها بأدوات الزينة المتاحة والتي تدركها الصغريات، وهي بنظرهن تمثل دور سيدة بيت بما لها وما عليها حسب مفهومهن وما اكتسبته من بيئتهن، وتستنطق ويحكى على لسانها طلباتها وتقلي على الآخرين متطلباتها ويدور حوار من الصبية الصغيرة على لسان

عروستها مع زميلتها التي تتكلم بلسان عروستها، ويجري حديث ذو شجون حسب إدراك الصغيرات، وأسلمهن في الحديث، وَيَسْبَحْنَ في خيال عميق على السنة عرائسهن، قد ينسين معه أنهن لا يزلن في عالم آخر غير الذي يتحدثن عنه، وتمضي الساعات الطويلة، ويأخذ منهن الجوع مأخذه دون أن يشعرن به لما هن فيه من الانسجام والمتعة في عالم لعبة العرائس، ويتضايقن حين يقطع عليهن هذه الأوقات الشيقة والمحبة إلى نفوسهن حتى ولو كان هذا الحادث في صالحهن وقد يرفضن تناول طعام وجبة الغذاء أثناء ممارستهن هذه اللعبة ووقت لعبها في النهار في إحدى زوايا المنزل، وهي لعبة مفيدة تنمي لدى الصغيرات الخيال الواسع وتوحي لهن بالنضوج الفكري المبكر وتوقظ لديهن الشعور بتحمل المسؤولية المنزلية، وهي لعبة محبة لدى الجميع.

□ لعبة «حبج حوح»:

هذه اللعبة أيضاً تخص الفتيات، ويلعبنها داخل البيوت وفي الساحات المغلقة بعيداً عن أماكن تواجد الشباب، وهي لعبة جماعية تتجمع الفتيات والشابات في حلقة متكاملة ممسكات أيدي بعضهن البعض قفزات خفيفة يرددن كلمتي حبج.. حوح سبع مرات ثم يفردن الحلقة بصف طويل وكل واحدة تلوي جسمها لتدخل من تحت يدها ويد جارتها التماسكتين ثلاث مرات من اليمين إلى الشمال وثلاث مرات من الشمال إلى اليمين ثم يغلقن الحلقة مرة ثانية، ويبدأن بالقفز الخفيف وترديد كلمتي «حبج.. حوح» ثم يجلسن في لحظة واحدة ويصفقن بأكفهن وهن جلوس على إيقاعات متتالية ثم ينهضن ويقفن فجأة، ويعدن نفس القفزات والكلمات ويعاد هذا الوضع أربع مرات، وهذه اللعبة رياضية مفيدة للفتيات وهي ممتعة وشيقة ولها قواعد ومصطلحاتها وإيقاعاتها المتعارف عليها.

□ لعبة «غَمَيَّا»:

ولعبة «غَمَيَّا» من الألعاب المنتشرة بين الصبية والشباب وربما بين الصبايا، وهي عبارة عن لعبة تعمية للشخص، اللاعب وكيفية أن تعين نقطة نهاية

تسمى «الأم» سواء أكانت دائرة على الأرض أو أي إشارة أخرى أو شخص يجلس بالوسط، ويكون هو بمثابة نقطة الارتكاز يتم التجمع حولها وبعد ذلك تعصب عيون أحد اللاعبين، ثم ينفرق الباقيون في كل اتجاه ويأتي من عميت عيناه يتلمس أحد من أصحابه على حس وقع أقدامهم على الأرض أو أصواتهم، ومتى قبض على أحد منهم قبل وصوله إلى الأم فإنه يحل محله وإن لم يمسك أحداً قبل وصوله إلى نقطة النهاية فإنه يستمر باللعب مرة ثانية وثالثة وبعد الثلاث مرات يستبدل بغيره، ومكان لعبها في مكان فسيح ذي أرض مستوية خالية من العوائق وليس بها ما يؤذي، من أحجار وغيرها. وتتم هذه اللعبة ويجري خلالها الضحك على حركات معصوب العينين.

□ لعبة «طوط»:

لعبة «طوط» شبيهة بلعبة «غميا» غير أنها تجري في الليال الظلماء ولا يكون الشخص معصوب العينين وإنما يكون الظلام الذي أسبل ستاره على الكون كفيلاً بتعمية اللاعب عن أبصار بقية الفريق وفي نفس الوقت يكون ميدانها أكبر حيث يأتي اللاعب إلى الشخص الجالس في نقطة النهاية «الأم» وهذا يمسك بعيني اللاعب حتى يتفرق صحبه شذر مذر ويختفون في أماكن هنا وهناك وعند استكمال اختفائهم يطلقون صوت «طوط» كل في مكانه وعندها تأتي الأصوات من كل اتجاه في وسط هذه الظلماء وعندها يركض اللاعب باتجاه أحد الأصوات التي انطلقت قبل لحظة، في نفس الوقت يتجه اللاعبون إلى نقطة النهاية «الأم» مبتعدين عن اللاعب يراوغونه بحذر وحذق حتى لا يلمس جسم أحدهم أو يمسك به وعند وصولهم إلى نقطة النهاية «الأم» يعتبرون دخلوا منطقة الأمان، أما عندما يمسك أحدهم أو يلمس أي جزء من جسمه فإنه يحل محله في اللعبة أما إذا لم يتمكن من لمس أحدهم أو الإمساك به فإنه يستمر إلى ثلاث مرات، ويمضي الصبيان وربما الصبايا أوقات سعيدة بهذه اللعبة وهي شعبية واسعة الانتشار ولها فوائد كثيرة منها الرياضة الجسمية والنفسية والتدريب على السير والركض في الظلام، والتدريب على الرؤية الليلية وإبعاد شبح الخوف من الظلام عمن يمارسها من الشباب.

□ لعبة الخيل «الأسياخ» السيارات:

لعبة الأطار «الأسياخ» هي لعبة انتشرت مؤخراً ولا تزال آثارها باقية حتى الوقت الحاضر، وتتخذ من إطارات معدنية يكون لها مقسود من عصا برأسه إطار حديدي له ثنية تلف على الاطار من جهة واحدة ويمسكه الصبي ويدفع به الاطار ويركض وراءه، ويعملون لهذه اللعبة مسابقات هي في الواقع لنفس الشباب إنما تأتي تجاوزاً باسم الاطارات حيث يصف الشباب باطاراتهم ينطلقون بها من نقطة البداية إلى نقطة النهاية حتى يصلوا اليها وأيها كسب قصب السبق يعتبر إطاره هو السابق، وهذه اللعبة شبيهة على نفس النمط وهي لعبة السيارات وهي عبارة عن عجلتين من الخشب تسمى «قرقر» يثبتان في عارضة صغيرة ويكون مقوده عصا طويلة يدفع الصبي تينك العجلتين اللتين تجريان بفعل دفعه لهما ويركض الصبي وراءهما وتجري مسابقة مثل لعبة الأسياخ وهاتان اللعبتان قد تطورتا من لعبة «الحصان» وهي جريدة النخل محني جذعها بحيث يرتفع إلى أعلى ويمسكها الصبي مع طرفها الرفيع ويدفعها إلى الأمام وبحكم انحنائها يرتفع جذعها عالياً ويراهما وكأنها الحصان وتجري لهذه اللعبة مسابقات شبيهة بسابقاتها، وهذه الألعاب مفيدة جداً رياضياً وصحياً للصبية حيث تعودهم على الجري والركض لمسافات طويلة ويمارسها الصبية والشباب بدون ملل ويقضون أوقاتاً سعيدة بممارستها.

وهناك ألعاب أخرى مماثلة لم أتمكن من إدراجها لعدم استكمال المعلومات اللازمة لها وسوف نضيفها مستقبلاً.



الفصل التاسع عشر:

الناحية الصحية

□ الصحة العامة:

الصحة العامة في هذه البقعة بوجه عام جيدة، عدا ما يعتور السكان من الأمراض العادية الناتجة عن تقلبات الجو، وبصفة خاصة في أواخر فصل الخريف وأوائل فصل الشتاء الذي يسمونه «الصّيفي»، حيث تكثر الأمراض الصدرية والنزلات المعوية، والحصبة للأطفال، وفيما يحتاج المنطقة في بعض السنين من الأمراض المعدية الفتاكة مثل، الطاعون، الجدري، الحصبة، وحمى الملاريا، ولكنها تغد إلى المنطقة في فترات متباعدة نسبياً، وحمى الملاريا توجد بصفة مستمرة في بعض الأماكن الموبوءة بهذا الداء، وهي تلقي بثقلها على الوافدين إلى هذه الأماكن، أما أهلها المستقرون بنفس البلد فيكون وقعها عليهم أخفّ من غيرهم، وذلك بسبب ما اكتسبوه من مناعة ضد هذا المرض، وسبب انتشار هذه الأمراض يعود إلى عدم وجود المضادات الحيوية والعقاقير والأمصال التي يتمّ بواسطتها مكافحة هذه الأمراض وحصرها أو القضاء عليها، أما السبب في تمتّع الأعداد الكبيرة من الناس بصحة جيّدة رغم تناقص كمية الغذاء أحياناً، وعدم الاعتناء الكافي بالنظافة العامة، ونقص الملابس الواقية الكافية عند بعض الطبقات، فيعود إلى ما يتمتع به السكان من نشاط وحيوية في ممارسة أعمالهم اليومية بكل جدية وعزم وعدم تناولهم وجبة الطعام إلا وهم جياع وبحاجة إلى تناولها، مما يجعل هضمها سهلاً سريعاً، بحيث لا تتراكم في

أجوافهم وينتج عنها التلبك والأمراض المعدية، وذلك عملاً بالقول المأثور: «نحن قوم لا نأكل حتى نجوع وإذا أكلنا لا نشبع».

كما أن الهواء الطلق الذي يستشقونه من الأجواء النقية من أي تلوث ينقي فيهم الدورة الدموية وينشطها، أما الجهد الجسماني الذي يبذلونه في سبيل تحصيل لقمة العيش فيحرق الطاقة الزائدة لديهم من الطعام والشراب، أما الأمراض النفسية وهي أمراض العصر الحاضر، فليس لها سبيل إلى نفوسهم، وذلك لما يتمتعون به من راحة نفسية، حيث لا يهتم الفرد منهم سوى أداء عمله الذي يقوم به ويحصل منه على لقمة عيشه، يتقنه وينجزه فقط، وتمثل هذه النظرة السود الأعظم من الناس، وينظرون إلى الأمور البسيطة بدرجة أبسط مما هي عليه فعلاً، ولبعد المسافة بين مكان وآخر بسبب المواصلات المتاحة آنذاك أثراً كبيراً في عدم وصول الأخبار التي تشغل تفكير الناس، وذلك قبل انتشار المخترعات ووسائل الإعلام الحديثة التي تقض مضاجع الناس بأنبائها وما تحويه من أشياء مزعجة، أما الملابس فبرغم قلتها وشحّ الجيد الملائم منها، فإنهم يتكيفون مع الأجواء المتقلبة التي يعيشون فيها بحيث تكتسب أجسامهم مناعة ضد تقلب الطقس من حين لآخر، كما يأخذون استعدادهم للوقاية من البرد المسبب لكثير من الأمراض وذلك بإعداد مواعد الحطب داخل البيوت، ومراعاة هذه الناحية عند تصميم البيوت وتنفيذها. أما النظافة العامة في المأكل والمشرب والملبس، فبرغم الهفوات التي تتخللها إلا أن قوة أجسامهم ومناعتها جعلها تقاوم تأثير الطفيليات والجراثيم العالقة بها وتقضي عليها، وذلك بمصاحبة الثقة التامة في نفوسهم بعدم تأثيرها، وعدم الاهتمام بالآلام البسيطة التي قد يكون لها أثر نفسي كبير فيما لو فكر فيها الفرد بعمق، كما أنهم يشغلون فراغهم بالفنون والألعاب المختلفة التي تطرد عنهم الملل والسأم وتدخل في نفوسهم البهجة والسرور، وتجعل الفرد منهم يأوي إلى فراشه خالي الوفاض من مشاغل الحياة ومنغصاتها، وينام مرتاحاً ليستيقظ لعمله نشيطاً في اليوم التالي، هذه بصفة عامة بعض المؤثرات الأساسية التي جعلت الناس يعيشون بهذه البقعة وهم يتمتعون بصحة جيدة بوجه عام.

□ العناية بنظافة الأجسام:

وبما أن جسم الإنسان يحتاج إلى النظافة بصفة مستمرة وبدونها قد تغزو جسمه الأمراض الظاهرة والباطنة، وحيث أن وسائل النظافة الحالية لم تكن متوفرة آنذاك، حيث لا يوجد سوى الماء الساخن وبعض أوراق الأشجار اللزجة والمزبدة عند عرك الأجسام بها مع الماء الساخن وذلك مثل ورق الطلح «الخطب» ورق الشنان والسمح وغيرها، ومع ذلك فقد حافظ الناس بقدر المستطاع على العناية بنظافة أجسامهم، كما أن للدين الحنيف فضلاً كبيراً في موضوع النظافة الذي جعلها جزءاً من الإيمان، حيث يقوم الناس بالوضوء لأداء الصلاة خمس مرات في اليوم والليلة، فيغسلون أطرافهم وأماكن ضرورية التنظيف من أجسامهم عند الوضوء لأداء هذه الصلوات، كما أن الاستحمام عادة محبة إلى نفوسهم، وضرورة دينية للمتزوجين منهم، وإن لم تكن الحمامات داخل البيوت كما هي عليه في الوقت الحاضر إلا أنها وافية بالضرورة، ويغسلون أيديهم قبل تناول الطعام وبعد الفراغ منه إلا مآندر، أما الملابس فإنها، كما أسلفنا، قليلة حيث لا يملك الفرد أحياناً سوى ثوب واحد أو اثنين وربما ثلاثة على الأكثر، ولكن رغم هذه القلة فإن الملابس يتم غسلها كلما اتسخت، ولكن لأسباب أخرى تجد بعض الناس يلبسون ثياباً بحاجة إلى تنظيف مما يترتب عليه انبعاث رائحة كريهة من أجسامهم وربما توجد حشرات القمل بين ثيابها، وهذا إذا وجد فإن الإهمال وسوء التغذية سببان لهذه الحالة، وهي على كل حال قلما تحدث إلا عند الطبقة الفقيرة من المجتمع، أما ميسورو الحال فإن النظافة لديهم من الضرورات الأساسية، وتبديل الملابس ظاهرة مألوفة كما أن التطيب يختلف العطور من العادات المحبة إليهم رجالاً ونساء وخاصة عند الذهاب إلى المساجد لأداء الصلاة، وهي، كما أسلفنا، خمس مرات بالإضافة إلى صلاة الجمعة والعيد، وبصفة عامة فالنظافة الجسمية مستواها طيب بالمقارنة إلى وسائل النظافة المتاحة يومئذ.

□ الأمراض السائدة:

إذا أمعنا النظر بالأمراض السائدة آنذاك نجدها تتركز بصفة أساسية على الجهاز التنفسي، والجهاز الهضمي، وذلك بسبب تقلبات الجو وتغير الطقس المفاجيء أحياناً، خاصة وأنه لا يوجد الملابس الواقية بدرجة كافية ضد لسعات البرد، ولأمراض الجهاز التنفسي أسماء محلية بالإضافة إلى أسمائها الصحيحة، وإن كان لها اشتقاق من نفس المرض، فمثلاً يسمون ذات الجنب «بالشربة» والزكام «بالصدمة» والسعال «بالقحة» والتهاب اللوزتين «بالرقبة» والصداع بالرأس «بالصالب» كما أن أمراض الجهاز الهضمي تحتل المرتبة الثانية بين الأمراض السائدة، وذلك بسبب تناول بعض الوجبات الدسمة، أو الإكثار من نوع معين من الطعام، أو تناول طعام نسيء مما ينتج عنه تلبك المعدة وذلك بعجز الإفرازات الهاضمة عن تصريف هذا الطعام، وبالتالي عسر الهضم الذي قد يؤدي إلى انسداد الشهية، وقد يصاحب هذه الحالة اضطراب الجهاز الهضمي وربما حدث حمى مصاحبة لذلك، وهذه الحمى سواء الملازمة لهذه الحالة أو حمى الملاريا لها درجتان وإسمان، فإن كانت الحمى مصحوبة بارتعاش المريض مع ارتفاع درجة الحرارة والشعور بالبرد الشديد تسمى «نفأضة» وإن كانت حمى بنفس الحالة الأولى بدون ارتعاش فتسمى «هَمَادَة» وقد قرأت مقالاً بمجلة «الفيصل» بعددها رقم () وتاريخ عن المخ أن الارتعاش الذي يصاحب الحمى ليس من أساس المرض وإنما هذا الارتعاش هو دفاع من الجسم ضد المرض بإيعاز من الجزء الخاص لهذه المهمة في المخ، كما تحتل أمراض الأنسجة العضلية والعمود الفقري المرتبة الثالثة وذلك نتيجة الجهد الذي يزاوله الفرد، فيحدث أن يزاول الشخص عملاً يزيد عن طاقته فيحدث تخلخل في عضلات الكتف أو عضلات الذراعين فيسمى «بالمشع» أو أن يحمل ثقلاً يزيد عن قدرته فيحدث في عموده الفقري ركون أو انزلاق ويسمى «بالملع» كما تأتي الكسور والرضوض بالمرتبة الرابعة وذلك نتيجة للحياة الكادحة التي يزاوها، ولكل حالة من هذه الحالات علاجها وإن كان علاجاً بدائياً إلا أنه يشفي كثيراً من الناس، وبعد ذلك تأتي أمراض العيون كرمد العيون الحاد «أم ذيل»

أو الرمد الحبيبي والصديدي، وأمراض الآذان وأمراض الجهاز البولي واحتباس البول «أمّ الحُقَى» والأمراض الجلدية كالجدام السفلس «البلش» بأنواعه وهو قليل الحدوث، والحبة «الحبطة» وهي سرطان الجلد، وأمراض الجهاز العصبي «الفالج» وهو نادر الحدوث، والأمراض النفسية «كالجنون» والصرع.

□ الأمراض الطارئة:

أما الأمراض الطارئة - كفانا الله شرّها - فهي ماتقد إلى المنطقة بين الحين والآخر ولكن من رحمة الله بعباده أنها تأتي في فترات متباعدة تعدّ بالسنين عدا مرض الحصبة فهو كثير التردّد ربما سنوياً، ومن هذه الأمراض الطارئة، الطاعون والجذري، وحمى الملاريا، والحصبة، فالطاعون «الكوليرا» يفد في أوقات متباعدة لكنه يفتك بالناس ويبيد المئات منهم في فترة وجيزة وربما قضى على قرى بأكملها ويسمّى هذا المرض «بالرَّحمة» ولا أدري ما هو السبب لهذه التسمية إذ ربما لكثرة من ينتقل بسببه إلى رحمة ربّه كالذي حدث سنة ١٠٨٦ هـ بمنطقة الخليج وامتد إلى شرقي نجد، وكما حدث عام ١٢٤٦ هـ في مكة المكرمة وانتقل منها إلى جنوبي نجد، وما حدث عام ١٣٣٢ هـ وعمّ المنطقة بكاملها، أما الجذري فيطرق المكان في فترات أقرب أي في ظرف عشرات السنين، ويبدأ الناس في عملية اللقاح ضده، وذلك بأخذ جزء من صديد الشخص المصاب وبضع عضد الشخص السليم، ويوضع قطعة من القطن بها جزء من هذا الصديد على الموضع وتربط برباط، وتسمّى «عضبة» وبذلك يكتسب الشخص السليم مناعة ضد هذا المرض، غير أنه يفتك بأعداد كبيرة من الناس، ويترك بصماته البغيضة على وجوه من نجا منهم، كما يبقي أزراره البيضاء على عيون بعضهم إن لم يفقده كامل بصره، وعند حلول هذا المرض تجمع النساء عيّنات من جميع أنواع الأطعمة وأصناف اللحوم التي يحتمل أن تؤكل في فترة النقاهة من المرض، ثم تطبخ في إناء واحد وتسمّى «القرؤ» ويأكلها المريض أو يشرب مرقها كنوع من الحيلة وذلك لاعتقادهم أن المريض إذا تناول أي نوع من هذه الأنواع في فترة النقاهة وهي أربعون يوماً التالية

لإصابته في المرض لن يضره. أما إذا أكل صنفاً من الأصناف التي لم يذوقها مع هذا الخليط فإنه يحصل له مضاعفات من المرض وانتكاسة ربما تؤدي إلى وفاته أو إحداث تشوياً بجسمه ببصره. وتسمى «بالرَّحمة» ولذلك يتم منع المريض عن تناول الأصناف التي لم يذوقها مع طبخة «القرو» ولهذا الغرض تجد العجائز يحتفظن بعينات من مختلف أنواع اللحوم جافة وخاصة لحم الفحل من الضأن والماعز والإبل وغيرها من الأشياء ذات التركيبات الحادة، وإذا أصيب فرد أو عدة أفراد بداء الجدري فإنه يجري لهم العزل اللازم بعيداً عن البلد لمدة أربعين يوماً، وربما كان هذا العزل في بيوت مهجورة بأطراف البلد، ويتردد عليه واحد أو اثنان من أقاربه ليأتوه بالطعام والشراب، ولا يؤكل بالأنية التي يستعملها، وهؤلاء الذين يلجئون إلى المصابين لا يختلطون بالناس كثيراً خشية انتشار العدوى، ويتم أخذ الصيد من المريض بواسطتهم، وتطعيم بقية الناس، وبذلك ينجو الكثير من شر انتشار هذا الوباء، وربما كان مكان العزل بعض القلاع القديمة أو الأبراج المحيطة بالبلد وقد يطلق على بعضها «برج المُجْدَر»، وهذا شاعر قد أصيب بالجدري ولا يفد إليه سوى نسوته وأخواته الباكيات الحزينات تحت جناح الليل مما كان له الأثر الكبير في نفسه حينما طالت عليه مدة العزل مثنيّاً على جرذان يؤنسه يسير بقربه متنقلاً بين جحوره في سويغات النهار الأخيرة، حيث يقول:

٣٧٩ - وأرجلي الي عدّ بيها جبارة

تسعين ليلة عن فم البرج ماأسير

٣٨٠ - الله يبيّض وجه راع الخبارة

وأعصير لياد لا يقدر المسابير

٣٨١ - لياجا سواد الليل وأقبل سماره

تقابلن يشدن حنين المخاوير

(راشد المضيان)

ومن أصيب بالجدري مرة فقد اكتسب مناعة ضد هذا المرض طول عمره أما حمى الملاريا فكما أشرت منها المستوطن الدائم في بعض الأماكن وهذه خفيفة التأثير بالنسبة للمستوطنين بهذا المكان، أما من جاءه وافداً فوقعها شديد عليه، وقد تأتي بموجات متباعدة وأكثر ما تنتشر في آخر فصل الخريف وأوائل فصل الشتاء فيما يسمّى «الصّفري» وتفتك بالكثير من الناس لا سيما إذا وجدت في الشخص أمراضاً أخرى أو كانت قوة مقاومة الجسم لها ضعيفة، خاصة عند كبار السن، أما الحصبة فإنها تنتشر بسرعة بين الأطفال ولا يتخذ إزاءها أي إجراء سوى تدفئة المريض وعدم تعريضه للهواء لمدة ثلاثة أيام حتى يخرج طفح الحبوب على جلده، ويجمع له عينات من «القرّو» كما في حالة الإصابة بالجدري، ويمنع عن أكل الأصناف التي لم يذوقها في حينها، وإذا حصل انتكاسة للمرض على المريض بسبب تناوله شيئاً لم يذوقه تسمّى «الرحمة» وأكثر ما تؤثر في العيون فتفقد بصرها أو بالأمعاء فتمزّقها وتؤدي إلى الوفاة، والواقع أن الأوبئة الطارئة قد أفنت الآلاف من البشر قبل أن يمين الله على الناس بمنجزات العلم الحديث من الأمصال والمضادات الحيوية التي يجعل الله بسببها نجاة كثير من الناس وإزاحة كابوس هذه الأمراض الثقيل الجاثم على صدر البشرية.

□ التداوي بالأعشاب:

يلجأ الإنسان تحت وطأة المرض إلى البحث عن كل ما يعتقد أن فيه شفاء لمرضه، وبحكم التجربة فقد استخدم بعض الأعشاب لمعالجة عدد من الأمراض خاصة في الأجسام المتشابهة في المناعة الداخلية، وقد يفيد الدواء لإنسان ولا يستفيد منه الآخر وذلك لاختلاف تفاعلات الأجسام الداخلية، ومن الأعشاب التي تستعمل في هذا الصدد على سبيل المثال لا الحصر أوراق شجيرة «السنا» وأوراق شجيرة «الحرمل» وحب شجيرة «بزر الدود» كل هذه الأنواع تفيد لتنظيف الجهاز الهضمي وتستعمل «كحلّة» بعد غليها بالماء وشرب مائها، أو سحقها والتهامها، كما أن أوراق شجيرة كل من البعشران، والشيح، والقيصوم تفيد في علاج تلبك المعدة وضعف إفراز مرارة الكبد، وتسحق

أوراقها حتى تكوّن مسحوقاً ناعماً ثم تلتهم التهاماً، كما تفيد شجيرة «الجَنَبَة» الشوكية في تنظيف المسالك البولية، وتفكّ احتباس البول وما يسمّى «أم الحَقَى» كما يفيد دخان شجيرة «الحَزَا» وهذب الأثل وقشور البصل في تخفيف حالة تسمّم الجروح وذلك بوضعه على جمر وتعرض المصاب لدخانهِ «كَبُو» كما أن مجاميع أخرى كثيرة لا حصر لها من هذه الأعشاب تستعمل لكثير من الأمراض وبذلك ترى الإنسان بهذه البقعة استفاد من كثير مما حوّل في علاج نفسه ضد بعض الأمراض ونجح إلى حدّ كبير، وإن لم يكن النجاح المدعم بالتأج العلمية إلا أنه أدّى خدمة ضرورية في وقته وحسب وسائله وإمكانياته.

□ التداوي بالمركّبات:

وكما هي الحال بالتداوي بالأعشاب فإن هناك أيضاً مركّبات أخرى يعود بعضها في الأصل إلى الأعشاب، والبعض الآخر إلى المعادن والكيماويات، وهذه المركّبات تستعمل لعلاج بعض الأمراض، ومن هذه المركّبات، الصَّبْر، والجَلْتِيْب، والمر، وصمغة الريح، و«الرَّزَّاج» و«التوت» نترات النحاس، واللبان المر، وغيرها كثير يفوق الحصر، وتستعمل مثل هذه المركّبات لعلاج أمراض الجهاز الهضمي، كما تستعمل بعض الأفاديه والفلافل في علاج أمراض الجهاز التنفسي، والحلق والحنجرة كما يستعمل الكحل المخلوط ببعض العناصر الكيماوية بمقادير مناسبة لعلاج الرمد بأنواعه، وهذا المخلوط يسمّى «باللعوط» كما تستعمل بعض المركّبات الأخرى النباتية والكيميائية المنقوعة بالماء والمسمّاة «بالسَّعُوط» لعلاج الأطفال من بعض الأمراض وخاصة ما يسمّى «بالأخت، الخشة» وهي ما يحصل للطفل من اضطراب المعدة المصحوب بالإسهال أو الاستفراغ، وذلك إثر تناوله وجبة ثقيلة من الطعام أو تناول أمه وجبة دسمة إذا كان الطفل رضيعاً، ويقوم بالعلاج في كل هذه الحالات النساء، ويكون لبعضهن معرفة تامة بمختلف الأمراض نتيجة لطول التجربة لديها، فأول ما تبدأ المرأة بمداواة أولادها والحاذقة منهن تبرز في هذه الناحية، وبصفة عامة فإن المرأة تقوم بنصيب كبير في هذا الميدان حيث تقوم بالتمريض والمداواة لأبنائها وذويها،

وتجد عند أغلبهن ما يشبه الصيدلية المتنقلة من هذه الأدوية، في مجموعة من الصُرر والزجاجات، وتقوم بتركيب الدواء اللازم عند الطلب، ثم تسحقه وتعطي الإرشادات اللازمة لاستعماله، وقد تكون جهّزت لكل مرض ما يناسبه من هذه الأدوية مسبقاً، كما تستعمل بعض المساحيق المركّبة لعلاج الجروح الظاهرة.

□ التداوي بالعزائم والتعاويذ:

الأمراض النفسية، كمسّ الجن، والصرع، وحالات الغيبوبة المؤقتة التي تنتاب بعض الناس وتكثر عند النساء تعالج بالعزائم والتعاويذ، فالعزائم يكتب فيها آيات مختارة من القرآن الكريم، والأحاديث النبوية وأدعية من الكلام المأثور، ثم تُلف وتُغلف بقطعة من الجلد وتُعلّق بعنق المريض، مع تحاشي وضعها في حالة النجاسة، أما التعاويذ فهي كذلك شبيهة بمضمون العزيمة إلا أن القارئ يحضر إلى المريض أو يُحضّر له، ويبدأ بقراءة آيات من الذكر الحكيم سراً والأحاديث والأدعية وينفث على المريض في فمه مع همز أنحاء معينة من جسمه، وبإذن الله يتم شفاء المريض بعد ذلك، أما في حالة التشنّج أو الغيبوبة بمسّ الجن، فيعمد القارئ إلى تربيط بهم المريض ليديه ورجليه بخيط ثم يبدأ بالقراءة والنفث عليه، وقد رأيت بعيني قارئاً يقرأ على مريض وهو مربوط ويقول المريض كلاماً في غير واقعه، ويقصّ قصصاً شبيهة بالخيال، ويحاول محاورة وكأنه يتكلّم على لسان امرأة، وعندما عاهد القارئ على الخروج من جسم المريض وعدم العودة إليه بعهود يملئها عليه القارئ بعد ذلك عمد القارئ إلى فكّ رباط أحد إبهامي الرجل المريض، وعندها غمس المريض إبهامه المفكوكة في الأرض حتى اختفى ظفرها ثم ركّزها مشدودة لمدة حوالي دقيقة، وكأنها تفرغ شحنة كهربائية في الأرض، وبعدها استرخى المريض ثم خد في فراشه، وبدأ العرق يتصبّب من جسمه وغطّ في نوم عميق لمدة ساعة، أفاق بعدها متعباً لا يدري ماذا جرى عليه في تلك الفترة من الزمن، وعندها نهض لا يحسّ بأي ألم، وأسوأ ما في التعاويذ هي عادة النفث والتفل بالماء

أو الملح، ذلك أنه يوضع قليل من الماء في وعاء يقف فيه أحد الغلّة في باب المسجد وكل من خرج منه نفث فيه أو تفل، وبعد ذلك يؤق بهذا الماء إلى المريض ليشربه، وهي ولا شك عادة سيئة تضرّ المريض كثيراً وذلك فيما يحويه هذا الماء من آثار أنفاس الناس وربما تفاهم بما تحمل من جراثيم وأمراض قد يكون المريض في غنى عنها. أما فيما يتعلّق بالإصابة بالعين «النحاة» وهي الحسد فلا يشفي منها سوى نفث المسبّب «الحاسد» على المريض، وهذه أشياء ثابتة أيضاً ولها ناس مشهورون إذا تكلم أحدهم كلمة أصاب هدفه، هذه الأمراض النفسية تفيد فيها التماثل والتعاويد بإذن الله، وقد أدّى هذا العلاج دوره كاملاً في حينه ولا يزال ساري المفعول حتى الوقت الحاضر. ولا يفيد فيه من مخترعات الطب الحديث شيئاً.

□ التداوي بالكّي:

يقول المثل العربي «آخر الطب الكي» والكي يعتبر علاجاً ناجحاً لبعض الأمراض وذلك قبل إيجاد وسائل العلاج الحديثة، وإن كنت لا أستطيع اكتشاف كنه ذلك، ولا علاقة الكي بشفاء هذا المرض أو ذاك، إلا فيما يخرج من مكان الكي من الصديد والمواد الأخرى، التي ربما يكون موضع الكي قد امتصّها من داخل الجسم، أو أن تكون وجدت متنفساً لها من خلال هذا الثقب في الجلد، ومن الأمراض التي يفيد فيها الكي مرض ذات الجنب «الشربة» ومرض الرمّد الحاد «أم ذبل» ومرض التهاب اللوزتين الحاد، ومرض اضطراب الجهاز الهضمي «الحشّة» ومرض «الشقيقة» «الصالب» والفتق في التحام عظم الجمجمة «أبو دماغه» ومرض ارتخاء عضلات الوجه النصفية «أبو وجه» واحتقان الأذن وإيقاف الدم وغير ذلك من الأمراض التي لا تحضرني أسماؤها، ولكن الكي يحتاج إلى شخص بصير بمواقعه على الجسم ولديه خبرة ودراية في هذا المجال لأن الكيّة إذا أخطأت الموضع المقرّر لها فإنها لا تفيد وربما تشوّه وتزيد المريض سوء، غير أن الخطأ السائد هو الكي لأمراض لا يفيدها، أو الكي بمواضع غير ملائمة، من هذا ترى التشويه المكروه. وبهذه المناسبة فإنني أدعو الأطباء النابعين

من هذه البيئة والذين يعرفون كثيراً من الأمراض التي يفيد فيها الكي أن يجروا بحثاً أكاديمياً علمياً لمعرفة علاقة الكي بشفاء هذه الأمراض، بصرف النظر عن الآراء التي تنكر ذلك حتى يثبتوا للعالم صحة ما أشار إليه الإسلام في هذه الناحية، وما أعتقد أن الأطباء الصينيين الذين أثبتوا للعالم علمياً طريقة التخدير بوخز الإبرة المستخدمة قديماً أكثر جدية من شابنا، ولا النظرية التي اتبعوها أكثر صدقاً وحقيقة مما أشار إليه الإسلام في الحديث الشريف «الشفاء في ثلاث، شربة من عسل، أو شرطة محجم، أو كيّة نار»^(١)، وفي رواية آي من قرآن أو لعقة عسل أو لدعة من نار» وما أخالهم إلا فاعلين.

□ التداوي بالحجامة والفصد:

الحجامة هي استخراج الدم من مواضع معينة من جسم الإنسان بواسطة أدوات بدائية، ومقدار كمية الدم المستخرجة بهذه العملية هو حوالي ٥٠ سم^٣، أما الفصد فهو كذلك استخراج كمية من الدم بنفس الكمية تقريباً عن طريق فرض أحد أوردة اليد بمشرط أو موس بشقّ طولي، وتوضع يد المريض بإناء كبير بداخله ماء ساخن، ويبدأ الدم ينزف من خلال هذا الجرح تحت مراقبة الشخص الذي أجرى العملية، ومتى رأى المريض قد فقد الكمية المطلوبة من الدم وبقيت فيه الكمية الضرورية أوقف النزيف وذلك بحزم الجرح، وإن تعذّر إيقاف الدم بهذه الطريقة العادية فيؤتى بشيء من بيت العنكبوت ويوضع على الجرح ليقف حالاً. أما إن كان الفصد بالرأس فلا يغمس بالماء وإنما يترك يقطر منه الدم تحت المراقبة الدقيقة، وعند الضرورة يجري شد الوريد المجروح حتى يقف الدم. وتجري عملية الحجامة لعدد قليل من الناس وخاصة كبار السن، وذلك على رأس السنة، ويلجأ إليها من يشكي ثقلاً في الرأس أو القدمين ويعتقدون أن خروج هذا الدم الفاسد يخفّف من هذه الآلام والواقع أنها تجديد دوري لكمية الدم الموجودة بجسمه، وتجري عملية الحجامة من أعلى الرقبة

(١) الطب النبوي ص ٣٨٠.

الخلفي في أسفل الرأس، ومع الأكتاف، ومن خلف القدم بجانب العقب من الداخل، وذكر لي أحد المجريين أنه يشعر بارتياح بعد سحب كمية الدم منه، أما الفصد فإنه يجري للرأس على يمين الجبين أو شماله من فوق الحاجب، وذلك لمن يشعر بثقل بالرأس، ويجري الفصد لمن أصيب بذات الجنب مع العضد، وقد شاهدت بعيني مريضة مصابة بذات الجنب ويحسرها بالنزع الأخير، وجاء الرجل الذي فصدها فوضع يدها في إناء مليء بالماء الساخن ثم تحسّس الوريد اللازم فصدّه ففرضه بموس معه، وترك السائل الأحمر ينساب من الماء الساخن، وبعد حوالي عشر دقائق لاحظنا المريضة بدأت تتنفس بسهولة، وبعد عشر دقائق أخرى رأيناها تفتح عينيها وتحاول أن تتكلم، وعند ذلك أوقف الرجل خروج الدم بربط الموضع، فبدأت تتنفس بسهولة وشعرت بالارتياح، ونصح بأن تشرب ماء العرن وهو شجر يستخدم لدبغ الجلود ولونه أحمر قان مرّ المذاق، نصح بأن تشرب من مائه خفيفاً وعندها تماثلت للشفاء بعد ثلاثة أيام، أما السائل الذي خرج منها وبقي بالإناء فقد تجمّد في كتلة واحدة ذات لون وردي ومادة غاطية وبقي في الماء قليل من الدم بقدر ما غير لون الماء قليلاً، وهذه الطريقة معروفة ومشهود لها بالنجاح بإذن الله إذا جاءت بالوقت المناسب.

□ جبر الكسور:

يُعتبر جبر الكسور على الطريقة العربية ناجحاً حتى الوقت الحاضر وخاصة الأعضاء البارزة، كاليدنين والرجلين وحتى الأعضاء الداخلية، ورغم عدم وجود الوسائل العلمية لجبر الكسور آنذاك إلا أنهم يعملون شرائح من الخشب أو جريد النخل بما يزيد عن طول موضع الكسر قليلاً، ويوضع لهذه الشرائح رباط في طرفيها يترك بين الشريحة والأخرى مقدار ٢ سم، ثم يجهز الجابر لفائف من القطن والقماش وبعد ذلك يجذب العضو المكسور ويمسّه جيداً حتى تتراكم أجزاء العظم تماماً ثم يمسكها بيده ويضغطها ويفركها حتى تتراكم بصفة جيّدة ثم يلفّ عليها لفّة من القماش وفوقها لفّة أخرى من القطن ثم طبقة من القماش، ويضع عليها الجبائر ويربطها جيداً بما لا يعوق حركة الدم من الجريان

في العروق ويكون المكسور تحت ملاحظة الجابر بين الحين والآخر وبحجب عن أكل كثير من الأطعمة، عدا الخنطة والسمن البري واللحم بالإضافة إلى حبة الحلبة لمدة أربعين يوماً، وبإذن الله يكون بعدها قد عاد عضوه المكسور إلى ما كان عليه قبل الكسر، ويختلف جابرو الكسور من شخص إلى آخر من حيث اتقان العمل واعتدال العضو في حالة الجبر، كما هي حالة الأطباء في الوقت الحاضر، وهناك ظاهرة أودّ التنويه عنها وأرجو أن تعطى الدراسة والتحليل الكافي للاطلاع على كنهها، فقد حذّثني ثقات أن الكسير قبل بلوغه أربعين يوماً يمكن أن ينكسر عظمه إذا تناول تمراً، أو جامع زوجته حتى ولو كان لم يتحرّك من مكانه، فعند هاتين الحالتين ينكسر العظم في الحال، وقد أفادني أحد جابري العظام بأنه إذا كان جبر العضو مائلاً فما عليه سوى تقديم شيء من التمر للمريض حتى يشبع منه وعند ذلك يشعر المريض بالآلام مبرحة، وينكسر العظم بعد ذلك في الحال، ويتم جبر العظم وتعديله مرة أخرى، فيا ترى ما هو السر في ذلك؟؟ وما هي المواد الكيماوية التي يحتوي عليها التمر وتجب العظم الطري بهذه السرعة، وكذا الحال بالنسبة للجماع؟؟.



الفصل العشرون:

السكن

□ الإطار العام للبيوت:

تمتاز هذه المنطقة بطابع خاص، يميزها عن غيرها من المناطق الأخرى وإن كانت لا تختلف عنها كثيراً، وتخضع لعدة اعتبارات عند تصميمها منها الاعتبارات الاجتماعية، والأمنية، والصحية، والمناخية، والجمالية، مما يكسبها ملامح مميزة يجعلها تحتفظ بها طيلة أجيال متتالية، مع بعض التطوير التعديل، وعلى العموم فالناس لا يهتمون كثيراً بزخرفة وتنسيق البيوت إلا بقدر ما يفي بالضروريات ويخدم الأهداف التي سبقت الإشارة إليها، وإذا ألقينا نظرة على المنزل في هذه المنطقة وجدناه يتألف من ثلاثة أحجام تقريباً هي القصر وهو أكبرها وهو ما يختص به الأمراء وذوي الشأن وعلية القوم، والمنزل العادي الوسط وهو ما يكتنف الغالبية العظمى من أفراد هذا المجتمع، والمنزل الصغير وهو ما يحتضن أفراد أسرة الطبقة الفقيرة وأرباب الأسر الصغيرة، ولناخذ الحجم المتوسط مثلاً لأن خير الأمور أوسطها، فنجد الملامح الرئيسة لهذا المنزل من حيث التصميم قد أضفت عليه يد التطوير مسحة من التحسين، فبعد أن كان العمود الفقري للبيت هي غرفة المستودع للمواد الغذائية وتسمى «القصبه» أو «المقصورة» وهي عبارة عن غرفة كبيرة أو غرفتين أحدهما بداخل الأخرى في وسط المنزل، وتكون المقصورة من دورين أو ثلاثة وهي بمثابة رأس الهرم، تحيط بها غرف النوم المرافق والمنافع الأخرى، وهي بصفة عامة رديئة التهوية، ويأتي بمحاذاتها مجلس الرجال «القهوة» «الديوانية» وبجانبتها المساحة المكشوفة الواقعة

بجانبيها وهي مكان للحطب ومن خلفها تجدد حوش للابل، ومربط للفرس، وزريبة الغنم والبهاائم وقد صمم البيت بهذه الطريقة حتى يخدم الناحية الأمنية بالدرجة الأولى بحيث يأوي الرجل إلى بيته وجميع ممتلكاته المنقولة بحوزته وتحت حمايته وعادة تكون المقصورة من دورين فأكثر، وبها سلم داخلي وبها بروز على شكل مربعات ذات ثقب يطل منها على ما حوله تسمى «القائولة» أو «الطرمة» وهي معدة للدفاع عن البيت ومحتوياته إذا لزم الأمر من خلال هذه الثقوب بالنبال، ثم بالبندقية، إلى أن أصبح المنزل بعد ذلك أحسن تصميمًا فقد وضعت الغرف بصف واحد وسقف جزء من المساحة الواقعة أمامها المسمى «مجبب» أو «قبة» وتقوم على صف من أعمدة الحجر والجبص أو الطين أحياناً وترك من هذا الجزء مساحة مكشوفة داخل المنزل للتهوية، كما أبعدت دورة المياه عن غرف النوم، وتم سقف جزء من المساحة المكشوفة بجانب غرفة الرجال «القهوة» وسميت الايوان «الليوان» وذلك للجلوس فيها في فصل الصيف والخريف. وتكون المنزل من دورين الدور الأعلى تسمى غرفه «رواشن» والسقف الذي أمامها تسمى «مصاييح» ثم أضيف إليها تصميم ثالث بحيث يبقى مجلس الرجال وايوانه ومرافقه على ما هو عليه ووضعت بقية الغرف في مربع واحد مع مرافقها وأمامها «المجبب» القائم على صف من أعمدة الحجر والجبص على شكل مربع يتوسطها صحن مكشوف مناسب يعطي التهوية اللازمة للمنزل وربما غرس في هذا الصحن شجرة أو نخلة.

هذا من ناحية التصميم أما التنفيذ فقد كانت المنازل تبنى من الطين على أساسات من الحجر، وربما بنيت حتى السقف الأول من الحجر وما بعده يكمل بالطين سواء أكان على هيئة لبن أو مداميك «عروق» من الطين، وأحياناً تبنى من أساسها بالطين عروق واللبن، وتكسى في كلا الحالين بالجبص الأبيض من الداخل وربما من الخارج وتتوج البيوت «بالشرف» وهي شرفات بأعلى ذروة الجدار ثم تكسى بالجبص الذي يعطيها منظرًا خلاباً وتسقف البيوت بخشب الاثل، وأحياناً بجذوع النخل مع جريد النخل وخصه، وتعمل لها

الأبواب من خشب الاثل وجذوع النخل، ويتفنن النجار باتقان صنعه للأبواب واقفالها الخشبية «ضباب» مفردها «ضَبَّة» سواء ما كان منها بالمفتاح أو «المزلاج» وهي على درجة جيدة من القوة والالتقان. وإذا نظرنا إلى التنفيذ من ناحية التهوية فإننا نجد الشبايبك تشبه الكوة الصغيرة قد يصل اتساعها إلى ٤٠ × ٤٠ سم وتكبر قليلاً في الغرف التي توقد فيها النار كما «لقهوة» والمطبخ ولا يوضع لهذه الشبايبك أبواب عدا ما يوضع لها من شبك جريد النخل في شكل مربعات تمنع العصافير وغيرها من ولوجها، وتحت تأثير الناحية الأمنية فإن الشبايبك ترفع إلى مادون السقف قليلاً، والحقيقة أنها توضع بأشكال هندسية رائعة حيث توضع على شكل مثلث متساوي الساقين بوضع هندسي يجعلها في زوايا مثلث كبير أو مربع أو مستطيل تعطي المبنى من بعيد منظرًا جيدًا وقد روعي أثناء التنفيذ تقلبات المناخ من شتاء وربيع وصيف وخريف، فلذلك نجد الناس يحرصون ما أمكنهم على أن تكون واجهات المنازل إلى الشمال أو الشرق، وإذا لم يتيسر ذلك بحكم موقع البيت فإنهم يجعلون الدور الثاني «الرواشن» و«المصاييح» على هذا الاتجاه وذلك الاستفادة من الهواء البارد القادم من جهة الشمال، واغتنام ظلال العصر في فصل الصيف، كما يجري رفع الأسقف للغرف العادية بما يقارب الأربعة أمتار لجلب البرودة صيفاً ويرتفع مجلس الرجال «القهوة» حوالي ستة أمتار لنفس الغرض ولكون هذا المكان توقد فيه النار على مدار فصول السنة ويوضع في سقفه فتحة لها غطاء متحرك محكم تسمى «كشافة» أو «سوامه» تفتح عند الحاجة وعند امتلاء الغرفة بدخان الحطب بالإضافة إلى نوافذ الغرفة المرتفعة تحت السقف مباشرة والمفتوحة على الدوام.

كما يوجد بالمجلس أو أحد أركانه موقد النار الكانون أو «الوجار» وبه توقد النار وبجانبه يجلس الشخص الذي يتولى عمل القهوة وتجهيزها وهو مكان دلالة القهوة وأباريق الشاي، كما يوجد إلى جانبه المكان المعد للدلال والأباريق الزائدة عن الاستعمال العادي ويسمى «كُمار» وعادة يكون مزخرفاً بزخارف وأشكال هندسية رائعة من الجص والمجلس «القهوة» عناية خاصة من حيث الزخرفة والنقوش الجذابة وكتابة الآيات القرآنية والأحاديث والأقوال المأثورة والحكم كما

يوجد داخل جدران البيت سواء في القهوة أو القبة وحتى الغرف مجموعة من الأوتاد المثبتة بالجدار عند البناء يسمى واحدها «جِلَالٌ» يعلق فيها الأسلحة والملابس والأشياء الأخرى ونأتي لغرفة النوم لنجدها قد أقطعت منها بأحد أركانها جزء محاط بجدار على ارتفاع متر تقريباً يملأ هذا الجزء بالتبن أو خوص النخل أو الليف وربما القطن والصوف والرياشي ويفرش فوقه فراش الرجل وزوجته ويسمى هذا المكان «الدُّكَّة» وهو بمثابة السرير في الوقت الحاضر ونجد في كل جهة من جهات الغرفة حفرة مربعة أو مثلثة داخل الجدار بعمق حوالي ٢٠ سم وسعة ٤٠ × ٣٠ سم على ارتفاع حوالي ١٥٠ سم تسمى «خزانة» وذلك لوضع ذبالة الاضاءة أو السراج فيها أو بعض لوازم الزوجة وأهل البيت.

وتوجد هذه «الخزائن» ببقية الغرف الأخرى أما المطبخ فلا يوجد فيه سوى موقد النار والأثاني أو كرسي القدر بالإضافة إلى حوض الخطب وأدوات الطبخ من قدور وصواني وملاعق خشبية مرتبة على بعضها. ونذهب إلى غرفة المستودع «القصة»، أو المقصورة، أو دار المحل» فنجدها مقسمة إلى عدة أجزاء بجدران يصل ارتفاعها إلى متر ونصف ويزيد أو ينقص ارتفاعها عن ذلك وكل جزء منها يسمى «حوضاً» وكل حوض يخزن به نوع من أنواع الحبوب أما التمر فيكنز بغرفة مستقلة بحياض مماثلة لحياض الحب غير أنها أكثر ارتفاعاً وأتقن بناءً ويعتني بنائها واعدادها، ويوجد بجانبها أوان كبيرة من الجص تسمى الواحدة منها «جصة» تستوعب مئات الكيلوجرامات من التمر، وتستعمل الحصة للأنواع الفاخرة من التمور حيث تتحمل تفاعل التمر الطري ويسيل منها الدبس بغزارة ويعمل لها مجاري ومجامع للدبس تمتلئ وتفرغ بين الحين والآخر، أما الحياض الكبيرة فيوضع فيها التمر الأقل جودة من سابقه والمعد للاستهلاك العادي، وأحياناً تستوعب هذه الحياض آلاف الكيلوجرامات من التمر، وهناك حوض صغير بجانب الباب لجمع نوى التمر «الفصم، العبس» أما مساحات غرف المنزل فعادة يتراوح اتساعها بين ٣ × ٤، ٤ × ٥، ٥ × ٦ متر^٢، أما مجلس الرجال فيتراوح اتساعه بين ٥ × ٦، ٨ × ١٠، ١٠ × ١٢ م^٢ حسب اتساع الأرض ومكانة صاحب البيت الاجتماعية، وتكون في سطوح المنازل

مصارف للمياه تسمى «مرزاب» مرزاب تصب معها مياه الأمطار إذا هطلت .

أما القصور الكبيرة فلا تختلف كثيراً عن ذلك سوى أنها أكثر غرماً وأفسح مجالساً وأرحب ساحات وأكثر منافعاً وتنظيمها فيه بعض الاختلاف، أما البيوت الصغيرة فإنها تكون مضغوطة عن الحجم المتوسط بمقدار قد يجعلها لا تفي باحتياج ساكنيها، وبصفة عامة فالمنزل بهذه المنطقة رغم بساطة تصميمه وبدائية تنفيذه إلا أنه يحتفظ بجانب جمالي واضح يبرزه وقوعه على خد أرض فسيحة بجانب البساتين الخضرة وهذا في الأرياف، أما في المدن المزدحمة فإن تناسق البيوت واختلافها في الارتفاع والانخفاض بعضها عن بعض يضيف عليها الطابع الجمالي المميز وذلك بما تحمله من شرفات وطراز بارز من ذات المادة التي تبنى فيها وتعمر هذه البيوت وتبقى قائمة مع الترميم السنوي المستمر إلى ما يصل حوالي مئتي سنة . وتصل أحياناً إلى ثلاثمائة سنة وهي قائمة على حالها .



الفصل الحادي والعشرون:

الأدوات المنزلية

□ أدوات القهوة:

في مجلس الرجال «القهوة» تلك الغرفة الفسيحة التي تعتبر منتدى الرجال الأول يوجد الأثاث الضروري حسب المستوى المعيشي للشخص فيتكون من الحصير وهو «سفيف» الخوص أو «السياح» وهي الأنسجة الصوفية المحلية عند الطبقة الفقيرة والمتوسطة ومن قطع السجاد والقطائف المختلفة في مستواها لدى الطبقة الغنية يتخللها بين المسافة والأخرى إما «مراكي» يتكأ عليها مثبتة في نفس الجدار أو من الصناديق الصغيرة المنمقة بالنقوش والمرايا ويوضع على كلا الصنفين أرائك محشوة بالريش، أو القطن، والوبر، والصوف، وربما ليف النخل أو التبن، في أعلاها وسائد محشوة من نفس المادة التي تحشى بها سابقتها ويستند الرجال على تلك الأرائك لتناول القهوة العربية مستنديين إلى مساند وحجم الواحدة ٥٠ × ٧٠ × ٢٠ سم في مجالس ذوي اليسار، أما في مضارب البادية فيتكئ كبار السن وذوو الشأن وعلية القوم على أرائك ووسائد موضوعة على أشدة الهجن، وربما وضع خرج المطية على الشداد بدون أي أرائك أو سائد للاستناد عليه؛ أما أدوات القهوة التي تجدها في كل غرفة «القهوة» فهي كما يلي:

١ - الدلال: وتتكون في العادة من أربع بأحجام مختلفة أكبرها تسمى «مِصْفَاة» وبها تصفى القهوة من «الفئل» تليها في الحجم «المِطْبَاخَة» وهي التي تطبخ بها القهوة ثم تلي هذه اثنتان إحداها أصغر من الأخرى قليلا

وتسمى كل واحدة منهن «مِبْهَارَةٌ» وهما اللتان توضع بهما القهوة ويضاف إليها البهار، الهيل والقرنفل والزعفران وتكون الدلال أما من النحاس الأصفر مطلى داخلها بالخارصين الأبيض لتصبح بيضاء نظيفة من الداخل أو أن تكون من النحاس الأحمر المطلي بالخارصين الأبيض من الداخل والخارج فتبدو بيضا كالمرور ويلزم الدلة الصغيرة «المبهاراة» شيء من ليف النخل في مصبها أو خشبة صغيرة وذلك لخروج القهوة صافية دون أن يخرج معها «فَثْل» الهيل.

٢ - المِخْمَاسَةُ: وهي ما يحمس بها القهوة على النار وهي من الحديد، برأس نصف اسطوانى مجوف يبلغ قطره من ٢٠ - ٤٠ سم ويعمق من ٤ - ٧ سم حسب كبر حجم المِخْمَاسَة وصغرها ولها عصا من نفس قضيب الحديد مربع الشكل ذو فصوص مربعة بارزة في نفس العصا مطعمة بفصوص من النحاس الأصفر والأحمر ويبلغ طول العصا من متر واحد إلى متر ونصف تقريباً وبطرف العصا الخلفي قرص ثانٍ صغير بطرفه سلسلة تربط بها يد المِخْمَاسَة، وهي قضيب دقيق من الحديد بطرفه قرص دائري قطره حوالى ٣ سم يتم بواسطته تقليب القهوة داخل المِخْمَاسَة حتى تنضج.

٣ - «المِبْرَاذَةُ»، وهي وعاء رشيق من الخشب مزخرف ومرصع بالمسامير النحاسية أو مطعم بشرائح من القصدير بنقوش جميلة جذابة وتوضع بها القهوة الحارة رأس من المِخْمَاسَة حتى تبرد وتكون مهيئة للمسحق وتغرف بها القهوة المسحوقة من «النجر» المهراس لوصفها بالدلة.

٤ - النَجْر: وهو المهراس أو المهباش وهو ما تدق فيه القهوة حتى تصبح مناسبة للطبخ، و«النجر» نوعان نوع من النحاس الأصفر المقوي «ماو» وقد صنع بهيكل جميل وهو عبارة عن فوهة عليا ذات عمق يتراوح بين ١٠ - ٣٠ سم حسب حجمه تحته عنق اسطوانى رشيق يرتكز على قاعدة دائرية مناسبة لحجمه، وله يد من نفس المادة ذات فصوص جميلة ولهذا النوع

صوت جذاب وطنين فاضح يرن بصوته بعدة نغمات خاصة إذا دق القهوة به من له ذوق بتنوع إيقاعات ضرباته. أما النوع الثاني فهو «النجر» المصنوع من نوع من الحجر الجرانيتي اللون المتوفر بمنطقة الجوف بشمال نجد وهذا النوع يصنع بهيكل مربع يرتفع بجسمه الرشيق بحيث تكون قاعدته أقل من سطحه العلوي بمقدار النصف وينحت بجوانبه الحروف والنقوش الجميلة وبسطحه الأعلى حافة مرتفعة وتجويف بعمق حوالي ٢٠ سم تسمى «عين» النجر توضع بها القهوة وتدق وله يد طويلة غليظة من حجر الصوان الأزرق الضارب إلى الخضرة بطول يتراوح بين ٦٠ - ١٠٠ سم ويسحق بها القهوة بعد أن تبرد على سطح «النجر» أو «المبرادة» وتغرف القهوة من «عين النجر» «بمغرفة» شبيهة بالملعقة المصفحة التي إما أن تكون من الحديد أو النحاس الأصفر.

٥ - فناجين القهوة: وهي من الصيني ذات النقوش والزخارف الجميلة ولها صينية من النحاس الأصفر المزخرف أو الصاج المدهون أو النحاس الأحمر المطلي بالخارصين.

٦ - «الفاتية»: وهي صندوق صغير جميل الصنع، بحجم ٦٠ × ٨٠ × ٨٠ سم له أدراج متعددة يوضع بهذه الأدراج القهوة، والهيل، والسكر، والشاي، والقرنفل، والزعفران، والطيب «العود» وغيرها من لوازم القهوة وبأعلىها مكان لصينية الفناجين وكؤوس الشاي.

٧ - أباريق الشاي: من مختلف الأحجام وهي مصنوعة من «التوتوا» الأبيض ويستعمل لغلي الماء ثم الأنواع الأخرى المصنوعة من الصاج المدهون أو الصيني أو النحاس الأحمر المطلي بالخارصين باختلاف أحجامها وأشكالها.

٨ - الكمار: وهو الجزء الجميل المزخرف بمختلف النقوش بأحد زوايا المجلس وتتم زخرفته بالجص وتوضع فيه الدلال والأباريق الزائدة عن الاستعمال اليومي وهو مجال للزينة أكثر مما هو ضروري.

٩ - المِبْخَرَةُ: وهي التي يوضع بها البخور «عود القماري» ويطيب به الرجال وهي مصنوعة من الخشب ومرصعة بالمرايا والمسامير النحاسية الصفراء ذات الأقراص المنفوخة ومطعمة بشرائح من القصدير بنقوش دقيقة جذابة ولا يخلو مجلس منها.

١٠ - الملقط: وهو ما يتلقط به الجمر وما تحرك به النار ويساوي به الخطب فوق النار وهو قضيب مصفح من الحديد بطرفيه قرصان مصفحان يتلقط بهما الأشياء.

١١ - المِنْفَاحُ: وهو ما ينفخ به النار حتى تشب في الخطب وهو عبارة عن طبقتين من الخشب على شكل الفكين بشكل اسطواني مستطيل يرتكزان على نقطة ارتكاز بطرفها أنبوبة صغيرة بطول ٣٠ سم وفي الفك الأسفل ثقب يدخل منه الهواء ويغلق عند الضغط، مثل لسان الخنجرة، وما بين الفكين ملبس بالجلد الناعم المحكم بالمسامير الصغيرة، وعند رفع الفك العلوي يرتفع غطاء الثقب الموجود بالفك الأسفل ويمتلئ ما بينهما بالهواء وعند ضغطه يغلق الثقب ويندفع الهواء مع الأنبوبة مشبهاً لعملية الزفير للإنسان فيزجر النار على الاشتعال، ويتم تزوين المنفاخ بالنقوش والأصباغ والمرايا والمسامير النحاسية حيث يبدو تحفة رائعة.

□ أدوات المطبخ:

تتكون أدوات المطبخ من القدور المصنوعة من النحاس الأحمر المطلي «مربوب» بالخارصين من الداخل ويتم طلاؤها بين الحين والآخر وذلك لضمان بقائها نظيفة بيضاء من الداخل على اختلاف أحجامها، وكذلك الصواني المصنوعة من النحاس الأحمر والمطلية بالخارصين كذلك من الداخل والخارج تبقى بيضاء لامعة ولها أحجامها المختلفة أيضاً ويحتوي المطبخ العادي مجموعة كبيرة من القدور وأكبر ما يتسع لطبخ ذبيحتين بكاملهما ويتسع لحوالي ١٥٠ لتراً مكعباً من الماء وبه حلقتان أو ثلاث حلقات وذلك لنقله وتركيبه أو تنزيله وتأتي

الأحجام التي تلي ذلك حتى أصغرها الذي تطبخ فيه وجبة الأسرة ثم يلي ذلك الأحجام الصغيرة المستخدمة للقلي وهو ما يتسع لحوالي لتر واحد من الماء، أما في مطابخ بيوت الأمراء وعلية القوم فهناك أحجام أكبر من القدور حيث يوجد قدر جزور، وجزورين أي ما يتسع لطبخ لحم بعيرين كاملين أو بعير كامل بكل أعضائه ويكون ارتفاع إطارها القائم حوالي ١٥٠ سم وقطرها ٢٠٠ سم تقريباً وتستوعب من الماء حوالي ١٠٠٠ لتر مكعب وبها ثماني حلقات لنقلها فارغة وتركيبها وعادة مثل هذه القدور تستخدم عند إعداد الولائم الكبيرة وتندرج بقية الأحجام كما سبقت الإشارة إليها.

أما الصواني فنجد أحجامها كذلك تواكب أحجام القدور حيث يوجد صوانٍ تتسع لجزور بكاملها تبرُّكٌ عليها مطبوخة ناضجة وتحتها الطعام المطبوخ المتيسر، ويصف حوالها عدد من الخراف الناضجة بكاملها، وكأنها حبوب الخاتم تحيط بفصه الكبير وهذه الصواني الكبيرة لها صحن علوي يبلغ قطره ٢٥٠ سم تقريباً ولها قاعدة اسطوانية ترتكز عليها ويساعد القاعدة عدد من الأعمدة الحديدية تثبت بحافة السطح وعلى حافة القاعدة، وعادة مثل هذه الصواني تسير على عجلات وذلك لعدم إمكانية نقلها بالأيدي مع وجود عدد من الحلقات بها قد تصل إلى ثماني حلقات ليتمكن الرجال من زحزحتها ووضعها كما يجب، ويلها الصواني من نفس النوع إلا أنها أصغر حجماً حيث تتسع لذبيحتين «خروفين» مع الزاد الموضوع تحتهما وهذه يكون لها ست حلقات أو أربع ويلها ما يستوعب ذبيحة واحدة ثم تلي ذلك الأحجام الصغيرة وكل الصواني النحاسية السابق ذكرها يكون لها ركزة ترتفع بها عن الأرض، ويأتي بعد ذلك الأواني الخشبية وهي أقداح محفورة من خشب الاثل الثخين فإن كان ذا عمق أكبر يسمى «قدحاً» وهو يشبه نصف الكرة ذا فوهة كبيرة محفورة بعمق يتراوح ما بين ٢٠ - ٥٠ سم حسب اختلاف أحجامه وقطره يتراوح ما بين ٣٠ - ٧٠ سم، ويراعى عند صنعه من خشب الاثل الرطب يعرض على النار بعد عملية تغطية أجزاء منه بالطين ليظهر مكان هذه الأجزاء المغطاة نقوش جميلة ويكون لون القدح بنياً ضارباً إلى الشقرة وله مقابض من نفس خشبته تسمى

الواحدة «عروة» وللأكل فيه نكهة ممتازة لا توجد بغيره من الأواني وخاصة القرصان والأرغفة، والنوع الثاني ما يسمى «الموقعة» وهو من نفس الفصيلة إلا أنه أقل عمقاً وأكثر اتساعاً، أما المغارف الخشبية على اختلاف أحجامها فهي شبيهة بالمغارف النحاسية الحالية، غير أنها مصنوعة من الخشب لها عصا طويلة ورأس نصف كروي محفور وتخضع في صنعها لنفس مواصفات الأقداح ويتبع الأواني الخشبية «نجري» الخشب وهو ما يدق به الفلافل والبهارات وغيرها وتجده بكل مطبخ وكذلك «المراقق» و«المسواط» وهما قضبان أملسان من الخشب حجم الواحد منها بمقدار قبضة اليد يستعمل الأول لصنع الرقائق والثاني لسوط العصيدة ونجد إلى جانب ذلك السكاكين والمبارد. أما مصنوعات الخوص فنجد السفرة المصنوعة من خوص النخل الأبيض والموشاة والمنقوشة بخيوط من الشعر الأسود أو القطن الملون على اختلاف مقاساتها وهي دائرية الشكل يتراوح قطر الواحدة منها بين ٣٠٠ - ١٠٠ سم حسب المقاس وتفرش هذه «السفرة» تحت الصواني عند تقديم الأكل عليها حسب مقاس الصينية وهناك مجموعة من العلب الصغيرة التي تحتوي على الملح والبهارات والأفاوية والأصباغ المستعملة لصنع الطعام وتكون هذه العلب أما مصنوعة من الخشب أو المعدن أو النحاس أو الصيني ويوجد بالمطبخ الزند والصلبوخ و«الوذيمة» المستعمل لاشعال النار قبل وجود أعواد الثقاب بأيدي الناس وربما اضطر بعض الناس إلى اقتباس شعلة أو جرة من النار من أحد الجيران في حالة عدم إمكانية إشعالها داخل منزله لسبب أو آخر، كما نجد «الصاج» على مختلف مقاساته وأشكاله ولكل نوع استعمال خاص لعمل الأرغفة والقرصان ومنها المقعر الذي يستخدم لتمحيص الحبوب الطرية وتتراوح أقطارها ما بين ٥٠ - ٨٠ سم حسب المقاس وهناك أحجام صغيرة ذات يد طويلة تسمى «المقرصة» ويصنع بها الأقراص الشخينة في بعض الأحيان ولكل واحد من هذه الأنواع استخدام خاص لا يستخدم لغيره.

ولتسخين الماء يستخدم وعاء نحاس أحمر مطلي بالخارصين من الوجهين اسطواناني يتراوح قطره بين ٣٠ - ٦٠ سم ويرتفع من ١٠٠ - ١٥٠ سم يسمى «سُمُور» يجلس على كرسي من الحديد وبواسطة أنبوبة مفرغة من أسفل إلى أعلى

يوضع فيها الجمر وتوقد النار ومتى اشعلت النار في الفحم امتدت الحرارة إلى الماء فأصبح ساخناً، و«للسمور» صنوبر لتفريغ الماء منه وتجده في معظم البيوت على مختلف مستوياته وقد يسخن الماء في القدور والأواني الأخرى وذلك في فصل الشتاء.

□ أدوات التبريد:

لا يتصور المرء أدوات التبريد كالألات الحديثة في الوقت الحاضر وإنما هي تلك الأدوات البدائية التي وفت بالغرض الضروري، وأدت خدمة لا يستهان بها على مدى قرون طويلة إلى أن مَنْ الله على الناس بوصول ما نتج عن العلم الحديث من آلات ومخترعات تخدم هذا الجانب، فأدوات تبريد الماء في المنزل آنذاك هي القِرْبَةُ بمختلف أحجامها في بيئة الحضر والعرب الرحل، والقربة مصنوعة من الجلد المدبوغ يخرز من قاعدته وتصرُّ مكان أيدي الشاة ويبقى مكان رقبته فمَّا للقربة وبعد دبغ الجلد يدهن بالودك ثم تخرز ويحقن بها الماء وتعلق في الهواء بمحجن خاص، وتجد في كل بيت سقيفة صغيرة وغالباً تكون عند مدخل المنزل وفي مكان يطرقه الهواء باستمرار ويعلق بهذا المكان مجموعة من القرب حسب حجم الأسرة المقيمة في المنزل ويكون بقربها مجموعة من أواني الشرب وتسمى الواحدة منها «طَاسَةً» وهي مصنوعة من النحاس الأحمر المطلي بالخارصين وتحمل كثيراً من النقوش والزخارف والحلقات التي تزينها، وتستوعب الواحدة من ١ - ٣ لتر مكعب من الماء، وعادة راغب الشرب من هذه القرب يجسها باللمس من ظاهرها ليرى أيها أبرد ملمساً ليجد ماءها بارداً، ويبرد الماء داخل القرية عندما يتم رش جزء منه فيتبخر ويلامس الهواء سطح القربة ليمتص منه درجة الحرارة فيبرد السطح وتتسرب البرودة إلى الماء بداخل القربة، وعادة تكون سقيفة القرب مفتوحة من جهة الشمال أو الشرق تحقيقاً لبرودتها. ولا يستغرب أن يطلب عطشان ممن سيحضر له الماء على سبيل الدعاية ان يأتيه بالماء من شمالي القربة!!، أما تبريد اللبن فيعلق كذلك إلى جانب القرب بنفس صميالة أو يمزج أحياناً بماء بارد من القربة لاستساغة شربة خاصة في فصل الصيف،

ولماء القربة نكهة ممتازة وبالذات إذا كانت مدبوعة بالأرطي أو العرن أو وضع بداخلها أعواد من البعثران، أما تبريد الفاكهة والخضروات فتوضع قبل مدة كافية في مكان ظليل يداعبه النسيم، لتبرد، كما يوجد من الأدوات المتعلقة بالماء وتجهيزه الأواني الضرورية الكبيرة لتخزين الماء وهي أوان مصنوعة من النحاس الأحمر ومطلية بالخارصين منها «اللمركاة» وتستوعب الواحدة منها حسب حجمها من ٢ - ٥ متر مكعب من الماء تقريباً. وهذه تكون بجانب البيت قرب مكان القرب وتغطي فوهتها بغطاء خشبي ذي جزء متحرك يفتح عند أخذ الماء ويخصص واحدة منها للماء القراح المخصص للشرب والثاني للماء المالح المستعمل للطبخ والتنظيف إذا كان البلد يوجد فيه نوعان من الماء، واحضار الماء إلى البيت هو من مهام المرأة فتحضره على رأسها من خارج المنزل من جورة أو ساقية مخصصة لهذا الغرض تسمى «المروى» وذلك بإناء نحاس يسمى «جذعة»، يستوعب من ٦٠ - ٨٠ لتراً من الماء تأخذ المرأة هذا الإناء فارغاً مع «طاسة» صغيرة وتغرف من تلك الجورة وتحمله على رأسها بمساعدة زميلاتها وتأتي به وتصبه في الخزان الكبير «المركاة» عدة مرات حتى تملأها أما في بيثة العرب الرحل فمستودع الماء هي قرب كبيرة الحجم من الجلد وتحضر المرأة الماء في قربة مناسبة تربط طرفيها برباط وتضعه على رأسها لتتدلى القربة على ظهرها وتنحني قليلاً ليكون الحمل على الظهر وهكذا تتردد بقربتها حتى تملأ ما لديها من الأوعية.

أما المروحة اليدوية فهي ما يلطف بها الناس الهواء داخل الغرف في فصل الصيف وهي مروحة منسوجة من خوص النخل مربعة الشكل محلاة بالنقوش والزخارف من الخوص المصبوغ بألوان مختلفة. ولها عصا يمسك بها ويحركها المرء حول وجهه لتعمل خلخلة للهواء بحيث يلامس البشرة وعندها يشعر بانتعاش من البرودة التي تحدثها هذه العملية وذلك قبل اختراع أدوات تكييف الهواء الكهربائية من مراوح ومكيفات.

□ أدوات تجهيز اللبن :

لقد سبقت الإشارة إلى هذه الأدوات في الفصل الخامس من هذا الكتاب لكن ليس هناك ما يضير إلى ذكرها من موضعها، فأدوات تجهيز اللبن تتكون من «المروَّب» وهو صميل كبير من الجلد المدبوغ والدهون يجمع فيه الحليب، أو إناء كبير من النحاس المطلي أو الصاج المدهون يوضع فيه الحليب ويوضع بمكان دافئ شتاءً، وبارد صيفاً حتى يروب اللبن وتراقب ربة البيت اللبن تمشياً مع تقلبات الطقس لإمكان تدفئته أو تبريده تبعاً لذلك، ثم يليه الصميل وهو من الجلد المدبوغ والدهون وهو ما يمحض يخض به اللبن حتي تتكثف كمية الزبدة التي بداخله وتكون كتلة واحدة وتخرج بعد ذلك وتحفظ الزبدة بوعاء من الجلد له فتحة كبيرة يسمى «المكْرَش» أو بإناء نظيف من النحاس المطلي أو من الصاج المدهون أو الصيني حتى تتجمع كمية كبيرة من الزبدة وتجري إذابتها لتصبح سمناً ويسكب اللبن المخيض في إناء كبير كقدر أو غيره ويعد للشرب بآنية «الطاسة» والأقداح وربما بقي بصميلا حتى يحين وقت شربه.

□ مفروشات النوم :

مفروشات غرفة النوم على بساطتها وتواضعها فقد أدت مهمتها لقرون عدة، وهي بطبيعة الحال على مستويات مختلفة كما هي عليه في الوقت الحاضر ولكن الدرجة العليا منها آنذاك لا تمثل شيئاً يذكر في الوقت الحاضر، إنما تتكون من الضروريات المرفهة، ودعنا ندلف إلى غرفة نوم ربة البيت فنجد أمامنا صندوقاً كبيراً من الخشب إما أن يكون مرتفعاً عن الأرض على أربع أرجل بمقدار متر ونصف أو أن يكون ارتفاعه بسيطاً وربما بدون أرجل وهذا الصندوق محلى بمختلف النقوش والزخارف الجذابة مرصعاً بالمسامير النحاسية والمرايا مما يجعله تحفة رائعة ويعتبر رأسمال المرأة فيه تضع كامل ممتلكاتها من مصاغ وملابس وعلطور وأدوات زينتها وأشياء ثمينة وغير ذلك وله قفل تحتفظ بمفتاحه وتحتة أو حواليه يوجد مجموعة من الأواني والتحف وعلب الزينة الخشبية وغيرها وفي الآونة الأخيرة بدأت النسوة يضعن الستائر من القماش على سقف الغرفة

والرفوف التي ترفع عليها الأواني الزجاجية وأواني الصاج المدهون «فناجيل» «غضار» والمبخرة وتعلق المرايا الكبيرة على حيطان غرفة النوم من عدة جهات أما الفراش فإما أن تكون أرضية الغرفة مفروشة بالكامل أو جزء منها ويختلف نوع الفرش إما أن يكون من نسيج الخوص «خصاف» أو بالبسط أو «العدل» وهو نسيج صوفي أسود أو بالقطيفة «الزل» حسب المستوى المعيشي للشخص ويكون الفراش الثمين من اللحف المحشوة بالقطن وقطع القبطيفة والملايات والوسائد المملوءة بالريش أو القطن أو يكون الفراش من البسط «العدول» ووسائد محشوة التبن والقش حسب مستوى الأسرة وأحياناً يكون بجزء من الغرفة «دكة» مثبتة سبقت الإشارة إليها عند التعرض لتصميم المنزل وتغلاً بالتبن أو ثمر «الطُرف» ويفرش عليها الفراش المهيأ وهي بمثابة السرير في الوقت الحاضر وهي مفيدة في البلاد الباردة حيث تجلب الدفء للنائم بها، أما بقية أفراد الأسرة فلا تعد كونها فرشاً عادية على الأرض من اللحف أو «العدل» أو القبطيفة وعليها الوسائد المحشوة بالريش أو القطن أو التبن ويتدثرون بقطع مماثلة للفراش حسب المستوى المعيشي للأسرة وإذا مررنا بمكان تناول الطعام فنجده عبارة عن غرفة أو سقيفة مفروشة بأي فراش يوضع عليها سفرة الطعام المصنوعة من الخوص وتوضع عليها صينية الطعام يتناوله أفراد الأسرة بأيديهم بعد غسلها قبل الأكل وبعده، أما في بيئة العرب الرحل فكل شيء في غاية البساطة من حيث التأثير فغرفة النوم هي جزء من بيت الشعر تفرش به ربة البيت فراشها مع زوجها وإلى جانبهم فرش أبنائهم في جزء آخر على بعد أمتار قليلة وأغلب الرجال في هذه البيئة ينام وحده في القسم المخصص للرجال «الرُفَّة» تاركاً بقية البيت لزوجته وأولاده، والفراش المستعملة لديهم هي البسط التي تنسجها النسوة «والعدل» والقبطيفة التي تكون عادة من ضمن مهر المرأة وتكون ملابس المرأة وحليها وعطورها وأدوات زينتها محفوظة في «مِرْوَذَتِهَا» وهي وعاء من نسيج الصوف الجميل ذي الألوان الزاهية الجذابة وبقية الفرش مما سبقت الإشارة إليه.

□ أدوات الطحن وتجهيز الحب:

قلنا إن المرأة هي التي تقوم بأعداد الطعام من حالته الأولى عندما كان حَباً

حتى يصبح طعاماً لذيذاً، ولذلك فهو يتطلب الاعداد من تنقيته من العوالق والشوائب وهرس، وجرش، وطحن، ونخل، . . الخ، وأدوات تنقية الحب هي من الأطباق الواسعة المسطحة لها حافة مائلة يبلغ ارتفاعها حوالي ٥ سم، وهذه الأطباق مصنوعة من خوص النخل الأبيض بأطر ملفوفة على شرائح من عراجين النخل، كما ينقى الحب بالأطباق المماثلة لذلك وإذا كان في الحب فصوص وقشور فإنها تدق بأداة تسمى «الميجمة»، «الكابون» وهي قطعة اسطوانية من الخشب الغليظ مثقوب نصفها وبها عصا طوله ٦٠ سم، كما يوجد «المهراس» «المخف» وهو ما يهرس به الحب وسبقت الإشارة إليه في مكان سابق من هذا الكتاب. أما أدوات الطحن فهي الرحي وسبقت الإشارة إليها في مكان آخر، والمجراشة وهي ما يجرش بها الحب المهروس ليصبح بعد ذلك جريشاً، وهي خفيفة الوزن نوعاً ما، لذلك نجدها هي المتوفرة بشكل رئيسي لدى العرب الرحل، كما يوجد رحي صغيرة وثقيلة وهي ما يطحن بها المساحيق الخاصة كالأصباغ والبهارات والأفاوية والمشاط وغيره من المساحيق التي تستعملها النساء وتبعاً للرحي يوجد المنخل وهو نسيج من سلك الحديد الناعم له إطار خشبي ينخل به الدقيق بعد الطحن لتبقى النخالة والكسور الخشنة والعوالق الأخرى ويبقى الطحين صافياً نقياً من الشوائب.



الفصل الثاني والعشرون:

الملابس

□ الملابس الرجالية:

بكل بيئة من البيئات الملابس التي تناسب سكانها، ولكل شعب الزبي الوطني الذي تتوارثه الأجيال بكل فخر واعتزاز، والعربي منذ القدم اختار الملابس التي تناسبه وتتواءم مع الأجواء السائدة في موطنه فاختار الملابس الفضفاضة التي تتمشى مع فصل الصيف الحار فتسمح للهواء من التخلخل إلى جسده فيحس بالبرودة المنعشة، حتى إذا جاء الشتاء أضاف عليها ما يضمنها أو يثقلها لتجلب له الدفء، وليست كالملايس التي نشاهدها في الأفلام ويدعون أنها تمثل الملابس العربية المكونة من الملابس الفضفاضة جداً والعمائم الكبيرة التي تمثل الملابس الهندية والفارسية أكثر مما تمثل الملابس العربية، وإذا نظرنا بإمعان إلى الملابس في البقعة موضع البحث للرجل والمرأة وجدناها بسيطة جداً وجميلة في نفس الوقت، متقاربة في بعضها في التصميم مع اختلاف في اللون ومختلفة في أنواع أخرى في التصميم واللون معاً، فالرجل يتكون لباسه مما يأتي:

١ - «المقطع» الثوب، وهو عبارة عن الثوب العادي ذي الأكمام القصيرة المنتهية بالرسغ على حد الكف، واتساع الكم يسمح بادخال يده واخراجها وكشفها عند الضوء وغير ذلك، وهو ثوب عملي، وتوسع أكمامه من بدايتها بما تحت الإبط ليستطيع لابسـه من ممارسة عمله بكل حرية، ويتسع الثوب من أسفله «شليلة» ليسمح له بالركض والحركة وله جيب واسع

ينتهي بطوق بسيط وأزرار قطنية كروية صغيرة بقدر حبة الحمص من نفس القماش، وتتم خياطة الثوب بالابرة اليدوية وبخيوط منه ويكون الجيب «المخبأ» الرئيسية التي يعتمد عليها الرجل ويضع بها مفاتيحه على الصدر من الجهة اليسرى فوق موضع القلب تتدلى طولاً إلى ما تحت السرة وفمها من أعلا مع فتحة الجيب، أما الجيب الجانبية فلا يُعَوَّل عليها، وهذا النوع من الثياب يلبسه السواد الأعظم من الناس من الذكور من سن الطفولة وحتى سن الشيخوخة ولا يزال يلبس حتى الوقت الحاضر مع اجراء بعض التعديلات على شكله.

٢ - الثوب «المروون»: وهو بصفة عامة كسابقه ولا يختلف عنه سوى في سعة أردانه الفضفاضة الطويلة التي تجر على الأرض ويكون في الغالب من القماش الخفيف الشفاف «الشاش» أو «الجنقل» المشيع بالنشا، ويلبس هذا الثوب فوق «المقطع» أو يلبس وحده وهو معد من لباس الزينة في المناسبات والأعياد وغيرها ويعتني الشباب بهذا النوع من الثياب ليظهروا أمام أقرانهم وفتياتهم بالمنظر النظيف اللائق مما دفع باحداهن بأن تقول:

٣٨٢ - هي من لفة اردونك

من قبل قصاف الأجال

٣ - «الغتره أو الشماغ»: وهي قطعة مربعة من قماش أبيض خاص رقيق شفاف أو «شماغ» وهو نسيج مربع من قماش شفاف منقط بنقط حمراء من نسيج مطرز في داخل إطارات جميلة ويطبق «الغتره» أو الشماغ على شكل مثلث توضع نصف قاعدته على مفرق الرأس وطرفاه عن يمين الوجه وشماله ورأس المثلث يكون على خلف الرأس وهو يلبس حتى الوقت الحاضر بنوعية «الغتره» و«الشماغ» بالطبع مع جودة في الصنف واعتناء بكيفية اللبس والنظافة.

٤ - الكوفية «الطاقية»: وهي لباس نصف اسطواني نصف كروي على مقاس

الرأس تتكون من طبقتين محشو ما بينها بطبقة رقيقة من القطن أو منسوجة بخيوط مستقلة وكانت تخاط بالابرة اليدوية وتزخرف بالخيوط الحريرية الملونة والخيوط المذهبة ويختار لها القماش الممتاز ذو الألوان الزاهية وتلبس تحت «الغتر» ويولي الشباب عناية خاصة في اختيار الأفضل منها والتفنن في لبسها منذ ذلك الوقت وحتى الوقت الحاضر، ويوجد منها الأنواع العادية للرجال والشيوخ وهي تلبس حتى الوقت الحالي.

٥ - العقال: وهو ما يلبس فوق الرأس، وكان عند بدايته من خيوط الصوف ذات اللون الأبيض يلف لفتين فوق الرأس وله طرفان ينسابان على مؤخرة الرأس، وسماكته معقولة، ثم أدخلت عليه الألوان الأخرى ويسمى «ذنب الفيل» وهو أدق من سابقه وله طرفان يتدليان إلى الخلف وهذا النوع يلبسه الشباب لتمشى مع الألوان الزاهية التي يرغبونها، أما العقال الأبيض فيلبسه الكبار، ثم أدخل عليه تعديل اللون بحيث أصبح لونه أسوداً لكي يظهر على الغتر البيضاء أو الشماغ الأحمر،

أما المتدينون من يرون أنهم العقلاء فلا يلبسون العقال اطلاقاً وإنما يكتفون بالغتر والشماغ لوحده وبعضهم يلبس العمامة حتى الوقت الحاضر، وهناك العقال المذهب «الشطفة» ولا يلبسها سوى الأمراء وهي عقال من طبقتين مربعتين من خيوط المرعز ملفوفة بالمخيوط المذهبة وبترتيبها يظهر مثاني خيوط المرعز السوداء ولها ذيل خفيف إلى الخلف وهي جميلة رائعة.

٦ - العمامة: وهي لفة من القماش الأبيض الخفيف تلف فوق الرأس فوق الغتر أو الشماغ مرتين أو ثلاثاً ولها طرف أو طرفان يتدليان إلى الخلف، ويلبسها الرجال كبار السن ممن يقتدون بسنة الرسول، صلى الله عليه وسلم، وكانت من شعارات رجال الدعوة السلفية «الإخوان» غير أن البعض يبالغ بعدد لغاتها ولا يزال البعض يلبسها حتى الآن.

٧ - السراويل : وهي قليلة الانتشار إلا في الأونة الأخيرة وكانت قصيرة تنتهي بما فوق الكعب وفي الغالب لا تظهر من تحت الثوب وتحاط بالإبرة اليدوية وتلبس حتى الآن مع تغيير في طولها حيث قصرت إلى ما فوق الركبة وبقي بعضها على طوله السابق مع ادخال البنطلون عليه .

٨ - الحذاء : وهو ما ينحصف «نحز» محلياً على مختلف أنواعه وقد صنع ليكون ملائماً في الصيف ويجلب الدفء بالشتاء ويصنع من جلود الابل والبقر والغنم المدبوغة ويزدهي بالنقوش والألوان الجذابة وهو سهل اللبس والخلع ولا يزال موجوداً وتحت الاستعمال مع ادخال بعض التطوير إليه .

٩ - الجرابات «الدُسُوس» : وهي نسيج من خيوط وبر الابل له نعلة من جلود الابل وجوانب ورقية من جلود الغنم الناعم ويلبس في فصل الشتاء للوقاية من البرد، وهو بمثابة الحذاء الحديث إلا أنه أكثر دفئاً منه .

١٠ - الجبة : وهي نسيج صوفي ناعم تلبس فوق الملابس، ولها أردان بطول أكمام الثوب وتستخدم للتدفئة أما ما يستخدم للزينة فهي من الجوخ الملون بالأحمر والأزرق والأسود وتسمى «الجوخة» وتطرز بخيوط مذهبة أو خيوط حريرية وتوشى بمختلف النقوش والأشكال الهندسية الرائعة وتلبس للزينة في المناسبات كالأعياد والأفراح ويلبسها الأمراء وعلية القوم والموسرون من الناس .

١١ - «البريم» : وهي سيور من الجلد المدبوغ والمدهون الناعم جداً ويفضل جلود الثعالب على غيرها تجدل هذه السيور الرقيقة وله عروة بأحد طرفيه وعقدة في طرفه الآخر يقرن به ويلف على الوسط من تحت الملابس مباشرة ثلاث لفات أو أربعاً وربما ستاً ويلبس على الجلد مباشرة فيما تحت السرة فوق الورك، وهو يساعد على شد الظهر عند الاجهاد في العمل، وينفع عند المطارحة والتدريب على السباحة، ويرفع الرجل به ملابسه عندما يشتغل في عمله «يتنفذ» به .

١٢ - «الزبون»: وهو شبيه بالثوب بجسده وأكمامه ويختلف عنه بأنه مفتوح من الأمام من أعلاه إلى أسفله، ويكون قماشه من الكتان المقلّم بالألوان الأزرق والأسود والبني والأخضر، وله فتحتان جانبيتان بطول ٣٠ سم وبفتحته الأمامية «عمائل» خيوط وأزرار من الكتان وخيوط قصيرة يربط بها الزبون على صاحبه ويلبس الزبون فوق الملابس ويستخدم للزينة أكثر من الضرورة وهناك ما يشبه الزبون وتسمى «الصاية» وتختلف عن الزبون بأنها من اللون الأبيض الخفيف وإن كانت مقلمة فالتقليم من نفس اللون وتكون أكثر أزراراً في فتحتها الأمامية ولها جيوب في الصدر، وبعضهم يجعلها أقصر قليلاً من الزبون وتلبس فوق الثياب للزينة في المناسبات كالأعياد والزواج وغيره.

١٣ - العباءة: وهي نسيج من الصوف أو الوبر الناعم وتتكون من شقين يشبان إلى بعضهما «مخبونة» على مقاس صاحبها، ويختلف درجاتها ويوشى جيبها بالخيوط الذهبية أو الحريرية ويلف عصام من رأس الكتف حتى طرف الكم ويعلق بجيبها خيوط بها أجراس من نفس الخيوط المنقوشة بها، تسمى «عمائل» وتلبس من فوق الملابس كلها بما في ذلك «الغتر» أو «الشماع» ولها درجات مختلفة من الجودة والنعمية ودقة النسيج واتقان التطريز وتسمى «البشت» وتستعمل للزينة والتدفئة، وإن كان ما يستخدم للتدفئة من النوع الثقيل وما يلبس للزينة من النوع الخفيف ويلبسها الرجال البالغون دون الصغار وهي لا تزال تلبس حتى الوقت الحاضر بعد ادخال تطوير على تطريزها وأقمشتها.

هذه الملابس التي كان يرتديها الرجل في ذلك الوقت بعضها قد عزف عنه والبعض الآخر أدخل عليه بعض التطوير والتحسين ولا يزال يلبسه حتى الوقت الحاضر وهو الزي الذي نفتخر بارتدائه لما له من قيمة معنوية تربطنا بتراث الأجداد.

□ الملابس النسائية:

والملابس النسائية تسير في الاطار العام الذي تسير فيه ملابس الرجال من حيث التصميم لتلائم المناخ السائد في هذه البقعة وهو المناخ الصحراوي ولم تدخل عليها الطرازات الجديدة «الموضة» التي أصبحت تلهث وراء كل ما يصدر عن الغرب من تصاميم على رداءتها وسذاجة وعري بعضها. ولذلك جاءت الملابس لتتمشى مع هذا الجو، وبإلقاء نظرة على الملابس النسائية نجدها تتكون من:

١ - الفستان العادي «المقطع»: وهو قريب من حيث التصميم من ثوب الرجل مع اختلاف في الألوان والخياطة، حيث تتكون ألوانه من الأحمر والأخضر والأزرق والأسود والأصفر والزهري. الخ وهو من القطن أو الكتان أو الحرير «البريسم»، «الوريسي» وقد يكون لون القطن العادي أبيضاً فيتم صبغه من قبل النساء بالألوان التي تعجبهن وذلك يتركب الصبغ بأنفسهم ثم وضع القماش فيه حتى يصير إلى اللون المطلوب ولهن ذوق رفيع وخبرة كافية بهذه الناحية وبعد أن يأخذ اللون المناسب يتم تفصيله وخياطته، ويخاط الفستان بخيوط منه أو بخيوط من الحرير «البريسم» على اختلاف ألوانه وتنقش وتوشى أطراف أكمامه بخيوط الحرير والخيوط المذهبة كما ينقش جيبه إلى حد الطوق من نفس الخيوط برسوم ونقوش جميلة تعطيه مظهراً جذاباً كما يزين جيب الثوب بثبيت أزرار من الذهب بحجم البلحة مزينة بالنقوش الرائعة مرصعة بفصوص الفيروز والزبرجد والأحجار الكريمة وتكون هذه الأزرار من ٥ - ٧ وقد تصل إلى تسعة فتزيد رونقه جمالاً، وهذا الفستان عملي ترتديه المرأة على اختلاف الأعمار منذ أن تكون صبية حتى تصبح عجوزاً مع اختلاف العناية بالنقوش والزينة والألوان الزاهية في مختلف مراحل سنّها.

٢ - الثوب: وهو ذو أكمام واسعة جداً يبلغ اتساع الكم حوالي ٨٠ سم

ويسمى «المعورج» ويكون من الألوان الزاهية ويتم نقش جيبه بخيوط الحرير «البريسم» بنقوش وزخارف بديعة وهذه النقوش أعرض مما في سابقه، كما تطرز حدود جسد الثوب مع أردانه بخيوط الحرير بعرض حوالي ٢ سم ولهذا يسمى «المعورج» كما توشى حواف الأكمام من نفس الخيوط ويكون أسفله الأمامي على مقدار طول الفستان السابق أما من الخلف فله ذيل طويل تسحبه على الأرض ويستر خلف أقدامها ولا يلبس هذا الثوب إلا عندما تريد المرأة الخروج من بيتها لبعض شأنها ويمكن أن تستخدم أكمام هذا الثوب باضفائها فوق رأسها لتغطية وجهها أو شعرها إذا كان خمارها خفيفاً، ومن هذا الثوب نوع من الحرير الممتاز الأحمر والقرمزي والأخضر والأزرق موشاة أردانه وجيبه بخيوط مذهبة رائعة الصنع وعلى جانب كبير من الجودة والاتقان ويسمى هذا النوع «الورسي» وهناك نوع ثالث من القماش الشفاف موشاة أردانه وجيبه بخيوط مذهبة ومثبت به أقراص زجاجية لامعة بألوان زاهية وترتيب بديع يسمى «تتّر» نسبة إلى اسم الأقراص المثبتة به وهذان النوعان الأخيران من الثياب النسائية تلبسها المرأة للزينة في الأعياد والأفراح والمناسبات وتعتبر ملابس زينة أكثر منها ضرورية.

٣ - الخمار «الشيلة»: وهي قطعة من القماش الأسود الشفاف الذي إذا أضفته المرأة على وجهها احتجب عن رائيه وفي نفس الوقت تستطيع أن تبصر طريقها وتميز الأشياء ويبلغ طول هذا الخمار ٤ أمتار إلى ثلاثة بعرض القماش حوالي ٦٠ سم، وله درجات مختلفة وتضعه المرأة على رأسها لتلف به شعرها ووجهها عند خروجها من منزلها أو عندما تكون عند غير محارمها تنفيذاً لتعاليم الدين الإسلامي الحنيف وهذا الخمار ضروري للمرأة ولا تزال ترتديه حتى الوقت الحاضر ولكن بأشكال أخرى وهناك نوع آخر يسمى المقرونة وهي شبيهة بالخمار العادي إلا أنها أصغر منه، قد صممت لتلف مؤخرة الرأس وتثبت عليه وهي شبيهة بقناع الدرع.

٤ - السراويل: وهي لم تتوفر إلا في الآونة الأخيرة وكانت أكمامها قصيرة إلى

نصف الساق ثم بدأت بتطويلها حتى غطت كعبيها ووضعت بأطرافها حاقة مكسرة من القماش المغاير وغالباً يكون أبيض يسمى «النفنوف» وقد تلاشى هذا النوع مؤخراً واستعاضت عنه بأنواع وأشكال أخرى قصيرة أو بنطلون.

٥ - الحذاء: وتلبس المرأة حذاء جلدي له دعسة من الجلد المتين، وله سيور من الجلد الرقيق المزخرف بالألوان الزاهية والنقوش الجميلة وأحد السيرين مكان باصبع ابهام القدم والكبير على ظهر القدم وقد يكون الحذاء غير هذا النوع إنما من نفس التصميم وتلبسه المرأة في ثلاثة فصول من السنة، أما في فصل الشتاء فتلبس جوارب منسوجة من خيوط وبر الابل ولها نعلة من الجلد الغليظ وغطاء وجوانب من الجلد الرقيق الملون وتسمى هذه الجوارب «الدُسُوس» وتمتاز بدفئتها وجودتها.

٦ - «البريم»: وهو مثل البريم الذي يلبسه الرجل غير أن «بريم» المرأة أدق وأكثر ليونة ويوضع به أزرار كنوع من الزينة تلبسه المرأة تحت ملابسها تلفه على خصرها ثلاث أو أربع مرات ويدل قصر البريم على دقة الخصر وتستعمله للزينة في وسطها لزوجها.

٧ - الرداء: وهو قطعة من القماش قد تبلغ ٢ × ٢ متر من مختلف أنواع الأقمشة وتتشح به المرأة ويجللها بدلاً من العباءة داخل بيتها وتلف به في وقت أداء الصلاة.

٨ - العباءة: وهي من الصوف أو الوبر تشبه عباءة الرجل إلا أنها تختلف عنها بلونها الأسود على الدوام ونقشتها السميكة بالخيوط المذهبة وأكبر حجماً بالهدب المتدلي من جيبيها ذي العثاكيل والأجراس الكبيرة مع ضيق في جيبيها لا يزيد عن ١٠ سم وثخانة في عصام أكمامها وضيق فتحات أردانها وتسمى عباءة المرأة «الْمَزْوِيَّة» وسبب التعديل في تصميم الأردان والجيب هو أن المرأة تتقنع بعباءتها ولا تخرج يديها من أكمامها بينما الرجل يرتديها على أكتافه ويخرج يديه من أكمامها ولا تزال تلبس حتى الوقت الحاضر مع

ما دخل عليها في التسمية «بالبشت» وصارت من «الجرسية» والحرير والأنواع الأخرى.

٩ - العصابة: وهي شريحة من القماش الأسود لطيفة في شكلها ولبسها على قمة الرأس بأعلى الجبين يتضح من خلفها مفرق شعر الرأس، وليست مثل ما نشاهده بالأفلام من السماكة وعصابتها من أعلى الجبين منحدره من فوق الأذنين إلى أسفل مؤخرة الرأس، وتعصب المرأة بها رأسها من فوق طبقة من خمارها وربما من تحت الخمار وتستعملها الفتيات للزينة وخاصة عند العرب الرجل، أما العجائز ومن تحس برأسها ألماً فإنها تستخدمها للحاجة.

١٠ - ملابس الأطفال، وملابس الأطفال لا تخرج عن هذا الإطار ولكن بشكل مصغر إلا في مراحل حياتهم الأولى فهي تتكون من اللفائف القطنية والصوفية المناسبة التي يهدون بها ويمتقون بأحزمة تحفظ الأمهات بواسطتها تناسق أجسام أطفالهن وعندما يكبرو يتم تفصيل الملابس المناسبة لهم مثل الكبار كل حسب جنسه مضافاً إلى ذلك لباس الرأس «القبعة» أو «الطربوش» وهو شبيه بالكوفية يصمم ويعمل للصغار حسب المقاس من الأقمشة الجميلة ويطرز بنقوش جميلة ويجعل له عثكولة في قمته ويلبس للصغار حمايتهم من برد الشتاء.



الفصل الثالث والعشرون:

الزينة والحلي

□ الزينة عند الرجال:

لا يعتني الرجال بالزينة سوى من جوانب معينة منها التمنطق بالأحزمة المرصعة بأقراص المسامير النحاسية يتوسطها الخنجر المذهب أو المفصص، وربما المكسو بصفائح معدنية بيضاء لامعة وعليها النقوش والزخارف المتقنة، كما يتوشحون بالسيوف المذهبة أو العادية وذلك لإظهار الزينة في الأعياد والمناسبات، كما يضعون بدل الخناجر «الجنبيات» وهي المِدي في وسط الحزام، وقد يكون حزام بندقية يغصّ بأمشاط الذخيرة من طرفه إلى طرفه، وقد يكون حزام المسدس المكتظ بالطلقات يتوشح به من على متنه ويتدلّى إلى تحت خاصرته العكسية ويقف الرجل الشاب مزهوّاً بهذه الزينة التي تدلّ على الرجولة والشجاعة والنضج، كما أن من جوانب الزينة الاعتناء بشعر الرأس وغسله وتمشيطة وجدله في جدائل وصفائر تتدلّى بكثافة على صدر الرجل قد تصل طويلاً إلى ما تحت الحزام، وقد يترك شعره بدون ظفر فيبقى ذروة تتراقص غداثرها على أعلى صدره، مع المحافظة على مظهر الرجولة والتمشّي في إطارها، أما الحلي فلا يلبس الرجل منها سوى خاتم فضّي ذي فصّ بارز من نفس المادة أو فصّ من معدن آخر، يلبسه في خنصر أو بنصر يده اليمنى وربما نقش اسمه على فصّ خاتمه، وقد يكون الخاتم من معدن آخر غير الذهب، وما عدا ذلك لا يلبس الرجل من الحلي شيئاً وإنما يترك ذلك للمرأة، أما الجانب الثالث من الزينة فهو الاكتحال وهو كحل عينه بكحل الإثمد أو غيره مما يركّب محلياً، والاكتحال

إلى جانب الناحية الجمالية فهو سنة من سنن الرسول صلى الله عليه وسلم، أما شعر الوجه، فاللحية تترك مسبلة بدرجة معقولة حسب السنة وهي قبضة اليد ومازاد على ذلك، فالبعض يقصّها والبعض الآخر يتركها، أما الشوارب فالبعض يتركها كما هي عليه بشكل كثيف ويعتزّ بها والبعض الآخر يقصّها ويحفّضها كنص الحديث الشريف «وفروا اللحي وأصحفوا الشوارب»^(١)، أما الشيوخ وكبار السن فيتركون لحاهم تطول على ما هي عليه والبعض يترك لون شعره أبيض بدون صبغ والبعض الآخر يصبغه بالحناء ليصبح أحمرّاً داكناً والبعض يصبغه بالسواد، أما حلق اللحي فتعدّ من النقائص المحذورة وإذا أريد عقاب شخص بسبب جرم ارتكبه فإنه يحلق ذقنه على الصفر، ويبقى متخفياً في بيته مدة حتى ينبت ذقنه، وإذا أراد شخص أن يعيب آخر قال له: «يا مهلوس الذقن»، ولذلك تجد المثل الشعبي يتعرّض لهذه الناحية بالحثّ على الأولوية فيقول «كن الأول لو بحلق اللحي» ومن الأشياء المحبّبة بهذه المنطقة الاستيائك بالمسواك وهو عروق شجر الأراك عند كل صلاة عملاً بالسنة الشريفة، ولتنقية الفم من فضلات الطعام وتلميع الأسنان وإظهارها بالمظهر الأبيض الناصع، أما ارتداء الجديد من الثياب وتنظيف الملابس والنظافة الجسمية فهذا شيء وارد ويحافظ عليه الرجال كمظهر من مكملات الزينة كما سبقت الإشارة إليه في موضع آخر، وقبل نهاية هذه الفقرة لا يفوتني إلا الإشارة إلى إحدى أوعية أدوات الزينة وهي «البقشة» وتمثّل محفظة من القماش المطرّز والمنقوش بخيوط حريرية ملوّنة، وهي بمثابة محفظة النقود في الوقت الحاضر ولها عدة مخابء ولسان يلفّ عليها عدة مرات، ويربط بنهايته بسلك رفيع يضع بها الشاب المكحل ومرآته وزجاجة الطيب «القفلة» ومنقاش الشوك، ويهديها الأصدقاء لأصدقائهم والأحباب لأحبابهم كهدية تذكارية، ويضعها الشاب في جيبه.

□ الزينة عند النساء:

تولي المرأة عناية خاصة بزینتها عندما يسمح لها الوقت في ذلك بعد فراغها

(١) رسالة عبد الرحمن بن قاسم ص ٢.

من عملها اليومي، فالنظافة من مقومات الزينة لديها ولذلك تضعها نصب عينها كضرورة حتمية، وكقاعدة للكماليات التي تضيفها إلى نفسها، فألى جانب نظافة الملابس نجدتها تعتني بشعرها وذلك بغسله وتمشيطه وتضميخه بأنواع المواد العطرية، ومشطه «بالمشاط» «البلالة» وهو مخلوط من عدة عناصر عطرية منها زهر الورد الجاف، والمسك، والظفر، وهو قشور حيوانات بحرية يُحرق فتظهر له رائحة طيبة، وورق الريحان الجاف، وحب المحلب، وورق الدرس الجاف، وصبغ أحمر، وزهر العصفور، وأحياناً يضاف إليه لب كرب النخل، تجمع هذه العناصر وتطحن برحى خاصة ثم تعجن عجينة رخوة وبعد أن يغسل الشعر ويجفف من الماء ويدهن بالسمن البري يمشط ويشبّع بهذا المخلوط «المشاط» وفي مفرق الرأس تضع المرأة مسحوقاً آخر «القدود» «الذير» وهذا المسحوق عطري أيضاً، فهو مكوّن من زهر العصفور، والمسك والعنبر، والصبغ البرتقالي مع عناصر أخرى تطحن جيداً حتى تصير غاية في النعومة، ويذر في مفرق شعر الرأس ليعطيه طيباً بالإضافة إلى ما فيه، وتقوم المرأة باستخدام الحناء في كفّها، وبعضهن تضعه في أطراف أصابع قدميها وتحرص على وضع الحناء بكفّيهما، فلا تكاد تجدّها بدون لون الحناء في الكف يكون أحمر داكن، ولكي تجعله النسوة أسود يضافن إليه «الشناذر» كلوريد الأمونيوم مع الرماد وتعدّ المرأة الحناء من قواعد الزينة التي تبرز بها، لنستمع إلى إحداهن تمنى زوجها أن يراها عند استكمال لون حناها:

٣٨٣ - لا يا خلف يالفغم واين انت عنا

ليتك ضحى العيد عندي تشوفي

٣٨٤ - حطيت لك باطراف الأصابع حنّا

وخضبت لك حتى مثاني كفوفي

(.....)

وإذا أضافت إليه المواد المذكورة أصبح لونه أسود داكن، وتضعه المرأة بوسط كفّها وتنقش به أصابع يدها من الخلف وأظافرها القصيرة، ولا تستعمل

المرأة من المساحيق شيئاً ولا تغير من معالم وجهها بنتف حواجبها أو تكثيف رموش عينيها، وتعني بتنظيف أسنانها بالمسواك وقشور شجر مرّ المذاق يسمّى «الديرم» وتكتحل بصفة مستمرة، وذلك للعناية بعينيها، أما الحلي فتلبس منها القرطين في أذنيها على اختلاف درجاتها، و«الزمام» في أرنبة أنفها، و«الهامة» فوق مفرق رأسها، والقلادة في رقبته و«المورقة» على صدرها، والقلائد الخرزية في رقبته، والأساور «المجاول» و«السعيفة» و«المطاوي» و«الخصور» في معصمها، والمعصد في عضدها والخواتم والمحابس في أصابعها والحجول والخللاخيل فوق قدميها في أسفل ساقها، وتفصيل هذه الحلي في موضع آخر من هذا الكتاب في الفصل الأول من الباب الثالث، والمرأة في الأحوال العادية لا تلبس كل الأشياء السابقة وإنما تكتفي بما هو ضروري لجمال مظهرها وما يحافظ على نظافة شعرها وجمال عينيها وأسنانها، أما جسمها فغالباً ما يكون رشيقاً، فهي إلى النحافة أقرب ريانة العود ضامرة الخصر مكتنزة العضلات والمجاسد، عبلّة الذراعين، ويعود الفضل في هذا الوضع الجسماني إلى ما تقوم به من جهد يومي، يبعد عنها السمنة والترهل ويجعل جسمها متناسقاً بصفة دائمة حتى عندما تبلغ الستين من عمرها، وبناء عليه فإن أدنى درجة من التجميل تظهر عليها، أما في المناسبات كالأعياد والأفراح وغيرها لا تبقي من زينتها بحليها شيئاً إلا أعدته وليسته.



الفصل الرابع والعشرون:

الأسلحة

□ الأسلحة القديمة والحديثة:

الأسلحة الموجودة بهذه المنطقة هي الأسلحة القديمة في معظمها إلى أن دخلت عليها الأسلحة النارية الحديثة، ولا بدّ من إلقاء نظرة عليها للتعرف على أنواعها سواء القديم منها أو الحديث، وهي كما يلي:

١ - السيف: وهو أشهر من نار علم وغني عن التعريف، وقد تغنى به الأقدمون منذ آلاف السنين، وبقي هو السلاح الفتاك إلى بزوغ فجر النهضة الأوروبية الحديثة واختراع الأسلحة النارية، وهو نوعان: السيف الطويل المنحني قليلاً، والسيف القصير المعتدل «الكردة» وكلاهما من مادة واحدة غير أن لكل واحد منها ميزته، فالطويل يفيد صاحبه عند مقارعة الخصم عن بعد، أما القصير فهو أقوى ضربة من قرب ويمكن أن يطعن به عند اللزوم في الصدر أو الخاصرة.

٢ - الرمح: وهو كذلك من الأسلحة العريقة مثله مثل السيف، وقد تغزل بتثنيه الشعراء، ووصفوا شدة طعناته، والرمح معروف بهذه البقعة وهو نوعان كذلك، فالرمح العادي ذو العصا الدقيقة الطويلة وله رأس واحد وأذنان صغيرتان، والنوع الثاني هو «الشلفا» وهي ذات عصا غليظة وقصيرة نوعاً ما ولها رأسان متوازيان رقيقان حادّان من الجانبين كلسان

الثعبان، وما بينهما يقصّ ما يمر عليه ولها أذنان خلفيتان حادثان، فعند الطعن يفعل الرأسان فعلهما وعند النزع تفعل الأذنان فعلهما كذلك.

٣ - القوس والنبال: القوس والنبال والكنانة استعملها الإنسان منذ القدم للصيد ثم استخدمها للحرب وهي باقية في هذه المنطقة إلى أن حلت محلّها الأسلحة النارية قبل حوالي قرنين من الزمان.

٤ - المقلاع: وهي سلاح بدائي يقذف به الحجر بحجم البيضة ويرجم به الجهة الثانية، وله فعالية عند المناوشات على بعد خمسمائة متر فما دون، وهو سلاح غير قاتل وإنما يترك كسوراً وشجوجاً، وبعد الاستغناء عنه استخدمه الفلاحون لطرد الطيور الضارة من مزارعهم وقد جرت الإشارة إليه في موضعه.

٥ - الفاعوس «الكلنك»: وهو أداة كالفأس مصنوعة من الفولاذ ذات عصا قصيرة لها وجه حاد رقيق ويقابل هذا الوجه رأسان آخران حادثان معقوفان قليلاً إلى الخلف، ويفيد هذا السلاح بالضرب عن قرب في رأس الخصم، أو كاهله وأكتافه، وذلك عندما يفقد فعالية سيفه لسبب أو آخر، أو لا يكون ضرب السيف مجدياً.

٦ - الخنجر «الْقُدِيمِي»: وهو سلاح يشبه السيف في سلته، مصنوع من الفولاذ غير أنه قصير يبلغ طوله ٣٠ سم وهو معقوف قليلاً وله غمد بحجمه مزخرف ومطعم بالفصوص، وقد يكون ذهبياً أو مذهباً ويعلق بالحزام تحت السرة، وهو السلاح الأبيض المستعمل للطعن والقذف عند الاشتباك بالأيدي وقد يستخدم بعض منها لأغراض أخرى.

٧ - المذبة أو السكين «الخصوة»: وهي شبيهة بالخنجر من حيث الاستخدام غير أنها تختلف عنه من حيث الصنع، فهي تصنع من الحديد الطري وليس لها غير وجه واحد، وأقل عناية في غمدها، وتستخدم للأغراض والخدمات الأخرى، وعند الضرورة تقوم مقام الخنجر.

٨ - القناة «العجاء»: وهي عصا غليظة ذات رأس كروي، إما أن يكون جذع شجرة والعصا أحد أغصانها ورأسها الجذع، أو أن يكون العصا الغليظ قد ثبتت به قطعة من الصخر المثقوب بحجم الكف المقبوضة أو أكبر قليلاً، وفي الآونة الأخيرة صاروا يضعون بدلها «صامولة» عجلة إحدى المعدات الثقيلة، وتستخدم القناة للمضاربة في الهجوم والدفاع، وتحدث رضوضاً وكسوراً وشجاجاً وتقتل بضربتها في جمجمة الرأس.

٩ - العصا: وهي العصا العادية منها الغليظ - الهراوة - ومنها الرفيع وتكون من أغصان الشجر، وتنفع للمضاربة في حالتي الهجوم والدفاع وتحدث كسابقتها رضوضاً وشجاجاً وتقتل إن أصابت مقتلاً، هذه الأنواع من الأسلحة القديمة التي عرفت منذ بدأ الإنسان يتخطى العصر الحجري، ويستخدم هذه الأدوات لإيذاء أو قتل أخيه الإنسان أما الأسلحة النارية الجديدة فأولها:

١٠ - البندقية ذات الفتيل، وهي ذات أنبوبة مجوّفة طويلة بقعر مسدود وبأسفلها قناة تنتهي بحوض صغير بارز، وهذه القناة تصل بين الحوض وقعر سبطانة البندقية، وبجانب الحوض زناد يوضع فيه فتيلة تبقى بعيدة قليلاً عنه حتى إذا أشعلت النار في طرف الفتيل وضغط على الزناد لامست النار المشتعلة بالفتيل الحوض المألن بالبارود وعندها يشتعل وتنتقل النار من خلال القناة إلى كمية البارود الموجود في أسفل السبطانة، وعندها انفجر بقوة دافعاً كرة القصدير إلى خارج السبطانة، ويصل مدى الطلقة من ٢٠ - ١٠٠٠ م تقريباً حسب قوة فعالية الملح وطول سبطانة البندقية.

ولا يفوتني الإشارة إلى أعداد القذيفة، حيث توضع كمية من ملح البارود في قعر السبطانة ويوضع فوقه مادة لا بدة ثم توضع كرة أو كرات من القصدير فوق العبوة وتملأ القناة الواصلة بين قعر السبطانة والحوض الخارجي بالبارود

أيضاً بما يسمح للنار بالانتقال من خارج البندقية إلى داخلها، حيث يتم الرمي كما سبقت الإشارة إليه وقد أثارت ضجة كبيرة في وقتها وأدت خدمة ممتازة، وتغنى بها الشعراء حيث يقول أحدهم:

٣٨٥ - ليا حركوا عبثات هي تاخذ القضا

لو هو صديق من يردّد أنشوره

(محسن الشايع العمير)

ثم أصبحت بعد ذلك تعبأ بالملح والبارود والخصى وتصاد بها الطيور، وجاء بعدها «القبسون» وهي من نفس الشكل مع تطوير بسيط بالزناد، حيث أصبحت عين التعبئة صغيرة والزناد ينطبق ذاتياً بعد همز إصبعه، وأصبح الزناد له قعر صغير يلبس بقمع مشيع بمادة قابلة للاشتعال أو يملأ «بسقوة» أعواد الثقاب، وعندما انفلت الزناد يقدح العين فيشتعل ما بها من ملح البارود، وتنتقل النار إلى داخل بطن السبطانة وينفجر البارود دافعاً القذيفة من خلال الفوهة إلى بعد يتراوح بين ١٠٠ - ٣٠٠ متر تقريباً حسب قوة فعالية البارود التي بداخلها، وتعد أكثر من سابقتها وذلك بسرعة إطلاقها كما أشار إلى ذلك أحد الشعراء يصف ناقته بقوله:

٣٨٦ - كالنبيل كالبابور عجل التراتيب

كالبرق كالقبسون عجل مثاره

(خضيري الصعيليك)

كما تمتاز عن سابقتها بعدم تأثير البلل والمطر عليها وذلك لعدم تعرّض ملح البارود للمطر بخلاف ذات الفتيل التي يطفئ المطر فتيلها ويخرب البارود الموجود بعينها مما قد يكون له أثر عكسي على سير القتال كما حدث بإحدى المعارك في نهاية القرن الثالث عشر الهجري، حيث أمطرت السماء على أحد الطرفين المتحاربين فأبطل المطر مفعول سلاح هذا الطرف وحلّت به الهزيمة، ثم تلى ذلك البندقية، ذات القذيفة المستقلة الموجودة في الوقت الحاضر، وقد ورد

منها عدة أشكال ومستويات، كالماطلي، والصمعاء، وأم أصبع، التيزي، والشرفاء، والألماني، «العصملي» وكلما ورد نوع منها أحدث دويًا هائلًا واحتل مكانة مرموقة بين الناس وقتاً من الزمن، وأطراه الشعراء بقصائدهم حيث يقول أحدهم:

٣٨٧ - أمهات إصبع للروح نزاعة

مع خطاة الولد تبعد مراميها

(.....)

ثم لا يلبث أن يأفل نجمه ويزغ مكانه نجم سلاح جديد أفتك منه حتى وقتنا الحاضر الذي تعدى فيه مستوى السلاح الفردي إلى الأسلحة الفتاكة كالأسلحة الجرثومية والكيميائية والذرية والنوية والترونية، كفانا الله شرها وسخر العقول التي اخترعتها إلى تغيير سيرها ليوجهوا الجهد والمال التي تصنع به أسلحة الدمار إلى ما فيه خير البشرية ورفاهية الإنسان.

١١ - المدفع، والمدفع المستعمل آنذاك على مستوى الحكومة وقد جاء في فترة متأخرة بعد الحرب العالمية الأولى.



الفصل الخامس والعشرون:

متفرقات

□ الوسم:

ولما كانت ممتلكات الناس في ذلك الوقت معظمها من بهيمة الأنعام وهذه بطبيعة الحال تتشابه في كثير من الصفات في بعض الأحيان وإن اختلفت في ملامح أخرى إلا أنها غالباً ما تكون متشابهة لاسيما وأن فحلها واحد كما سبق أن مر بنا في فصل من هذا الكتاب، ولكون هذه الأنعام تختلط في أغلب الأحيان بمرعى واحد فلا بد من إيجاد رمز يصنعه كل إنسان على ممتلكاته من هذه المواشي، لذلك نجد لكل قبيلة أو عمارة أو بطن أو فخذ أو فصيلة أو رهط وأحياناً لكل أسرة علامة تضعها على ماشيتها تسمى «وَسْمًا» وهي بمثابة السمة التجارية في الوقت الحاضر التي تتميز بها الشركات والمؤسسات وحتى السلطة الحاكمة لها وسم خاص تضعه على ما يخصها من المواشي، والوسم هو أما كية النار بالإشارة المعنية تكون على سطح فخذ البعير أو على خده أو رقبته أو خاصرته من اليمين أو الشمال أما بالنسبة للغنم فتكون على أذنها أما الحمير والبقر فتكون على رقبتهما وفخذها وأحياناً يكون الوسم بشق الأذن من الأمام أو الخلف أو قطع طرف الأذن من اليمين أو الشمال أو سرد شريحة من الجلد وتبقى عالقة بمكانها والوسوم هي على سبيل المثال لا الحصر كما يلي:

ولكل وسم من هذه الوسوم اسم خاص وبمجرد ما يملك الشخص الدابة فإنه يضع عليها وسمه حتى إذا ضاعت هذه الدابة بدأ بالبحث عنها فإنه يسأل عنها بموجب سماتها ومواصفاتها الطبيعية بالإضافة إلى الوسم، والوسوم التي عليها حتى يهتدي إليها فمن قد رآها أو مرت به ويعتبر الوسم العلامة الفارقة في الوقت الحاضر ووسم الحكومة هو ٥١٥ على ما يخصها من مواشي ولكل أمير مقاطعة وسم ينبثق من هذا الوسم كأن يكون () في الشمال مثلاً وهكذا نرى أهمية هذه العلامة، وهي باقية حتى الوقت الحاضر.

□ عادة التدخين:

لم تكن عادة التدخين منتشرة في ذلك الوقت كما هي عليه الآن وإنما كانت مقتصرة على أشخاص يعدون على أصابع اليد الواحدة في كل بلد وكانت عادة التدخين مذمومة، وتعد ذنباً يصعب التغاضي عنه، وربما ذهب البعض إلى اعتبار الشخص المدخن ناقصاً وبه مثلاً لا يحق له أن يؤم الناس في الصلاة إذا وجد غيره ويسمى الدخان «التن» وشاربه «تتانا»، وفي مقابل ذلك يعتبر كيفاً للرجال المرموقين، والفرسان البارزين، وعِلْيَةِ القوم، وهؤلاء يشربونه كنوع من التسلية إلى جانب القهوة العربية مع شعورهم أنه يساعد في معالجة مشاكلهم، ويكوي مواضع آلامهم، ويساعد على استجماع أفكارهم، واختيار أنسب الحلول لمشاكلهم، هذا ما تخيل به إليهم نفوسهم وإن كان خلاف ذلك ولنستمع إلى أحدهم يعرب عن هذه الناحية بقوله:

٣٨٨ - والله يا لولا العظم يوم ابي أملاه
اكويه بالجمرة ويكوى جروحي^(١)

٣٨٩ - مع دلة صفرا على النار مراكه
أقصر بصتها على قد روجي

(١) من نوادر الأشعار، ص ١٢٨.

٣٩٠ - فنجالها يشدا خضاب الخوانده

الجادل الي عند أهلها طموحي

(ذعار مشاري، بن ربيعان)

ولم يكن التبغ بلفائف وعلب كما هي عليه الآن، إنما كان التبغ من الورق الجاف الطبيعي الأخضر والأشقر، ويسمى «التبناك» ويكون إما بصرة أو بكيس من القماش أو جراب من الجلد، أو بعلبة مناسبة ويشرب «بالغليون» وهو «السَّيْل» وهو آنذاك من عظم ساق الغنم وغيرها، يقطع بطول مناسب ويعبأ بالتبغ ثم يكوى من طرفه بجمرة من النار كما أشار إليه الشاعر آنفاً ويمصه شاربته فإذا ضاقت على أحدهم الدنيا وكثرت همومه ومشاكله لجأ إلى غليونته وصرة التبغ وبدأ يعبئ ويكوي، ويمص وينفث آلامه ومشاكله مع سحابة الدخان المحيطة به، وربما دمعت عيناه ورف شاربته وانجلت التقطية عن حاجبيه وجل «عماسه» ويسمى عملية التدخين «بالتعميرة» أو «جلية العماس» كما أشار إليه أحدهم بقوله:

٣٩١ - لبادك بالخاطر ثمانين هوجاس

الشاوري بالكيس والنار حية

٣٩٢ - مزيت ما يبيس معاليقي ايباس

يكوي جروح القلب لوبه شكية

(عبد الله الرشيد)

ويتواكب شرب القهوة العربية مع شرب التبغ ويقتربان في أغلب الأحيان لدى هذه الفئة حيث يبدأ بارتشاف فنجان القهوة ثم يمص بعده مصة من «غليونته» كما ذكر أحدهم بقوله:

٣٩٣ - شربت من بكره ثلاثة فناجيل

وكيس الشقيري فاتحين مصره

٣٩٤ - مزيت ما يكوى العروق المغاليل
لو أن شربه ما ذكر به مسرة
(خضيري الصعليك)

ولا يفوتني هذه المناسبة إلا الإشارة لموقف وحديث جرى بين سظام بن
هذال العنزي وزوجته الشاعرة عند أحد أركان بيت الشعر وهي تردد:

٣٩٥ - يا شارب التنباك شاربك لا طال
إياك وإيا واحد جاز دونه

ولم تدر أنه بقرها ويسمعها وعندما التفتت وإذا هو بجانبها يسمع
ما تقول، عند ذلك نهرها بقوله: ماذا تقولين؟ فاستدركت الموقف الحرج الذي
وقعت فيه بسرعة بديتها وبادرته قائلة:

٣٩٦ - شرابة التنباك معهم سعة بال
ليا طال شارب واحد يقصرونه

٣٩٧ - يستاهل التنباك مثل ابن هذال
الي يحطه في مثاني ردونه

وقد أعجب بسرعة تصرفها الذي يدل على ذكائها عند ذلك قال لها لقد
نجوت.

وقال آخر:

٣٩٨ - والله يا لولا مزة العظم مرة
وفنجال بن عشر عفر بهاره^(١)

(١) نواذر الأشعار، ص ١٦٩.

٣٩٩ - ليا خذت من خطو الغلايين جره

اتبعتها الفنجال يطفى حرارة

(محمد العوني)

أما الآن فقد انتشر بشكل غريب وأصبح ظاهرة ضارة من جميع النواحي رغم التحذيرات التي تصدر من الحكومة والمبينة على رأي الهيئات العلمية بالاقلاع عن هذه العادة الضارة.

□ الحمى :

معروفة هذه المنطقة بالأحباء منذ القدم، وذلك لخصوبة أرضها وطيب مراعيها على قلة مطرها، وأول من عين حمى فيها هو كليب وائل في بداية القرن السادس الميلادي ثم بعد ذلك حمى الرينة وحمى ضرية واستمر هذا الوضع بين الحين والآخر إلى أن انتهى آخر هذه الأحية في نهاية الستينات من القرن الهجري المنصرم، وصفة الحمى أن تخصص قطعة من الأرض الخصبة في ترتبتها المشهورة بالنباتات الجيدة والأعشاب الممتازة للرعي، فتحميها السلطة للخييل والابل والأغنام الخاصة بها، وذلك لتبقى هذه البقعة كمستودع طبيعي لمراعي هذه الأنعام ولا يرعى منها أحد من أصحاب المواشي المحيطة بها، وتوكل مسؤولية حمايتها إلى عدد من خدام السلطة يسمون «خدام» الحمى ويمنحون كامل الصلاحيات لحماية هذه البقعة من أي طارق يقترب بمواشيه منها سواء أكانت خيلاً أو إبلاً أو غنماً، ولا يمر بها ويرخص للمسافر الذي يأتي طريقه من خلالها الرعي لدابته أثناء سيره عبرها ولا يأخذ من الحشائش والأعشاب لدابته شيئاً، وتتم مراقبة هؤلاء الخدم لهذا الحمى على ظهور إبلهم التي تدلج بهم بصفة مستمرة عدا فترات الراحة، وتقوى ملاحظتهم على المناطق المتاخمة للقرى المجاورة للحمى أو الأماكن التي يوجد بقرها مياه، وتكثر حولها مضارب البادية فهذه النقاط لا يكادون يفارقونها بصفة مستمرة، والخدام في هذه الحالة مسلح بسلاح فردي يتدرج من عصا الخيزران إلى الخنجر والمسدس والبندقية، وعادة

تكون الدوريات من اثنين أو ثلاثة، يمتطون ظهور مطيهم، ويجوبون الروابي والوهاد في أطراف الحمى مقتفين أثر أي حائف تزين له نفسه أن يطأ أرضه وتنعم مواشيه في رعى قفاره فيخرجوه من حدود الحمى، وكما أشرت فإن لديهم كامل الصلاحية في اتخاذ أي إجراء من شأنه حماية الحمى، وفي ظل هذا التفويض يقع منهم حيف على من يقتربون من الحمى سواء من الرعاة الذين يخترقون بمواشيتهم مراعيه، أو من مزارعي القرى المجاورة الذين يدخلون الحمى لأخذ الحشيش والعشب من داخله لمواشيتهم وخاصة إذا كانت السنين مجدية وقد يتصرف الخدم «الحماي» ويتعسفون ويظلمون من يقع تحت طائلتهم دون أن يعلم الأمير بذلك، لكن إذا رفع إليه الأمر قد يرد الحق إلى نصابه وقد يقتنع برأي الخدم ويحمّل المعتدي على الحمى تبعة خطئه، ولنستمع إلى أحد «الحواشيش» الذين يجمعون العشب والحشيش من الحمى يتوجد على مكان بالحمى مغطى بأنواع الأعشاب ويرغب أن يحش منه لولا خوفه من «الخدام» إذ يقول:

٤٠٠ - لولا سمي الغدا واذعار

لا أحش وسط القنيناتي

٤٠١ - مار البلا عندهم لي كار

أضرب لاما ازور الأموات

٤٠٢ - والخرج يجمع بوسط النار

والقش مابه مراوات

(حماد الذايذ الجهني)

وحسب معرفتي البسيطة أدركت اثنين من هذه الأحمية في شمالي نجد تابعين لامارة منطقة حائل، أحدهما حمى «العش» ويمتد من حدود بلدة السَّبْعَانُ شرقاً إلى حدود قرية «سراء» غرباً بطول حوالي خمسين كيلاً ومن جبل سَابِلُ الواقع شمال بلدة الرُّوضَةُ جنوباً إلى حزون البَدْنَةُ الواقعة جنوب حائل شمالاً بطول حوالي ٦٠ كيلاً، والحمى الثانية هو حمى «الغَبِيَّة» ويحد من الشمال بجبل

أُدْقِيَّة «دَقِيَّة» الواقع جنوب بلدة «المُسْتَجِدَّة» إلى حافة وادي الرِّمَّة جنوباً بعرض حوالي ٤٥ كيلاً ومن قرب قرية البَلَاذِيَّة شرقاً إلى قرب بلدة السُّلَيْمِي غرباً بطول حوالي ٦٠ كيلاً هذان الحميان أدركتهما حيث لم يرخص بهما إلا في عام ١٣٧٠ هـ.

وفي رأيي أن إيجاد أحمية من هذا النوع بصورة أخرى أن تحمي قطعة من الأرض لمدة سنتين ثم يرخص بها بعد أن تحمي قطعة مماثلة لها بجانبها، وذلك لا مكان انتقال بذور الحشائش والأعشاب إلى البقعة المجاورة بواسطة الرياح وتبقى هاتان القطعتان المتجاورتان بالتناوب وتنظيم المراعي على هذا المنوال من شأنه توفير المراعي الدائمة وتنميتها وبالتالي تكون دعماً للثروة الحيوانية التي نفتقر إليها وتوفيراً للغطاء النباتي المطلوب، وذلك لما شاهدته بعيني ويعرفه كثير من الناس من أن هذه الأحمية تنمو فيها الحشائش والأعشاب وتكتسي الأرض بالغطاء النباتي الكافي، وأذكر أن السحاب يأتي من مكان بعيد دون أن يعطر فإذا كان فوق الحمى بقدرة الله تراكم وبدأ يبرد ويبرق وأمطر ماؤه على هذه البقعة المغطاة بالحشائش والأعشاب فإذا تعداها تمزق من صحن السماء وانتهى.

هذه الظاهرة يعرفها كل المجاورين للحمى والذين يلاحظون ذلك، ويعلل الجغرافيون هذه الظاهرة لنظرية علمية تقول: «إن الغطاء النباتي له جاذبية يمتص بها ذرات بخار الماء المكونة للسحاب فتكتشف هذه الذرات والجزيئات وتتراكم وبالتالي يسقط منه المطر» ومع إيماني بقدر الله على ذلك إذ هو الذي ينزل الغيث فأنني لا أستبعد صحة هذه النظرية وبالإضافة إلى ذلك فإن لي تعليل آخر من وجهة النظر الدينية حيث أن الله قد كفل أرزاق كل خلقه من إنسان وحيوان ونبات وبما أن هذه القطعة المحمية مليئة بالبهائم والدواب والزواحف والحشرات وكل هذه رزقها يأتي بسبب نزول المطر على هذه البقعة فهذا وفاء من الله عز وجل بكفالاته لرزق هذه المخلوقات، وقد شاهدت بنفس في حمى «الغبية» بالإضافة إلى الخيول والابل والأغنام فرقاً من الظباء والغزلان، وأعداداً من الجباري، وأنواعاً لا تحصى من مجموعات الطيور على اختلاف أحجامها وأسمائها وأشكالها ومجاميع منتشرة من الضبان واليرابيع والجردان

وحشرات لا تحصى أشكالها وأنواعها وغيرها كثير من هذه المخلوقات التي وجدت الأمان والغذاء بهذه البقعة المحمية، وينزل المطر على الحمى بقدره الله بسبب منطوق النظرية السابقة لغرض ضمان أرزاق هذه المخلوقات، فلذلك أتمنى على وزارة الزراعة أن تدرس هذه الناحية وتنسق مع الجهات المختصة ذات العلاقة لاهياء فكرة الأحمية بإطار جديد يضمن التنمية الزراعية والرعية بهذه البقعة الطيبة.

□ الأسماء السائدة:

لكل منطقة طابعها الخاص فيما يتعلق بالأسماء للذكور والإناث، لها رنة جذابة وطلاوة ساحرة قبل أن تدخل عليها الأسماء ذات الصيغة الأجنبية، مثل «جوزيف وشاهناز وكاميليا»، والأسماء بهذه المنطقة لها صبغة معينة وهي تنطلق من ثلاث ركائز أولها ما يعتمد على ما نصت عليه الشريعة الإسلامية السمحاء، التي ورد فيها أن خير الأسماء ما عُبدَ وحُمِّدَ، ثانيها النظرة التفاؤلية بمعنى الاسم كأن يسمى منصوراً أو غائماً أو نافعاً، أما ثالثها فيكون لظرف الزمان أو المكان سبب في التسمية كأن تولد الفتاة في وقت المطر وتسمى «مُطَيَّرَةً» أو يولد الصبي في زمن الغزو فيسمى غازياً، بالإضافة إلى ما يروج من الأسماء للأبطال البارزين والنساء الشهيرات، وأحياناً تكون أسماؤهم ليست جيدة من حيث المعنى، ولكن الهالة التي اكتسبها صاحب الاسم طغت على ضحالة معناه، فيندفع الناس إلى إطلاقه على أبنائهم وبناتهم تلذذاً بهذا الاسم الذي غطت شهرته الأفاق وكل يود لو يكون ابنه أو بنته مثل صاحب الاسم الأول، وعادة يسمى الأبناء والبنات بأسماء آبائهم وأمهاتهم وأجدادهم وجداتهم مهما كانت أسماؤهم وبعضهم يسمى بأسماء والديه وهم على قيد الحياة والبعض الآخر لا يسمى بأسمائهم إلا بعد وفاتهم. وبالإضافة إلى الأسماء الصحيحة فهناك الكني والألقاب التي يلقب بها الشخص أو يكنى بها وتلتصق به وبعائلته وأحياناً تغطي على الاسم الحقيقي ولا يعرف فيما بعد إلا بها بالإضافة إلى ما يلصق بالشخص أو العائلة من الألقاب والكني التي لا تخلو من الهمز واللمز وتسمى «معيار

أو عيارة» يعير بها الشخص أو العائلة عند ساعة الغضب والعناد وربما المداعبة وقد تجدد للشخص الواحد أكثر من «معيار» وهذه «المعايير» يطلقها أناس قد تفرغوا لمراقبة الناس ويكون سببها إما تصرف من الشخص «المعير» سواء بالقول أو الفعل أو بسبب كلمة غريبة لا يُعرف معناها، وأحياناً يلصق به «المعيار» رغماً عنه و«المعيار» يغضب منه بعض الناس وخاصة في ساعة الغضب أو عندما يكون فيه ما يمس العظم، والبعض الآخر يرى أنه عبارة عن فقاعات زبد تزول دون أي أثر وقد يرمز للاسم إذا كان لا يريد التصريح به لسبب أو آخر، كما قال الشاعر:

٤٠٣ - سميها بالعين والنون والقاف

ما يفهمه غير القلوب الولاي

ومن الأشياء المألوفة إدخال الترخيم، والتصغير على بعض الأسماء للاستملاح فتجد اسم عبد الرحمن يسمى «دُحَيْم» أو «دُحَيْم» وعبد العزيز يسمى «عُزَيْر» أو «عُزُوز» أو «أَلْعَزِي» وسالم يدعى «سُؤَيْلَم» وسليمان يدعى «سُلَيْم» وعلي يدعى «عُلي» وإبراهيم يدعى «بُرَيْه» وسارة تسمى «سُؤَيْر» أو «سُؤَيْرَة» والجوهره تدعى «جُهِير» وغير ذلك.

وغالباً تطلق هذه الأسماء عندما يكون المسمى صغيراً وعندما يكبر يعود إلى اسمه الحقيقي، وعلى سبيل المثال لا الحصر نورد جزءاً من الأسماء المنتشرة في نجد قبل ورود الأسماء الحديثة التي غزت هذه المنطقة الآن والأسماء مرتبة حسب الحروف الهجائية للذكور والإناث على التوالي وهي:

أ = إبراهيم، أحمد، اسماعيل.

ب = بدر، بندر، بداح، براك، بجاد، بادي، بتال، بكر، باتع.

ت = تركي، تراك.

ث = ثامر، ثاني، ثويني، ثعل، ثنيان.

ج = جلوی، جاسر، جابر، جازي، جازع، جزاع، جبر، جبیر،
جمعان، جمعه.

ح = حمد، حماد، حامد، حمید، حمیدی، حمدان، حسن، حسین،
حسان، حجاب، حمود.

خ = خالد، خلف، خلیف، خلیفة، خلیوي، خمسان، خمیس.

د = دخیل، دخیل الله، دواس، دحل، دعیج، داعج، دوود، دوخی،
دبیان.

ذ = ذاید، ذعار، ذیاب، ذیب.

ر = راشد، رَشید، رُشید، رشدان، رشود، راکان، راضی، راجی،
رجاء، رحیل، رافع، رفاع، رخیص، رکیان.

ز = زید، زوید، زاید، زیدان، زامل، زویمیل، زعل.

س = سالم، سویلم، سلمان، سلیمان، سعد، سعود، سعید، سعدي،
سعدون، سلطان، سظام، ساجر، سراي، سطم، سمیر، سلامة، سند،
سنید، سعوي.

ش = شاهر، شایع، شلاش، شلاح، شعیفان، شخیر، شالح، شافی،
شعبان، شایش.

ص = صالح، صایل، صلال، صلیق، صلف، صیاح، صخی،
صنیدح.

ض = ضیدان، ضاری، ضاوي، ضحیان، ضحوی، ضاحی.

ط = طلال، طامي، طلق، طاری.

ع = عبد الله، عبد الرحمن، عبد العزيز، عبد الكريم، عبد الرزاق،
عبد الوهاب، عبد المحسن، عبد اللطيف، عبد الهادي، عبد الجبار،

عبد الاله، عقاب، علي، عليان، عيسى، عايد، عويد، عيد، عواد، عياد،
عيادة، عودة، عامر، عمار، عقيل، عبيد، عثمان، عمير، عياش، علوي،
عويد.

غ = غالب، غازي، غزاي، غانم، غنام، غنيم.

ف = فهد، فهاد، فهيد، فاضل، فضل، فضيل، فريح، فرحان،
فارس، فيحان، فيصل، فلاح، فرج، فريج.

ق = قاعد.

ك = كاسب.

ل = لافي، لاحق.

م = محمد، محمود، محميد، محماد، مفرح، مرضي، مطني، مزعل،
منصور، مشهور، ماجد، مفضي، مسعود، مذود، مخلف، مضحي، مشعان،
منديل، متعب، مرشد، مَرشَد، محدي، ممدوح، معدي، موسى، مزيد،
مقرن، ملفي، مطلق، مسفر، مرزوق، مشعل، مطرف، مطرب، مفلح،
مريع، مانع، موينع، مناع.

ن = ناصر، ناشي، نوبصر، ناهض، نافع، نفاع، نوبفع، نشوان،
ناشي، نادر، ناهس، نايف، نواف، نوار.

و = وافي، وارد، وادي، وصل الله.

هـ = هاشم، هادي، هديان، هتاش، هزاع، هايس.

ي = يوسف، يحيا.

□ أسماء الإناث:

أ = أسما.

ب = بدري، بنية، بتلا.

ت = تركية .

ث = ثريا، ثنية .

ج = الجوهرة، جملا، جميعه، جوزاء الجازي .

ح = حسناء، حمدة، حصّة، حجّية .

خ = خديجة، خزنة، خولة .

د = دوسة،

ذ = ذوب .

ر = رقية، رجوي .

ز = زهوة، زينب، زعبية .

س = سلمى، سعدى، سهية، سارة، سراء سكيّنة .

ش = شماء، شاهة، شهرة، شعاع، شعيع، شقراء، شقحاء، شيمة،
شيخة، شائعة .

ص = صفيّة، صيتة .

ض = ضحية .

ط = طرفه، طفلة .

ع = علياء، عبدية، عفراء، عبلة، عنقاء، عمشاء، عاشة، العنود .

غ = غزيل، غزية، غزوى .

ف = فاطمة، فهدة، فهيدة، فضة، فضية .

ق = قوت .

ل = لطيفة، لولوه، ليلي .

م = موسى، مضاي، مويضي، مزنة، مريم، ميثاء منيرة، منية، مطيرة، مريفة، مشاعل، مليحة، مرزوقة.

ن = نورة، نویر، نوف، نصرة، نبوي، نبيه، نوار.

و = وطفاء، وضحي، وحيشه.

هـ = هيا، هيلة، هيفاء، هدلا، هند.

□ ظاهرة الرضاع:

رضاع الأطفال من غير أمهاتهم ظاهرة منتشرة بهذه البقعة كغيرها من البلدان الأخرى في ذلك الوقت قبل انتشار طريقة الأرضاع للأطفال من الحليب الجاف بالوسائل الحديثة، ولولا ما يترتب على هذه الطريقة من الآثار السلبية والإيجابية لما أشرت إليها، على اعتبار أنها شيء طبيعي، ولكن لهذا السبب واستكمالاً للبحث أردت التنويه عنها بإيجاز، مع أنها تحتاج إلى بحث طويل، والرضاعة موجودة منذ القدم وجاء الإسلام فجعلها تحلل وتحرم ما يحلل ويحرم النسب، إذا رضع الطفل ثلاث رضعات مرويَات، ومن الأسباب الداعية إلى ذلك عندما تنوفى الأم تاركة طفلها فيضطر من يعوله تحت وطأة الحاجة إلى البحث له عن مرضعة أو مرضعات إن لم يلجأ إلى إرضاعه من لبن من الماعز، وربما تصاب الأم بمرض أو يحف ثديها فتلجأ إلى هذه الطريقة وأعني بها طريقة إرضاعه من الغير، وربما لا تتوفر مرضعة واحدة فتجد الطفل يمر على عدد من المرضعات بما يصاحب ذلك من اختلاف في ألبانهن على جهازه الهضمي مما قد يسبب له اضطراباً هضمياً وما قد يؤثر فيه من الناحية الوراثية من جراء رضاعة ألبان مختلفة لأباء متعددين، وللمرء أن يتصور طفلاً يتيماً لا أم له يرضع من ثدي هذه، وتلك، والثالثة، فيقبل على التهام ثدي هذه وينكف عن تلك ويكره الأخرى فيجبر على رضاعها بالاكراه، لتصور المردود الغذائي لهذا الطفل، ولكنها الحاجة!!!

وبعض الأمهات تحجب ألبانهن لسبب أو آخر فيبحثن عن مرضعات لأطفالهن وربما أرضعنهم من ألبان الماعز أيضاً وقد تكون الأم بنيتها ضعيفة أو من زوجات الأمراء والطبقة الغنية، فيستعينون بمرضعة لأطفالهم، لهذه الأسباب وغيرها نجد ظاهرة الرضاعة منتشرة بين الناس بدوافع معينة، منها بالدرجة الأولى الجانب الإنساني المتمثل في انقاد حياة هذا الطفل الذي ربما يكون له شأن آخر فيما بعد، وثانيها الجانب التعاوني الذي يكون الركيزة الأولى في ذلك المجتمع، فربما جاءت المرضعة إلى بيت أهل الطفل من باب التعاون وإسداء المعروف، وبعد هذا يأتي الجانب المادي للاستفادة مادياً من ذوي الجاه والأغنياء لقاء إرضاع أطفالهم، فيجعلون للمرضعة شيئاً معيناً بالإضافة إلى الهدايا والهبات، أما الجانب الاجتماعي فهو ما تذهب إليه بعض النسوة بدون ضرورة من إرضاع الأقارب أبناء العم أو الخال لتقريبهم من بعض من ناحية ولابعادهم عن بعض في الحياة الزوجية من ناحية أخرى، وهذا يحدث في بعض الأسر الكبيرة التي تعيش في بيت واحد، فيضطر أبناء وبنات العم من العيش تحت ظل هذا البيت فإن كانوا أخوة من الرضاعة فلا حرج بينهم عندما يكبرون، وفي نفس الوقت يتبعدون عن بعضهم في الزواج، ولتنظر إلى إيجابيات هذه الناحية وسلبياتها فمن الإيجابيات، توثيق الروابط بين الأسر بعضها مع بعض، وتقوية أواصر الأخوة والمحبة بين الناس، وانتفاع بعض الأسر الفقيرة من اخوانهم من الرضاعة الذين يتمتعون بدرجة كافية من الثراء، كذلك استفادة بعض الأسر من اخوانهم للرضاعة، ذوي الجاه والمراكز المرموقة.

وكم من أسرة فقيرة تمتعت بالغني أو حظيت بمكانة بارزة أو نالت مغنماً في ناحية معينة بسبب صلة الرضاعة، إلى جانب ذلك توجد الآثار السلبية، وتتمثل في تفريق أبناء وبنات الأسرة الواحدة من الزواج فيما بينهم وبالتالي قد يأتي إلى تفكيك روابط أرومة العائلة، كما أنه يحول في كثير من الأحيان دون اجتماع قلبين متحابين، وقد حالت الرضاعة دون زيجات كادت أن تتم، وأخرى قد انتهت كامل ترتيباتها ولم يبق إلا الزفاف فجاءت الرضاعة وحالت دون ذلك، ولقد وصلت إلى ما هو أبعد من هذا، فحطمت بيوتاً وأسرّاً بعد الزواج وانجاب

الأطفال حينها برزت بين هذين الزوجين الذين أنجبا مجموعة من الأطفال.

وعند ذلك لا مناص لهما من الافتراق شرعاً وبذلك تَقَوَّضت أركان بيت هذه الأسرة، أو أصيب بالاهتزاز والخلخلة على أقل تقدير، وكم من أسر أصابتها هذه النكبة مما كان له أثر كبير على الزوج والزوجة يتسرب إلى أعماقهما وربما صاحبة شعور بالذنب قد تنعكس آثاره على حياتهم بكاملها وربما أثر ذلك على الأطفال أنفسهم.



شرح الأبيات الواردة بالشعر الشعبي

ويشتمل بيان معاني الكلمات الواردة باللهجة العامية ومعناها باللغة العربية الفصحى، كما يتضمّن المعنى الإجمالي للبيت وذلك لإيضاحه لمن لا يفهم مقصود البيت باللهجة النجدية ويمر عليه دون أن يعرف معناه ولا يفهم غور مقصده، وذلك حسب أرقام تسلسل الأبيات وموقعها في نفس الكتاب.

١ - غناها: أكرادها. عذاها: نقاوتها.

٢ - عَقَبَ: ترك خلفه بعد مماته.

المعنى: في البيت الأول يذكر الشاعر أن نجداً يمحو أكرادها ونكدها ما يوجد فيها من نقاوة الهواء ونظافة الأرض، وصفاء الماء، وبالأخص في وقت الربيع، ولو كانت في بعض الأذكار مقرّ لإبليس، ويشير بذلك إلى الأثر الذي يقول أن إبليس جاء إلى النبي ﷺ على هيئة شيخ كبير وعندما سأله الرسول ﷺ عن هويته قال: أنا الشيخ النجدي.

وفي البيت الثاني يصف غط الحياة فيها بأنها دأب وكفاح، ومثّل باصطياد الجرادَة وهي أصغر الصيد، بأنهم لا ينتظرون طبخها بل يتم شواؤها وأكلها في الحال مما يوحي بشحّ الأرزاق أحياناً، ويعكس نفسية الناس في التمتع بالحياة وملذاتها، يعيشون ليومهم ولا يحسبون لغدهم حساباً ولا يريدون أن يورثوا درهماً أو ديناراً.

٣ - معصفر: أي وضع فيه زهر العصففر. يشوفه: يراه. حد الغرض: على ما يرام.

المعنى: تشير الشاعرة أن شعر تلك الفتاة لونه أشقر قريب من الصفرة، وقد ضمخ بالرياحين الممزوجة بزهر العصففر مما أكسبه صفاراً على صفاره، وتتمنى لو يراه ذلك الشخص المدعو محسن في هذا الوقت الذي قد فرغت لتوها من مشطه وجدله في صفائره.

٤ - صدر: بدأ بنزف الماء من البثر. محاحيل: مفردها محالة، وهي البكرة التي تركب على البثر لنزف الماء منه. الرقيب: نجم، هو والثريا على رأسي مستقيم واحد، إذا غاب أحدهما من الغرب ظهر الثاني من الشرق. معلوم: وقت محدد.

٥ - كيل: أي أن الفلاح قد بذر مقدار أربعمئة صاع من الحب. حب حمر: أي حب القمح. كومي: هي النياق السمان التي تكومت الشحوم في سنمها.

٦ - عقائبها: أي التي تقوم مقامها في نزف الماء عندما تتعب الأولى. كنس: ما تراكم الشحم في ظهورها. حيل: لم تلقح ولم تلد ولذلك شحومها في ظهورها. وساع الكموم: أي الغروب التي تخرج الماء من البثر.

المعنى: في هذه الأبيات الثلاثة يتوَجَّد الشاعر على محبوبته توجَّد ذلك الفلاح الذي قد بدأ بسقي زرعه على أربع من النياق السمينة التي لها بدائل أربع مثلها، كلما كَلَّت أربع استبدلها بالأخريات وكلهن على نفس المستوى من السمينة، ويبدأ العمل عليهن في الهزيع الأخير من الليل عندما يحين مغيب نجم الرقيب، وقد بذر في الأرض مقدار أربعمئة صاع من القمح الأحمر وهو ثروة لها مقياسها في ذلك الزمن، وينزف الماء في الغروب الكبيرة ذات الأكمام الواسعة التي يصب منها الماء بغزارة.

٧ - ما هان: ماسهل. فتور: تواني أو انقطاع.

٨ - أوائله : أوائله . بكور: مبكر.

٩ - كنة الصيف: وقت حرارة الشمس واحتياج الزرع للماء. منها: منه.
الحصايد: وقت الحصاد.

المعنى: في البيتين الأولين يشير الشاعر إلى أن الزرع يُسقى لمدة ثلاثة أشهر، تسعين ليلة، بسهولة وذلك وقت الشتاء، قد يصل من عشرة إلى خمسة عشر يوماً ثم يأتي وقت احتياج الزرع للماء وهو أربعون يوماً، وبعد ذلك يستوي الزرع وتبدأ أوائل السنابل دانية للحصاد، ويجد المحتاج من الفلاحين المبرّة والغذاء من تلك السنابل الناضجة حين يقطفها ويقتات منها.

أما في البيت التاسع فيقول الشاعر أن الاعتماد في سقي الزرع على الأربعين يوماً الأخيرة من عمره، حيث يحتاج إلى الماء ليرتفع عن الأرض ولتكتنز سنابله بالحبوب، ومن لم يعطه حقّه من الماء في هذه الفترة فسوف يفلس من جودة غلّته عند الحصاد عندما يكون الزرع هزيراً ذا حبوب ضامرة.

١٠ - الريعان: مفردها ريع وهو الفراغ الفاصل بين جبلين لمسافة طويلة.

١١ - متخالط: مختلط. حوذان: نوع من العشب. رقم، قحوان: نوعين من العشب أيضاً.

المعنى: تقول الشاعرة أنهم بالأمس قد جنوا العشب من تلك الريعان وبالذات من ريع سرهيد في جبل رمان الأسمر، ذلك المكان المختطّ بأزهار مختلف أنواع الأعشاب الممتازة.

١٢ - شعيل: اسم ابنه. يا حيل أبا الحيل: أي الحيل والقوة لله. المخاليق: البشر.

١٣ - فرة: جافاها النوم. ما كنّ به: كأن بها. السماليل: شوك شجرة الصمعاء الرفيع شديد الوخز. النويج: الرمد الحبيبي. لافها: ألم بها. عقب، بعد ذره: عندما يذرّ بها الدواء.

المعنى: يشكو الشاعر لابنه من سهره ومجافاة النوم لجفونه، حيث بات ليلته وكأن عينيه فيها من أشواك الصمعاء شديدة الوخز أو أنها قد أصابها مرض الرمد المزمن، ولم يستطع النوم لأسباب أوردها في بقية القصيدة.

١٤ - حمراء: ناقة حمراء اللون. صعالة: صلف وصعوبة. منوة: ما يتمناه. الطارش: المسافر. ليا: متى. صنقر اللال: اشتدّ الحر.

١٥ - الحوير: تصغير حوار وهو ابن الناقة الصغير. مشاله: ضرعه. قلطه: أدناه. مقطب: امتلاء. جمال: هو من يتولّى نقل البضائع.

١٦ - الديدحانة: شجيرة تثبت بمسائل الأودية، تزدهي بالزهور الحمراء الأرجوانية وتبرز من بين الأعشاب كالعروسة. دلاله: ما يوضع على المطية من خرج، به عثاكيل ملوّنة جميلة تتدلّى من تحت بطن المطية. شاف: نظر. مولع: من اشتاق للهجن بهذا المنظر الجيد. يهتال: يندهش.

المعنى: ينادي الشاعر راكب تلك الناقة الحمراء ذات الصلف والغرور وسرعة المشي التي يتمناها كل مسافر ليقطع عليها ظهر البيداء لا تبالي بوقت الهجير وحرارة الشمس، تلك الناقة التي لم تلقح ولم تلد ولم تستخدم لنقل الأحمال وإنما أعدّت كمطية للركوب فقط، وهي تزدهي بما عليها من خرج مزين بالعثاكيل الملوّنة الجميلة وهي بهذه الصورة تشبه عشب الديدحانة الجميلة بين سائر الأعشاب، هذه المطية إن رآها أحد هواة الهجن يشعر بالدهشة ويتمنى لو يمتلكها.

١٧ - ١٨ - يافرحتي: ياشدة مافرحت. سهرن: أسهرني. نبد: نبدأ.

المعنى: يشير المنشد إلى شدة فرحته بهذا الغالي الذي يحبه وهو زرعه ونتيجة جهده وعرق جبينه لمدة ستة أشهر أيامها ولياليها التي سهر فيها لرعاية هذا الزرع، والآن حان موعد الحصاد لنتائج ذلك الجهد المضني ويطلب من ربه عز وجل أن يبارك له في حصيلة زرعه.

١٩ - شقاق: شقائق. مهزعات: متدنّ. الرطيب: الرطب. يرقاه: يصعدها. وبار: الملقح الذي يضع اللقاح في شقائق كافور النخل.

المعنى: يصف الشاعر خد محبوبته لوناً ورائحة بشقائق كافور النخل عندما تتشقّ عن شماريخ البسر وتكون بيضاء ناصعة بين الكافور الأخضر ذات رائحة عطرية نفاذة.

٢٠ - رمان: جبل جنوب شرق جبل أجنا بمنطقة حائل. جمار: أصل عذق النخلة. قنيه: أعذاقه.

المعنى: يصف الشاعر ساق تلك الفتاة في بياضه وصفائه بجمار أعذاق النخلة عندما تكون طرية، قد جذبها الرجل من فرع أمها بيضاء ناصعة طرية متغطرة ناعمة الملمس حلوة المذاق.

٢١ - المرزم: النجم المعروف. كالف أو خارف: وهو الرجل الذي يجني الرطب من فروع أمهاته. الغيد: جمع غيداء وهي النخلة المرتفعة بقدر ستة أمتار. أنحن: انقضى وقتهن.

المعنى: يشير الشاعر إلى أنه إذا ظهر نجم المرزم وهو من نجوم الصيف فإنه يتوقّر بالنخيل التمر ويشبع كل جان للرطب من عذوق النخيل وينقضي وقت الشدة على بعض الأسر الفقيرة المحتاجة إلى الأكل.

٢٢ - اللي: التي. ينقد: ينقر. ناشها: نقرها. جريد: جرائد النخل. نواش: ناقر.

المعنى: هذه الرطبة التي يأكل جزء منها العصفير ويبقى جزء منها، تتركز كمية السكريات في الجزء المتبقي ويكتسب نكهة ممتازة وحلاوة مزكرة يضرب الوصف بحلاوة ونكهة «القرم».

٢٣ - النسرين: نجمان من نجوم الصيف، يسيران في سمت واحد وفي موعد غيابهما وقت الفجر يحين وقت نضج الرطب. مخارف: الأوعية والقفف التي يلتقط بها الرطب من فروع النخل.

المعنى: يصف الشاعر وقت جني الرطب ومن علاماته غياب النسرين في وقت الفجر، فعند ذلك يمكن للفلاح أن يعلق إناءه لجني الرطب من فروع النخل.

٢٤ - ديرة: بلد. سمر الغرايب: جبيلات سمر. قبالة: أمامها. أجا: أحد جبلي شمر. يازين: مأحلى. زمة: ارتفاع. حيوره: بسايتها.

٢٥ - حروة: وقت. سهيل: النجم اليماني ويظهره يبدأ موسم التمر. عنا له: قصدها. زافات: مجموعات. تطابل: صوت الأوعية الجلدية الفارغة. سفورة: جمع سفرة وهي إناء جلدي كبير خاص بنقل التمر يسمى «العيبة».

٢٦ - البوادي: جمع بادية. الهطلي: نوع من التمر كثير الدبس. سيوره: مخارز «العيبة».

٢٧ - خطو: بعض. الودية: الفتاة من النخل التي ترتفع عن الأرض بحدود ثلاثة أمتار. شلته: شمراخ البلح. هباله: جهلها. بوع: طول اليدين معاً مع الصدر. ليا: متى. عذوره: أعذاقها.

المعنى: يصف الشاعر بلده «قفار» الواقعة شرقي جبل أجاء، بكثرة بساينها التي ترتفع بأصناف النخيل ويقصدها مجموعات كبيرة من البادية المحيطة بها، وذلك في موسم صرام التمر ليكتالوا من ثمرها الفاخر الرطب الذي يتسرب دبسه من خلال مخارز الأوعية، ويصف كمية التمر المتوفرة بهذه البساتين التي تكفي لجميع البادية المحيطة بهم، كما يصف جودة النخيل وذلك بطول شماريخ التمر وبالطبع كل شمراخ مكتظ بالتمر، والنخلة تحمل عشرات الأعذاق وكل عذق به عشرات الشماريخ، إذاً فالنخلة الواحدة تحمل كمية كبيرة من التمر خاصة إذا كانت الأرض خصبة مثل بلدة الشاعر.

٢٨ - شفته: رأيناه. جعله: لعله. اللي: الذي.

٢٩ - طويق: سلسلة جبال قرب الرياض. شغاياه: أوديته الصغيرة. ليا: متى. حدر: تحدر. ضلع: جبل. بنا: اسم جبل.

المعنى: يشير الشاعر إلى أنه رأى البرق يلوح سناه في الليل، ويتمنى أن يكون مطره على سلسلة جبال طويلة ويتجه شرقاً إلى جبل بنا، حيث موطن الشاعر الذي يتمنى له كثرة الأمطار والخصب والنماء.

٣٠ - كريم: كرّمك الله. نزيز: صوت الرعد بعد أن ينعكس صده على سطح الأرض.

٣١ - ما حلا: ما أحلى. الطرش: أذواد الإبل. مفالیه: مراعيه.

المعنى: يدعو الشاعر لذلك البرق بالكرامة والعزة، حيث يسمع أزيز الرعد عن بعد ويتصوّر تلك الرياض الخضراء التي تعقب نزول المطر، وما أحلى رعى أذواد الإبل من تلك الرياض السندسية.

٣٢ - كريم: كرّمك الله. تلظّي: لمعاناً وبريقاً. بخشوم: بأطراف المزن المتراكم. ناض: ارتفع. ياضي: يضيء.

المعنى: يدعو الشاعر لذلك البرق بالكرامة والعزة، حيث يضيء
بوسط تلك الطبقات المتراكمة من المزن، وكلما لمع البرق أضاء تلك
الطبقات وانعكس ضوءه على زعانف تلك المزن المتراكمة والشاخنة إلى
أعلى.

٣٣ - الوسم: أول بوارد نزول المطر. مبدار: مبكرة. اللي: الذي. جذبنا:
لفت نظرنا. رفيفه: لمعان البرق بسرعة.

٣٤ - تومر: تؤمر. المفاي: المراعي. خدان: أراض. مريفه: معشبة.

٣٥ - غب: بعد. الحيا: المطر. تخالف: اختلف. النوار: الزهور. القطيفة:
زاهية الألوان.

المعنى: يتمنى الشاعر تلك المزنة الغراء التي تأتي في بداية موسم
الأمطار والتي يرفرف البرق في ثناياها مما جعله يلفت النظر إليها، ويدعو
الناس إلى الرحيل إلى طريقها، ويتمنى أن يأمرها الله بسكب مطرها على
أرض قومه لتصبح تلك الأرض مغطاة بالأعشاب المتوجة بمختلف
الأزهار الفواحة، بحيث يشبه زهرها نقوش القطيفة من كل الألوان
الزاهية.

٣٦ - خايل: تخيل. مهنا: اسم شخص. الغضي: غضيض الطرف وهي
صفة المحبوب.

المعنى: يأمر الشاعر ذلك الشخص أن يستخيل البارق الذي يلوح
بالأفق ويتوقع أن يكون مطره على أرض محبوبته.

٣٧ - العد: بثر الماء. ماهيف: لم يبرحوه. الشديد: الرحيل. طاري: نية.

٣٨ - ذعاذيع: نسائم. الوسم: أوائل فصل الأمطار. المهاريف: المسرعة.
سهيل: النجم المعروف. ييدي: يبدو.

٣٩ - مضاليل: بالظل. توقيف: وقوفاً. أمسوا: قضوا المساء. تالي: آخر. يقطعونه: يبتون فيه.

٤٠ - راحوا: ذهبوا. الربدا: البيداء. أطاريف: أطراف. يبونه: يريدونه.

المعنى: يصوّر الشاعر حالة العرب الرّحل في أواخر فصل الصيف وأوائل فصل الخريف، عندما يشتاقون للرحيل من المياه التي أقاموا عليها طيلة فصل الصيف البالغ تسعين يوماً، وذلك بطلوع نجم سهيل وهبوب نسّماته التي توحى بقرب سقوط الأمطار، ومتى علموا بنزول الغيث في مكان ما اجتمعوا من وقتهم وقد يكون الخبر قد بلغهم آخر النهار، فعند ذلك تبدأ المشاورات بقية ذلك النهار ولا يبتون إلا وقد اتفقوا على رأي معين في الرحيل، وعند الصباح يبدأون بالرحيل وانتجاع مسالك البيداء الواسعة متّجهين إلى ذلك المكان الذي نزل عليه المطر والمنتظر أن يتوفّر فيه العشب.

٤١ - شالوا: رفعوا. نوهو: نوو. الزمل: الإبل المعدة للأحمال. شلاه: أطراف ثوبه.

٤٢ - يخم: يمسكه بدون ترتيب. العلق: ما يعلّق من الأثاث أو المتاع. يخطيه: يخطئه. يشيل: يحمل. تقلّل: ارتحل. لزوم: حاجة.

٤٣ - شالوا: حملوا. قفن: ذهبن. الضعائين: الإبل المحمّلة ببيوت الشعر والمتاع. زعاجيل: مسرعات. شفوا: بلغوا رأس الشفا، سمت الأفق. هفوا: ذهبوا. اتقوا: اختفوا. الحزوم: الحزون.

المعنى: يصف الشاعر بصورة دقيقة ناطقة عملية رحيل البدو من مكان إلى آخر، تلك الصورة التي ترى من خلالها الإبل الباركة على الأرض وبيوت الشعر المقوّضة، والأمتعة والأثاث المطروح على الأرض هنا وهناك، وحمل تلك البيوت والأمتعة على ظهور الإبل، وتعليق الأمتعة على هذا البعير أو ذاك وما يحدث من التردّد وشيء من الاتباك

عن حمل ذلك الشيء على هذا الجمل إن كان يستطيع حمله أو على ذلك، وما تفعله النساء من تجميع أغراضهن وأمتعتن، وما يفعله الرجال من تحميل تلك القطع من الأثاث وقد ذهلوا أنفسهم فلم يهتموا بهندامهم، فترى أحدهم قد تحزّم ورفع أطراف ثوبه في حزامه وربما بقي دون حزام تتراقص أطراف ثوبه، ومتى رفعوا الأحمال على الإبل أخذت طريقها حتى ذهبت واختفت خلف سمت الأفق، وأخفتها الروابي والحزون عن الأنظار.

٤٤ - نجاع: مرتحلين. راع: صاحب.

٤٥ - طوو: طوبى بيوت الشعر. رروا: ملؤوا أو أنيهم بالماء. انتووا: قطعوا النّية. مرباع: مكان الربيع. مبناه: بيت الشعر. اشتدّ: وضع عليها الأشدة. زمل: الإبل المهيأة للأحمال.

٤٦ - غدا لهم: صار لهم. الرفيعة: مكان. تزلوac: حركة. اللي: الذي. بغى: أراد. يضرب: يتّجه. قسم له: سلّكه.

٤٧ - أقفوا: ذهبوا. مزن: السحاب المتراكم. أنزاع: ولى. السدايم: أواخر السحاب. تدم: تهبط قرب الأرض.

المعنى: يصف الشاعر في هذه اللوحة حالة البدو عندما يريدون الرحيل، بتقويض بيوت الشعر وطّيها وتعبئة قِرب الماء، وتحضير الإبل لحمل البيوت والمتاع، وحملوا عليها متاعهم واتّجهوا كلّ للوجهة التي يريدونها، ويشبههم بالمرّز الذي أمطر ماؤه وأصبح بعد ذلك ضباباً لا ماء فيه تلعب به الرياح كل مذهب، وصار برقه الخفيف يرفرف حيناً ويغطيه ذيل السحاب الملامس للأرض حيناً آخر، وفي هذه الصورة فقد تفرّق الأحباب في كل صوب.

٤٨ - الغوش: الشباب. الرمالات: أحد فروع قبيلة شمر.

المعنى: تعجب الشاعرة بالشباب المتمنطقين بحزومات الأسلحة
على وسط كل منهم، وتعتزّ بهم لحماية الظعن من أي معتد.

٤٩ - كني: كأي. خلوخ: الناقة الحزينة على ولدها. صفق: اختلاط. المفلى:
المرعى. لما: حتى. روحني: عدن.

٥٠ - سوّت: فعلت. سوايا: أفعال. يعلمن: يفهمن.

٥١ - ساجت: ذهبت. راجت: بحثت. مالقت: لم تجد. حلايا: أشباه.
خرشت: أصابتها حالة هستيرية. نشت: ذبلت حالها. القوائم: قوائم
الناقة. جثني: جثت على الأرض لا تستطيع حراكاً.

٥٢ - تصن: ترهف السمع وتصغي. تبي: تريد. أسمعها: أذنيها.

٥٣ - لاجت: أجدت بالبحث. شافت: رأت. هفايا: الطيور التي تحط على
الجيفة، مثل النسور والرخم. حوائم: الطيور الحائمة. مداسه: موضع
جثته. هفنى: نزلن.

٥٤ - جتهن: جاءتهن. الحوايا: الأمعاء. مدراج الحمر: دمه. ثنى: برك
للذبح.

٥٥ - شوايا: قطعاً. تاقت بطيحة: ارتمت على الأرض. أعولني: حنت حنة
العويل التي لفضت أنفاسها معها.

٥٦ - علايق: معاليق قلبها. أصرمنى: تقطعن.

المعنى: يعبرّ الشاعر بصورة يصف فيها حالته ويقارنها بصورة
محسّمة لتلك الناقة التي ضيّعت إبنها، ومعروف أن الناقة من أحرص
الحيوانات على إبنها وأشدّهن محافظة عليه، وهي رءوم لدرجة تصاب
معها بالهستيريا ونوع من الجنون إذا فقدت إبنها، ويقارن حالته بحالة
تلك الناقة التي فقدت إبنها وبدأت تبحث عنه هنا وهناك بهلع وتصرفات

هستيرية، وتفعل أفعالاً لا يصدّقها أو يتصوّرها العقل، واستمرت بالبحث المضني عنه تستمع تارة وتبحث أخرى حتى وجدت ما يدلّ عليه من الطيور الحائمة على جسّته ورأت بعض قطع لحمه وأمعائه ودمه، وعندها جادت بأغلى شيء لديها وهي روحها وصاحب ذلك حنة عميقة لفضت في نهايتها أنفاسها الأخيرة وتقطّع قلبها ولعب بجسّتها الدود.

٥٧ - خلوج: سبق شرحها. بأتلا: بآخر. عوالها: حنينها. طوحت: رفعت. هجالها: خفتها واضطرابها.

٥٨ - تبيض: تذكر. مفجوع: من أصيب بفاجعة. سلالها: عويلها.

المعنى: يصوّر الشاعر حالة تلك الناقة الحزينة تجسّد حزنها بآخر حنينها، وكلما رفعت بصوتها زاد اضطرابها وقلقها، وهي بهذه الحالة تبعث بالشاعر أو من لديه حالة حزن كحالتها إلى أن يتذكّر أحزانه وآلامه ويجعل تلك الآلام والأحزان تتجدّد عليه وتتكرّر في صدره وتحطّم قلبه.

٥٩ - مشة: عظم الزور. لاجاني: إذا جاءني.

المعنى: يقارن الشاعر بين ريق حبسته وبين حليب الناقة إذا كان لتوّه قد حلب من ضرعها، وهذا بالطبع ألذ شيء جرّبه وذاقه في البيّنة الرعوية التي عاش بها.

٦٠ - حبة: قبة. معاش: مأكّل.

٦١ - در: حليب. المباكير: الأبقار. ليا: إذا. جت: جاءت. تحاش: تساق.

المعنى: وهذه صورة ثانية من نفس البيّنة، يقارن فيها الشاعر بين قبة الحبيبة والماء وقت الظمّ أو حليب النياق الأبقار، إذا كانت قد رعت من زهور الرياض وقطفت زماليق الأعشاب في فصل الشتاء والربيع، وكل شاعر يشبّه ويقارن بما جرّب من الأشياء.

٦٢ - الرَّسُّ: البئر قليل الماء. تساودت: رأيتها مظلمة. جَمَته: قاع البئر المملوء بالماء. تملأه: تملأه. الخشاش: دويبات الأرض. دحال: زبالة.

٦٣ - العِدُّ: البئر عميق الماء غزيره. تعاسرت: كان عسيراً. مجذبه: نزف الماء منه. يزمى: يرتفع.

المعنى: يقارن الشاعر بين بئرين أحدهما قليل الماء وهو الرَّسُّ ويحذّر من الركون إليه والبقاء حوله، فإن ماءه سينضب قريباً ويمتلئ من الأوساخ التي تأتي بها الرياح أو تجلبها دويبات الأرض، وينصح بالتزول حول البئر ذا الماء الغزير مهما كلف ذلك من ثمن ومهما اكتنفه من الصعاب، فإن القاطن حواله سيرتوي من مائه الغزير الذي يزداد كلما أخذ منه، ويشبّه الرجال ويقارن بين الغث والسمين منهم ببئر العد والرّسّ، فيقال فلان عدّ وفلان رسّ.

٦٤ - سقوى: أي أسقاك الله. ليا: متى. نقضت الجز: وقت دخول فصل الصيف. نقعه: إذا غار ثرى الغدران بسبب اشتداد الحرارة. كُنْتُ: احتجبت.

٦٥ - صفر: بدا لونه أصفراً. شعوف: أطرافه. الهيف: النسائم الساخنة. الراعي: راع الغنم. سمونه: وعاء الماء.

٦٦ - جتنا: جاءتنا. جراريرهم: جموعهم. المشانيف: أوتاد البيت. البيت: بيت الشعر. يقهرونه: يوقفونه.

٦٧ - تقاطروا: وقفوا صفوفاً. الحرار: النادر من اصقور. المقاييف: الواقعة المترقبة. مرحهم: مكان بيتهم. يفهقونه: يبعدونه قليلاً.

٦٨ - تواردوا: وردوا الماء. عدّ: البئر ذو الماء الغزير. قراقيف: عذب زلال. بالفضا: بالمكان البارز. يشحنونه: يكتظّ بهم.

المعنى : يصف الشاعر بصورة واضحة المعالم كيفية حركة مضارب البادية عندما يحين موعد حاجة مواشيهم للماء، وذلك عندما يبدأ العشب بالاصفرار وتذبل أطرافه بسبب حرارة الجو، عندها تزحف تلك المجموعات من مكان تواجدها في فصلي الشتاء والربيع إلى قرب المياه ليتمكنوا هناك فصلي الصيف والخريف، وترى جموعهم تترى ويصفهم بالأحرار من الصقور وهم حول الآبار ذات الماء الغزير الذي يكفيهم طيلة إقامتهم، وهم يحرصون على المياه العذبة بقدر الإمكان وذلك لمصلحة مواشيهم وبالتالي مصلحتهم، ومهما كثرت مياه تلك الآبار وبرز مكانها فإن تلك الجموع كفيلة بأن يكتظ بهم المكان، وتضيق بدليهم أفواه تلك الآبار.

٦٩ - تهرجن : تكلمن . كود بعيونك : في عيونك فقط . وأهرج : تكلم . بالي : ذهني وعقلي .

٧٠ - أهيلك : تصغير أهلك . يعذلونك : يعذلون دونك . يحني لي : مجهز لقطع رأسي .

المعنى : تقول الشاعرة لمن تود لا تكلمني بلسانك ولا بإشاراتك وإنما يكفي لغة العيون، وأن كلامك بها كاف لعقلي فاستوعبه واعرف محتواه وما يرمز إليه، وهذه الإشارة إلى لغة العيون التي تغنى بها الشعراء منذ أمد بعيد، والدافع إلى الاكتفاء بلغة الإحداق هي المخافة من أهلها إذ ربما يتطور الأمر يؤدي إلى قتلها بما سببته لعائلتها من تدنيس سمعتهم بينما قد يجد الرجل من يعذره ويعذل دونه ولا يصاب بشيء، ولهذا السبب أوصته بأن يكتفي بلغة الطرف فقط .

٧١ - ظعنهم : جمع ظعن . هنيئ : هنيء . جوه : جاؤوا إليه .

٧٢ - شدوا : حملوا أمتعتهم . مدوا : ساروا . الغزال : رمز للفتاة . العجوي : كثير العجائب والملح . جملة : ضمن . خلوه : تركوه .

المعنى: يشكو الشاعر شدة وقع رحيل البدو وسير ظعينهم: ويتمنى لو لم يعرفهم، وسبب إزعاجه هو أنهم رحلوا بتلك الفتاة التي تشبه الغزال في كثير من الصفات، وتفوقه بالمزاح وإيراد المَلَح والحركات التي تعجب الشاعر، ويتمنى لو تركوا تلك الفتاة من ضمن المقيمين في الحضر ولم يرحلوا بها.

٧٣ - دلية: تصغير دلو. الرعية: رعية الغنم وقد تُطلق على الإبل.

٧٤ - البلب: الإبل. زعب: نزع الماء من البئر. راعيها: صاحبها.

٧٥ - جانا: جاءنا. بريح: رائحة.

٧٦ - ياحلى: ما أحلى. الذود: مجموعة من الإبل من ٧ - ٣٠. بعضودي: بيدي.

٧٧ - هذي: هذه. الوضيحا: تصغير وضحاء وهي البيضاء من النياق. تردى: ترد. وردي: شربي.

٧٨ - غزال الجرد: يشبه الفتاة بغزال البراري. ثوب: تصغير ثوب.

المعنى: يكاد يكون كل بيت له معنى مستقل بذاته من هذه الأهازيج، فالبيت الأول يطلب من الدلو أن تصب الماء على الرعية حتى ترتوي، والثاني يرى أن الإبل لا يروها من الماء إلا ما تنزفه سواعد أصحابها، أما الثالث فيقول أن نسيمات الهواء القادمة من الشمال حملت معها ريح المحبوب الذي ينعشهم، وفي الرابع يتغنى بسقي الذود من الإبل التي استعد أن يسقيه بسواعده، وفي الخامس يطرب إذا رأى النياق البيض ترد الماء وهي من أحب الألوان من الإبل حتى اتخذها البعض عزوة يعتزى بها عندما يقول «أنا راع الوضيحا»، أما البيت السادس فيشبه الفتاة القادمة إليهم بالغزال وهي كناية، غير أنها تلبس الثوب ذو اللون الوردي.

٧٩ - فاطر: هي المسنة من النوق. شعيله: لونها أشقرًا. حنا: نحن.

٨٠ - نهني: يرتاح. الضحضاح: الماء القليل.

المعنى: ينادي الحادي رحله المسنة ذات اللون الأشقر ويخبرها بأنه سيواصل السري هذه الليلة ولن يرتاح بهذا المراح ولن يشرب من الماء القليل، وسيوردها الماء الغزير الذي ترتوي منه.

٨١ - حل: حان. الدبش: الإبل والغنم. قاد: سار. سرحت: ذهبت. للأجواد: الكرماء. قيد: هو ما يقيد به الدابة.

٨٢ - تلقى: تجدد. القهاوي: القهوة التي تجهز بال غرفة الخاصة بذلك. ضرب حداد: صوت دق القهوة وسحقها تشبه ضرب الحداد بمطارقه. وجود: الزاد الذي يقدمه الكرماء بتلك المقاهي.

المعنى: يصف الشاعر حاله عندما يحين موعد انتهاء العمل اليومي ويستريح الناس من عناء التعب، ويذهبون إلى المقاهي لتناول القهوة العربية وما تيسر معها من أنواع الأكل، فإن هذا الشاعر يدنف إلى تلك المقاهي فيجد القهوة تسحق وحدث دقها بالمهراس دويًا يشبه ضرب الحداد بمطرقته الثقيلة ويتناول ما تيسر له من الطعام في مقاهي هؤلاء القوم الكرماء.

٨٣ - يابيه: كلمة تركية تطلق كنوع من الإجلال والتقدير. كروش: اسم الفرس. فيصل: يعني فيصل الدويش رئيس قبيلة عتيبة. ابن هادي: يعني محمد بن هادي رئيس قبيلة قحطان بنجد.

المعنى: يبدي الشاعر اعتزازه بفرسه، وأنه لا يريد إعطاءها ولا يرغب في بيعها فقد طلبها قبله إثنين من رؤساء القبائل العربية ذوي الشأن والمكانة ومع هذا فقد أبى بها عليهم، قال الشاعر هذا البيت

عندما طلب منه الوالي التركي على المدينة المنورة أن يهبه تلك الجواد
الأصيلة فردّ عليه بقصيدة منها هذا البيت.

٨٤ - لا واجوادي: لا بمعنى إن. مقافي: منطلقات بسرعة. جبل الشيبلي:
أعنه الخيل ربوعي: وأصحابي.

٨٥ - تهذل: الأهدال نوع من جري الفرس يقابل الوخد للإبل. السرحان:
الذئب. السبايا: التزل. فزوع: من يطلبون النجدة.

المعنى: يمتدح الشاعر جواده ويصفها بأنها تلحق الخيل المنطلقة
بسرعة، وخاصة إذا أطلق لها العنان مع أصحابه الذين أرخو الأعنة
لخيولهم، ويشبه هذاها بجري الذئب لحفتها على الأرض وذلك عندما
يجل بطرف مضاربهم عدو مباغت ويتنادون لنجدة أصحابهم.

٨٦ - حر: من كرائم الإبل. مشذر: حاد قاطع صافي تشبيهاً بحديد الفولاذ
أو المعادن الصافية من الشوائب. دنق: انحنى. الرقاع: من يرقعون
أخفاف الإبل ضد الحفى وهو تشقق خف البعير من كثرة المشي واجتياز
الأرض الخشنة المكسوة بالحصى المضلع الحاد. رموقه: شقوق خفه.

٨٧ - يشدا: يشبه. ظليم: ذكر النعامة. حماد: الأرض المنبسطة يكسوها
حصى صغيرة. النداي: نوع من حرار الطيور المعدّ للقنص. سبوقه:
جناحيه.

٨٨ - لفتنا: جاءتنا. عمان: مشهورة عمان بحرار الإبل. قعدان: مفرداها
قعود وهو الفتى من الجمال. علوى: فرع من قبيلة مطير المعروفة وتشتهر
بتربية السلالات الممتازة من الإبل. عموقه: أصله.

المعنى: يصف الشاعر ذلك الجمل الحر المنقى من السلالات
الممتازة والذي لم يؤثر فيه كثرة المشي والإدلاج، فلم يحف ولا رقعت

أخفافه، وهو يشبه في سرعة جريه ذكر النعام إذا انطلق مع أرض منبسطة لا عوائق فيها، أو الصقر المنقض على صيدته حينما يطلق جناحيه الصياد، وأم هذا الجمل جاءت من حرائر الإبل العمانيات وأباه من حرائر الإبل الموجودة لدى قبيلة مطير فرع علوي، وبذلك أصبح هذا الجمل خلاصة سلالتين ممتازتين من أشهر حرائر الإبل.

٨٩ - عنس: الناقة الصلبة ويطلق على الجمل مجازاً. سحوان: ضامر. الفيافي: المساحات الشاسعة. عماني: من عمان.

٩٠ - سبرس: ما يسبر به القوم. السواد: ظلمة الليل. الوغطس: شديد الظلمة. دو: المسافات الطويلة. هوزلي: سريع الجري. سوسحاني: سريع الإدلاج.

٩١ - هزته: أومأت عليه. عود اللوز: الخيزران. نازح: بعيد. السمهدان: المفازة.

المعنى: يصف الشاعر ذلك الجمل الحر الصلب الضامر الذي يقطع المساحات الشاسعة والذي يستخدم لسبر أرض الأعداء تحت ظلام الليل الحالك، سريع الإدلاج الذي يقطع بنا المساحات الشاسعة عندما أومئ عليه بعصا الخيزران دون أن أضربه فيه، فهو تكفيه الإشارة دون الضرب لينطلق براكبه ويقطع به ما يريد من المسافات الطويلة.

٩٢ - يداني: لا يتحمل. الصغير: صوت ينهر به الإبل. هميلع: ضخيم، قوي. نقوة: خيار. سرحاح: سريع.

٩٣ - نعامة: اسم الناقة. أضربوها: لقحوها. مشبهاني: يجمع بين صفة أبيه وأمه في الخفة والسرعة.

المعنى: يقول الشاعر أن جملة لا يتحمل أي نهر أو حث على الجري، فهو من خيار الإبل في ضخامة جسمه وخفته على الأرض

وسرعة جريه، ولا غرابة في ذلك فإن أمه النعامة ناقة مشبهة بسرعة النعامة، وقد لقحت من جملة الحر الأصيل، فجاء هذا الجمل يجمع بين صفتي أمه وأبيه وأصبح مضرب الأمثال في سرعة جريه.

٩٤ - مذعور: من الذعر والصلف. مخمر: مدّخر. العساف: ترويض الإبل أو الخيل على الركوب وغيره.

٩٥ - الخرج: ما يوضع على المطية وقد سبقت الإشارة إليه. الزل: القطيفة. دويرع: جزء من الخرج يضاف على مقدّمة المطية وبه دلال وعثاكيل قصيرة. وافي: حبل شامل.

المعنى: يصف الشاعر جملة بأنه من النوع الصلف الذي به نوع من الذعر، وبعد ترويضه على الركوب لا يزال لم يركب بكثرة وليس عليه من التجهيزات سوى الخرج بأجزائه الجانبية والأمامية، وهذا التجهيز لتخفيف حمله حتى لا يثقل عليه ويعوقه عن السير براكبه.

٩٦ - حمراء: الناقة الحمراء. صعالة: صلف. منوة: ما يتمناه. الطارش: المسافر. ليا: متى. صنقر: اشتد. اللال: وقت الظهيرة عند اشتداد الحر.

٩٧ - الحوير: تصغير حوار وهو ابن الناقة. مشاله: ضرعها. قلطه: قدمها. مقطب الجمل: الحمل الممتلئ. جمال: الذي يقوم بنقل البضائع والسلع من مكان لآخر، وسبقت الإشارة إليه.

٩٨ - هبطه: خفضها. حيد: حزن ونتوء في الأرض أصغر من الجبل. نبا له: ارتفع أمامها. ليا: كأنها. الربدا: النعامة. أزوال: أشباح.

المعنى: يصف الشاعر ناقته الحمراء بالصلف والنزق والنشاط والخفة، وهي ما يتمناه المسافر لقطع الفيافي حتى في شدة الحر وقت الظهيرة، وهذه الناقة بكر لم تلد فهي تحتفظ بكامل قوتها وفوتها ولم

تستخدم كذلك لنقل الأحمال والأثقال، ويشبّها بالنعامة المنطلقة الجافلة
فترى كأن تلك الوهاد ترفعها تارة وتخفضها أخرى.

٩٩ - الفاطر: المسنة الصلبة من الإبل. ذبي: أتركي. خرايم طمية: آبار
بجبل يسمّى طمية. اشمخرت: برزت واقفة شاذة. خشم: مقدمة
الرأس للحصان.

١٠٠ - العذبة: المعشبة. تنحري: أقصدي. برزان: قصر الإمارة بحائل في
عهد الشاعر.

المعنى: ينادي الشاعر ناقته بترك الأماكن التي ترغبها وتطلب
الرعي منها، وأن تقصد المكان الذي يرغب أن يزوره للسلام على
الأمير في ذلك الوقت ببرزان.

١٠١ - تذب: تقطع. الطواريق: الطرق. جدعية: متناسقة الأعضاء قصيرة
الأفخاذ كأنها مقطوع من أفخاذها وهذه ميزة جيّدة. الفيافي: القفار.
مناها: ماتمتناه.

المعنى: يصف الشاعر ناقته بأنها مما يقطع الطرق والفيافي
والمسافات الطويلة، ولها صفة حبيّة في الناقة السريعة وهو قصر
أفخاذها وكأنها مقطوعة، متناسقة أعضاء جسمها مما يعطيها خفة
وسرعة في الجري.

١٠٢ - عوص: العوصاء هي الناقة الطويلة الصلبة. الأنضا: الهزيلة بسبب
السير. زماله: راحله. صنقر: اشتد. اللال: شدة الحر وقت الزوال.

١٠٣ - خله: أتركها. الديان: جمع دو وهو المفازة من الأرض. لحاله:
لوحدها. لمسة الخشم: كناية عما يلحقك من أذى. حال: متحمّل.

المعنى: يقول الشاعر في البيت الأول إذا كانت لك تلك الذلول
العوصاء التي دبّ الهزال بجسمها من كثرة الإدلاج والتي توصلك إلى

ما تريد حتى في شدة حرارة القيظ، ولا تستطيع تحمّل ما قد ينالك من
أذى أو همز ولز فاطلق لها الرسن وأنت على ظهرها تجوب بك الأراضي
الواسعة وتبعد عن ذلك المكان الذي قد نالك فيه ما نالك من أذى.

١٠٤ - هذي: هذه. تهل: تمتد. النطو: خيوط النسيج. الأوتاد: ما يثبت
بالأرض لمد خيوط النسيج عليه. تلحم وتسدى: اللحمه والسدو هي
خيوط النسيج الطولية والعرضية.

١٠٥ - هذات: هذا. والي الأقدار: هو الله. مشقيه: ملزمه ومتعبه.

المعنى: يصف الشاعر جزء من المهن التي يقوم بها بعض فئات
المجتمع كمن تشتغل بالنسيج فتضع له اللحمه والسدو، ومنهم النجار
والحداد وغيرهم، وكلّ قد ألزمه الله القيام بعمله فهو يعمل بكل جدّ
 واجتهاد.

١٠٦ - الديدحانة: شجيرة ذات أزهار حمراء أرجوانية كبيرة وهي جميلة المنظر.
دلاله: زهوها. شاف: رأى. مولّع: شديد الاشتياق. يهتال:
يندهش.

١٠٧ - تشدي: تشبه. هنوف: الفتاة الجميلة الطويلة وهي ما تهنف النفس
لها. خله: زوجها. قبالة: أمامها. دلت: صارت. تزين: تتقن.
مشيته: مشيها. تقل: كأنها. تختال: تمشي الخيلاء.

المعنى: يصف الشاعر تلك المطية بشجيرة الديدحانة الزاهية
الحمراء بوسط تلك الروض الأخضر، بحيث يشاق لها من يعتني
بركوب الهجن وتبهره بمنظرها الجذاب فهي تشبه تلك الفتاة الجميلة
التي صار زوجها أو حبيبها أمامها، فهي تحاول إظهار حركاتها الجذابة
وقد تمشي بخيلاء لجذب انتباه من حولها.

١٠٨ - طقو: ضربو. الزير: الطبل.

١٠٩ - الخلاصة: الحديدية إذا أحميت في الكير وأصبح لونها أحمرًا ضارباً إلى الشقرة والاصفرار. الكير: ما يحتمى به الحديد عند صنعه وتثقيفه. عيده: أعيدها. ينحتونه: ينظرونها بالعين أي يصيبروها بما يضرّها.

المعنى: يصف الشاعر تلك الفتاة صبيحة يوم العيد عندما يضرب الطبل إيذاناً بإعلان العيد، وتبدأ الفتيات بلبس أغلى ما لديهن من الملابس والحلي، وإظهار أقصى زيتهن فإنه يصفها بلون الخلاصة تلك الحديدية المحمّاة في نار الكير حتى يصير لونها أشقرًا بين الحمرة والبياض، تتصارع فيها الألوان الجميلة التي تسبي أبصار الناظر إليها.

١١٠ - أطمر: أقف لاستقبالهم. سلام المحبة: أهلاً وسهلاً، حيّاكم الله، تفضّلوا. ليا: إذا. جو: جاءوا. هجن: الركايب من الإبل. خراي: قد أثر فيها مسك العصا ولفح البرد، فأصابهم منحنية على عصيهم من شدة البرد.

١١١ - بنسرية: هي الريح التي تهبّ على نجد من مطلع نجم النسر ما بين الشمال والشرق، وعادة يكون بردها قارساً لما تحمله من برد سييريا. كليب: اسم الشخص الذي يسند عليه الكلام. صلف مهبة: شديد هبوبها. مكتفين: متلففين ومتلثمين لالتقاء شدة البرد. سوقهم: حثهم لمطاياهم. بالعقاب: يعقوب أرجلهم لعدم مقدرتهم على تحريك أيديهم من شدة لسعات البرد.

المعنى: يقول الشاعر أنه متى شاهد الضيوف القادمين إليه فإنه يباشرهم بالترحاب والبشاشة، وهذه أولى بواد الكرم ثم يدخلهم في مكانه ليقدم لهم الدفء والطعام والشراب بدون مقابل إلا ما يرجوه من الله وتمشيًا مع العادات السائدة واستجابة لتلك السجية الكريمة التي خصّ الله بها العربي، ويصف ضيوفه بأنهم قد أتوا إليه في ذلك اليوم

شديد البرد الذي هبّ فيه تلك الريح المشهورة ببرودتها، وقد التفت كل منهم بما لديه من ملابس ووصل قرب درجة التجمّد على ظهر مطيته حتى أنه لا يستطيع أن يحثّها على السير بيده أو عصاه، وإنما اكتفى بلكدها بعقب قدمه، في هذه الحالة هؤلاء الضيوف بأشد الحاجة إلى الراحة والدفع والطعام والشراب وهو مستعد لذلك وأهل له.

١١٢ - طرابة: ما يطرب. معاميل: أدوات القهوة من دلال ومحماصة ونجر. وفراش: ما يفرش تحت صواني الطعام. صينية: الصواني الكبيرة التي يوضع عليها الطعام واللحوم للضيوف.

المعنى: يقول الشاعر أن ما يطربه في هذه الحياة هي أواني القهوة العربية، وفراش السفرة التي يوضع فوقها الصواني الضخمة التي يقدّمها لضيوفه وقاصديه، وهذا دليل على ما يقدّمه لضيوفه بنفس راضية، ويطرب لهذا الفعل ويفتخر به ويجعله بمكانة المتعة الروحية، وهذا يدل على تأصل الكرم والجود بالشاعر.

١١٣ - خيرٌ: جواد. حاديه: أحاجه. لوعات: مصائب. حادي: حاجه.

١١٤ - راح: عاد. مطموع: ما يطمع به من المال. للنفاذ: للإنفاق.

المعنى: يقول الشاعر كم من الأجواد الذين أصبتهم مصائب الدهر حتى فرغت أيديهم، جاءوا قاصدين لنا يرجون نوالنا فلم نتركهم يرجعون خائبين وإنما أعطيناهم من رأس مالنا الذي لم ندره لوارث وإنما نجمعه لننفقه في طرق الكرم والجود.

١١٥ - مبرهج: مفتوح على مصراعيه. تسفى: تجلب وتراكم. السوافي: الرمل الناعم الذي يتراكم بفعل الرياح. خلخته: منذ أن ركب. ماطق: ما قرع. ركزة: مقبض.

المعنى: يشير الشاعر إلى أن بابه مفتوح على الدوام منذ أن ركب، وهو على حالته حتى أن الأتربة تراكمت عليه بفعل الرياح منذ أمد طويل، وهذا دليل آخر على الكرم والبذل لكل من قصد هذا المكان المفتوح بابه على مصراعيه.

١١٦ - جن: جثن. الخل: فجوات بين دعوص النفود. دعائير: قد أتعبهن المشي. عجلين: مسرعين. باليمنى: كف اليد اليمنى. نخضب: نضع علامة، وكان من عادات المضيف إذا نزل عنده الضيوف أن يضع كفه في دم الذبيحة التي ذبحها للضيوف ويضعها على فخذ مطية الضيف، حتى يعرف جيرانه أنه قد ذبح لضيوفه ولا يعملون أي ترتيب للضيف في تلك الليلة، وإلا فإن الجيران ربما قاموا بعمل الواجب نحو الضيف. ركابه: مطيته.

١١٧ - وافقت: تيسرت الأمور. حطيت: قدمت. مير: الطعام. عاضبت: تعسرت الأمور. يكفيه: أي الضيف. هلابه: التحية التقليدية.

١١٨ - سويت: عملت. فنجال: يقصد القهوة. عوج الدناقير: يعني الدلال ذات المذالق المنحنية. خطر: ربما. العذراء: التي تهتم بجمالها. خضابه: هو ما يخضب به البدين وذلك لجودة القهوة التي صنعها.

١١٩ - شفه: ارتشفه. الطرقي: المسافر. بلج: تبسم بلجة الطير، شع البشر والارتياح على وجهه. يزين: يتحسن. وسم: أثر. الخلا: البر من لفحات الرياح ولسعات البرد، مما يبدو أثره في سمرة وجه المسافر.

المعنى: يقول الشاعر إذا جاءت الركائب مع أحد فجوات النفود وعليها التعب وعلى أصحابها السأم، فإنهم سيجدوننا أمامهم على أهبة الاستعداد وبكل عجلة سنخضب ركابهم بوضع العلامة المعروفة على فخذ المطية، هذا إذا كانت الأمور متيسرة فإننا نضع الخراف وتحتها الطعام اللازم، وإذا كانت الأمور عسيرة في سنوات الشدة والمسبغة فإن

التحية وطلاقة الحبيبين وبشاشة الوجه قد تكون كافية مع القهوة العربية التي نعملها لهم بأتقان حتى تكاد تضبغ على الفنجان، وقد تمنى المرأة أن تضعها بكفيها لتكون لها بمثابة الحناء، وهذه القهوة إذا ارتشفها الضيف فإنه ستنبلج أسارير وجهه ويذهب أثر التعب والسأم الذي أحدثه طول السهر والسرى.

١٢٠ - ليا: إذا. مفتح: الفطحة وهي وركي الخروف مع جزء من ظهره وليته. الحيل: التي حال الحول على الشحم فيها، وهي كناية عن السمن. صباب: سكاب.

١٢١ - الكوم: هي النياق التي تكوم وارتكم الشحم فوق ظهورها. حرش العراقيب: هي الإبل. وإعطاء المهار: إعطاء الخيل وهي أئمن ما يعطى في ذلك الوقت وما دونها.

١٢٢ - نمرا: يعني الصينية الكبيرة وسماها النمراء لما فوقها من طبقات العيش واللحم مما جعل منظرها يشبه منظر جنب النمر. تفجا: تفاجىء بها الأجانب وتحاول تخفيف حدة كراهية أعداءك لك، لأن الكرم يطفىء الكراهية والحسد كما يطفىء الماء النار وربما يؤجج الحقد في قلوب الحساد. غرات: عثرات. ضدك: عدوك، لأسباب ما تقدمه من طعام وشراب للقاصدين مكانك.

المعنى: يقول الشاعر في ممدوحه أن عيبك إذا أوجد الناس لك عيباً، فهو الكرم والجود وذلك بما تقدمه لضيوفك من الطعام المتوج بالخراف الناضجة وزيادة على ذلك سكب السمن البري عليها، ولا تكتفي بذبح الغنم وإنما تذبح الإبل إلى جانبها، وهذه قمة الكرم، وإعطاء الخيل وهي أنفس ما يعطيه العربي في ذلك الوقت من الناحية المادية والمعنوية، وماتلك الصينية النمراء الضخمة التي يختلط فوق سطحها الزاد بأصنافه واللحوم بأنواعها إلا دليل على كرمك، وقد

تكسر بها ناظر عدوك وتفاجيء بها الضيف الوافد والمدوح له صينية
مما تسحب على عجالات حسبها سمعت من محدثين ثقات.

١٢٣ - عزيزه: كريمة جواده. جاد: أعطى. ساد: تسنم مكان السيادة. كف
ميناه: يقصد ماتحت تصرفه. غالبه: قويه.

المعنى: يقول الشاعر أن اليد لا تعطي إلا إذا كان صاحبها كريماً
جواداً، وإذا كان كذلك فسيكون سيداً في قومه وغالب في أمره، وهذه
من الفوائد التي يعود بها الجود على صاحبه.

١٢٤ - ترى: التناشيد: كثرة الأسئلة. ننشده: نسأله. ياكود: إلا إذا.
حدينا: أهدنا.

١٢٥ - شيمة: سجية. الحكى: الكلام. حنا: نحن. المهرج: الكلام الكثير.

المعنى: يفتخر هذا الشاعر بأن من عادة قومه ألا يبادروا الضيف
بالأسئلة من أين أتى؟ وأين يقصد؟ ومتى سيفادرو؟ وغيرها، وإنما
يتركون ذلك للضيف ليبدأ بذلك وبأنهم يعرفون معنى ذلك منه وهذه
السجية يراها الشاعر فضيلة بينما رآها غيره خلاف نظرتة، حيث
يقول:

الضيف مايطنيه كثر التناشيد

مار البلا كان المعزب تطينا

(محمد القنزع)

يطنيه: يغضبه. تطينا: تظاهر بالغضب. مار: لكن. فيرى أن
الكلام مع الضيف من اللطافة وطيب المعشر وتسلية الضيف إلى جانب
ما يقدم له من ضيافة، وبذلك يرى عكس الآخر.

١٢٦ - أكفخ: أنقض. جنحان السعد: تشبهاً بالنادر من الصقور إذا انقضَّ
على صيدته. لا تدرا: لا تداري وتتهاون. ماياقاه: لا يحميه.

المدارى: التردد وعدم الإقدام، وما كتب للإنسان فسوف يجري عليه.

١٢٧ - عميله: صديقه وصاحبه. تبرأ: تبرأ. حطيت: جعلت. الأجرب: السيف. عميل: صديق. مباري: ملازم.

١٢٨ - رميت: نزعت. برقع: هو ما يغطى به عيون طيور الصيد، ومتى أراد صاحبه أن يهده رفع البرقع عن عينيه. برا: بعيداً. يدوس: يصل. المحاري: الأهداف التي ينشدها.

المعنى: يجسد الشاعر روح المغامرة بهذه الأبيات ويوصي من أراد المغامرة أن يحدد هدفه ويتوكل على الله وينقض كانهضاض الصقر على فريسته، ويضرب مثلاً في نفسه أنه عندما أراد أمراً وهو تحت أسر الأتراك في مصر عندما تبرأ منه أصحابه اتخذ سيفه صاحبه الوفي وصديقه الحميم، وطوح ببرقع الذل وانطلق من مصر متجهاً إلى ملك آبائه وأجداده في نجد ليستردّها من الأتراك، وهكذا فعل، ويقول أنه لا خير فيمن لا يصل إلى الهدف الذي صمم في الوصول إليه.

١٢٩ - الرشا: الحبل الذي ينزف به الماء من البشر. المحالة: هي البكرة التي يدور الرشا مع فلകها. استثقلت: ثقلت. ملال: عاجز.

١٣٠ - تنزع: تميل. حافر: كناية عن الخيل. نعال: كناية عن المشاة.

المعنى: يقول الشاعر أنه متى اشتدت الحرب ودار الرشا على فلك المحالة وحملت دلاء الحرب، فإنني لا أعجز عنها وسأصبر عليها كما تصبر الراسيات من الجبال التي لا تنحني أو تميل في وطي الخيل والمشاة لها.

١٣١ - كفّه: كناية عما يضرب به. شنيع: فظيع. المضارب: المضارب. الوغى: ساحة الحرب. سم ساعة: السم الزؤام من شفار السيوف وألسنة الرماح.

١٣٢ - صكت: أحاطت. المغاليب: الفرسان. يلكد: يحث فرسه بلكدها، يعقب رجله لتندفع إلى جوف المعمة. باندفاعه: بانقضاضه عليهم.

المعنى: يصف الشاعر هذا البطل بأن ضربات كفّه فظيعة بأعدائه الذين يسقيهم وقت المعارك السم القاتل في الحال من شفرة سيفه أو لسان رمحه، ويضحك ضحكة الواثق من نفسه متى أحاطت به فرسان الأعداء فينقضّ عليهم يخطف رؤوسهم باندفاع وتصميم حتى يقضي عليهم.

١٣٣ - اللي: اللواتي. كنهن: كآهن. الشنينا: القرب اليابسة، وهذا يدل على شدة ضمهرن ورشاقة أجسامهن. خيل الصحابة: من سلالات عريقة. اعترضهن: خالطهن سلالات أخرى.

١٣٤ - قطيهن: مؤمّخرة ظهر الفرس إلى أسفل مكان الراكب قليلاً، وهي كناية عن ظهر الفرس. حدينا: طردن. رد: انحراف. وجيههن: اتجاّهن. قفانا: ينحرفن بنا.

المعنى: يقول الشاعر أن خيلهم من الخيل العريقة منذ زمن بعيد قد يصل إلى بزوغ الإسلام ولم يخالطها سلالة أخرى، وتمتاز هذه الخيول بتناسق أجسامها وشدة ضمورها حتى شَبَّها وكأنها القرب اليابسة، وأن هذه الخيول سريعة الانقضاض سريعة الانحراف حسب توجيه راكبيها، وسيجد من يقترب منها الموت الزؤام في سيف راكبيها.

١٣٥ - شفتهن: رأيتهن. يقفن: يذهبن. تراهن: فإنهن. مقابيل: مقبلات. الملزمات: اللزوم. انقلابه: عودته بسرعة.

المعنى: يصف الشاعر هذه الخيول في سرعة الانحراف عند الكر والفر فإذا رأيتهن ذاهبات فلا تأمن انحرافهن وقدمهن في نفس

اللحظة، لأنهن ينحرفن بسرعة فائقة عندما يلزم الأمر ذلك وبإيعاز من فرسانهن.

١٣٦ - صلاة الضحى: الإشراق. لين: حتى. غابت: أي الشمس. هوش: المقارعة بالسيوف.

١٣٧ - الشوبة: شدة وطيس المعركة. قرايا: قرى. مزبن: ملجأ. جال: مرتفع نلوذ به.

١٣٨ - عمار: أعمار. سوق الموت: ميدان المعركة. تالي: باقي.

١٣٩ - الكرم: يقصد الجود بالنفس وهي أقصى غاية الجود. لاحل: إذا حان. ماجوبه: حاجتها. المعاسر: أوقات الشدة. حزّات: أوقات ورجال: من يصمدون فيها.

المعنى: يرسم الشاعر صورة ناطقة لتلك المعركة التي دارت رحاها من طلوع الشمس حتى غربت، وكلما قضوا على مجمرعة من الفرسان جاءهم مدد آخر حتى جاء الأمير ومن معه، وهنا اشتد وطيس المعركة وضائق بهم الأرض ذرعاً، فلا قرى يلجأون إليها ولا مرتفعات يلوذون بها، وهنا بسط سوق الموت وبضاعته الأرواح من أبطال الطرفين، وكلّ يجود بروحه وتلك أقصى درجات الجود كما قال الشاعر: والجود بالنفس أقصى غاية الجود ولا يتضح الرجال إلا عند ساعات الشدة العسيرة.

١٤٠ - جبال: جمع جبلة وهي السجية والطبع. حطّها: أودعها. الرواسي: الجبال. ناصبة: واقفة.

المعنى: يقول الشاعر أن الطبائع التي طبع الله الإنسان بها وأودعها فيه صعب زوالها فقد تزول الجبال ولا تزول الطبائع، يقول المثل العربي «يزول جبلاً ولا تزول جبلة».

١٤١ - تنطحه: تتلقاه.

المعنى: يقول الشاعر أن الإحسان يجري بمثله، أما الشر فهناك من يتلقاه ويستقبله، ومفهوم هذا البيت من الآية الكريمة «هل جزاء الإحسان إلا بالإحسان».

١٤٢ - أحشم: احترم، نزه. خويك: صاحبك. الرزالة: الملتوية، غير المستقيمة. الأجاويد: جمع جواد. حال: له وضع خاص.

١٤٣ - المرحلة: طرق الرجولة. بالك: إياك. ترخى: تتساهل. حباله: طرقها. تعيل: الميل والحيف. عال: لا تتوانى لمن عال عليك.

١٤٤ - الداني: القريب. ليا: إذا. شفت: رأيت. حاله: الوضع الذي يكتنفه. أحمل: تحمل على نفسك. المعاليق: المهمات التي ينوطها بعاتقك. ماشال: ما حملك.

المعنى: يوصي الشاعر ابنه في عدة وصايا يجملها في هذه الأبيات، حيث يطلب إليه أن يحترم صاحبه ورفيقه، وينزّهه عن أي طريق من طرق الشر ويشرح قدر الرفيق عند الأجاويد، ويوصيه بالتزام طرق الرجولة والشرف، ويحذّره من العيلة على الآخرين، وفي نفس الوقت يحذّره من التواني بحق من عال عليه، ويبين له أن الرفيق إذا كان قريباً فله حق آخر يجب القيام به، وخاصة إذا نأبته نائبة فيجب عليه أن يتحمّل من رفيقه كل المهمات التي يوكلها إليه.

١٤٥ - مانجدعه: نرميه. القصاصيب: المقصود هنا قصاصيب البشر بالسستهم. حيد: جبل. مايضامي: بعيد عن الضيم، منيع بحق صحبته لنا.

١٤٦ - باصليب: قبيلة بعيدة عن نسب الشاعر. السنام: ذروة الشيء.

المعنى: يشير الشاعر إلى الحماية التي يوليها لرفيقه حتى يعيش في مكان منيع عن أي أذى حتى ولو كان هذا الرفيق من أبعد الناس إليه ولا يمتّ له بصلة قرابة ولا نسب فهو في قمة المنعة والحماية.

١٤٧ - حر: النادر من طيور الصيد شلع: انقض. عال الطويلات: أعلى قمم الجبال. للصيد: الفريسة. اللي: التي. حطّ: وضع. خمسه: مخالبه.

١٤٨ - غز: طعن. الشادي: لحم الصدر للطائر. تل: جذب بعنف. فراها: مزّقها.

المعنى: يشبّه الشاعر ذلك الشخص الذي اتّجه إلى خصمه بتلك الحر النادر من الطيور الذي انقضّ من رأس أحد شماريخ الجبال العالية على صيدته، بحيث تمكّن منها وغرس مخالبه في ثنّدها ومزق لحم الثنّدة وتمكّن من نزع القلب من داخل الصدر، فقضى على الصيد بتلك الصرامة والقسوة.

١٤٩ - يالاعن: يا أيها الذي تلعن. خطاب: اسم. فاني: منتهي.

المعنى: تتجسّد العنفوانية وشدة الغضب بهذا البيت حينما يسمع الإنسان ما يחדش كرامته أو ما يسيء إلى سمعته، فيردّ اللعنة على قائلها غير مبال بمصدرها كائن من كان، ولا سيما إذا تساوت عنده الحياة والموت.

١٥٠ - ينخاك: يستنجد بك. من خير: لا يستنجد بك إلا مظلوم.

المعنى: يوصي الشاعر من سينقل له الكلام أن يسلم على صاحبه ويقول له أنه لا يستنجد أحد إلا من حاجه، ولا يمكن أن يصبح أحد إلا تحت طائلة الحاجة ووطأة الظلم، فهلمّ أنقذنا.

١٥١ - الصباح: من يصبح بطلب النجدة. طارق: آخذ. حيل: ما أحال الشحم في ظهورها.

١٥٢ - مفهوق: تركوه خلفهم وسبقوه. ياطن: يطان. شخايب الوعر:
الأرض المغطاة بقطع من الصخر الثابت في الأرض، وله رؤوس كأنها
السكاكين. السماحي: الأرض السهلة الخالية من العوائق.

المعنى: يصف الشاعر كيف يسرعون بالنجدة إذا صاح طالبها
ويلحقون إبلهم التي أخذها الأعداء، بحيث يسبقون خيل الأعداء
ويخلصون إبلهم على خيلهم التي تجري بهم فوق أي أرض، لا يهتمها
أكانت لينة أم خشنة بها من الصخر الحاد ما يشبه سكاكين الجزار.

١٥٣ - أولاد علي: عزوة أهل القصيم. ذا: هذا. لا رحم أبو نفس: لا رحم
الله نفس.

١٥٤ - ذي: هذه. قاله: مشكلة أو مهمة. ينطحه: يتحملها. كود: سوى.
نادر: الحر النادر الذي يشبهه الأبطال.

المعنى: يطرح الشاعر هذه المهمة بأسلوب يستفز فيه مشاعر
سامعيه، حيث يجسد عظم هذه المهمة وثقل تلك المسؤولية، ويجعل
الكل أمام خيار واحد وهو الاستجابة لهذه الاستغاثه، وكل يقول في
نفسه أنا لها، حتى لم يبق بعد ذلك من لا يقول أناها.

١٥٥ - مجرم بنا: ركب جرم بحقنا. جمة: جمة النار. درى: شعر.

١٥٦ - نرفى: نساعد ونواسيه ونستر عليه. خماله: زلته. واس: ارتكب.
زلة: خطأ. نرفاه: نداريه ونرقع شقوقه. العذارى: النساء.

المعنى: يقول الشاعر أنه تحمّل خطأ جاره لمدة ثمان سنوات، كل
هذه المدة وهو يرجو أن يتنبه جاره إلى خطئه ولكنه لم يتنبه، وشبهه بمن
يطأ جمة النار ولا يعلم بها، وفي خلال هذه المدة فهو يداري جاره
ويساعده ويواسيه ولا يظهر له أي شيء يمسّ شعوره أو يجرح كبرياءه،

كل هذا برجاء الانتباه، لكنه لم يحصل. ويشبه مرفاته لجاره بما تقوم به النساء من العناية بملابسهن ومداراتها وترقيع شقوقها وخياطة فتوقها.

١٥٧ - كار: طبيعة، عادة. الطريفة: ما يستطرف من الأكل والشرب.

١٥٨ - نرفى: نساغده ونواسيه ونستر عليه. خماله: زلته أو عوراءه. العش: عش الطيور. الغار: الكهف. نودع: نجعل.

١٥٩ - نبدي: نعلن. الخافي: السر. صار ما صار: إذا بدر منه مايسيء إلينا. يفلج: يثبت له الحق. قصير البيت: الجار. حيفه: ظلمه وتجاوزته.

المعنى: يعدّد الشاعر حسنات قومه بأن من طبائعهم ألا يخفوا عن الجار شيء، وبالأخص ما يستطرف من المتاع، وأنهم يواسون جارهم ويعتنون به مثلما تعتني الطيور بأعشاش صغارها، حيث تنقلها عوداً عوداً وتضع اللين من المواد في مهدها، ومتى لم تجد مادة لينة لفراخها نتفت من ريشها ووضعت في أعلى العش مما يلي الصغير، وكذلك أشار إلى أنهم يوطنون أنفسهم للجار لا خوفاً منه ولكن احتراماً له، وإذا بدر منه أي بادرة سيئة فإنهم لا يعلنونها للملأ وإنما يتحمّلون حيفه ويجعلون الضيم على أنفسهم ويثبتون الحق لجارهم مهما كان.

١٦٠ - تر: ترى. رففته: صحبته. يزيد مع زايد سنينه وقاره: كلما زادت مدة جبرته لنا زاد عندنا محبة ووقاراً.

١٦١ - اليا: إذا. قزت: فارقتها النوم. الشيخ: شيخ القبيلة. الخسارة: لا يحمله شيئاً. حد ومسموم: الحد للسيف والمسموم الرمح. كسر اعتباره: ظلمه أو الحيف عليه وإهانته.

المعنى: يقول الشاعر أن جاره ليست رففته عندنا يوم أو أيام

وتنتهي ، وإنما كلما زادت مدة جبرته ورفقته لهم كلما زاد احترامه ووقاره
لديهم ، فإذا لم ينم تلك الليلة فإننا لا ننام ونبقى بجانبه نواسيه
أو نعزيه أو نحمله ، وشيخ القبيلة لا يحمله ما يحمل أحدنا من المهمات
والمصاريف ، ونحمله ذماره فنذود عنه بسيوفنا ورماحنا ونرخص أعمارنا
في سبيل حماية جارتنا أو أن يناله أي حيف أو ظلم أو إهانة .

١٦٣ - متى : إذا . الثريا : النجم المعروف . سنا الصبح : طلوع الفجر .
وايقت : ظهرت . كل خضراء : يعني جرائد النخل . ودعت بالسنايد :
أي وضع لها ما يسندها لثقل العذق .

١٦٤ - عقبها : بعدها . نجم : يعني الدبران «التوابع» . فرخ متلى : شبهه بفرخ
الطير الذي يمشي وراء أمه ببطء . على الشوف يتلها : أي من بعيد .
يعادو : بطيء .

المعنى : ينظم الشاعر بهذه القصيدة التي منها هذين البيتين كيفية
طلوع النجوم واحداً بعد الآخر بوصف بديع ، ونجم الثريا أول نجوم
الصيف وتبعتها النجوم الأخرى التي آخرها سهيل مع بداية فصل
الخريف .

١٦٥ - سبك : أي صاغ . الدهر : السنة . حاذق : بارع .

١٦٦ - القيط : الصيف . سبع : يقصد الثريا . رصايف : متلاصقات . جيب
وضحا : شبهه بجيب المرأة لأنها كانت تنظم في جيبيها مجموعة من
الأزرار الذهبية اللامعة ، ومنظره من بعيد يشبه منظر الثريا . صنع
الدرك : جاءها ما يشغلها فتذهل نفسها . دالق : مفتوح ، يقصد
الجيب .

١٦٧ - الناريذ : الصافي . الصعل : صغير الرأس من الخيل ويعتبر من
أجودها . الطهال : صفة للحصان . الأطلاب : الحصان الجيد الذي تتم
النجدة على ظهره .

١٦٨ - الزير: من أسماء الأسد. الزحار: صبوت الأسد مادون الزئير.
النمر: النمر المعروف. الليث: اللايوث. الشبل: من أسماء الأسد.
الداب: الثعبان.

المعنى: يجمع الشاعر لممدوحه عدة صفات من المعدن الصافي
والعطر الطيب والحصان الأصيل والأسد الهائج والنمر الهصور والذئب
الحذر العساس والليث المحتد والداب المتلوي، وهذه الصفات مجتمعة
قلماً تتوافق في شخص واحد وإن وجدت فهي نادرة، وربما قصد
الشاعر ذلك.

١٦٩ - يا قلب: يقصد قلبه. الدار: المقصود أهل الدار.

١٧٠ - ندا: نداء. زجر الملك في صفوقه: كان هناك اعتقاد بأن صوت الرعد
في السحاب هو زجر الملائكة للسحاب، والبرق هو ضربهم للسحاب
بسياطهم. صفوقه: مثانيه. قضى: أي بتّ. القضا: هو الله. التفت
الساق بالساق: هذا الوصف مأخوذ من الآية الكريمة في وصف يوم
القيام «حتى إذا بلغت التراقي... والتفت الساق بالساق».

المعنى: يصف الشاعر بقصيدة طويلة منها هذه الأبيات
السحابة، يتمناها أن تمطر على ظالميه وتمحي منازلهم عن الوجود في
ساعة غضب منه.

١٧١ - أهل: يتناثر. ذواريف: تذرفه بغزارة. تاليه: آخره. غثرب: عكر.

المعنى: يرسم الشاعر الصورة التعبيرية الصادقة من أن يذرف
دمع عينيه بغزارة شديدة، وأول الدمع ماءً صافياً وآخره عكراً بالدم،
وذلك لتجرح مآقي عينيه وبدل أن يخرج الدمع ماءً صار يختلط بالدم
العكر.

١٧٢ - تشوفه: تراه. كقلب الذيب: يشبه سهيلاً بقلب الذئب بسرعة خفقاته وزوغانه لأن الذئب أسرع الحيوانات خفقاناً بالقلب، ذلك لأنه إما أن يكون مجهداً من الركض أو خائفاً مما حوله. يلعج: يزوغ. مويق: مطل. على غرّات: يفاجئهن. حذب الجرايد: يقصد النخل.

المعنى: يصف الشاعر نجم سهيل عندما يطل من مطلعته في الشرق المائل إلى الجنوب، أحمرّاً شديد الزوغان والرفيف وكأنه قلب الذئب الخائف، عندها يبدأ موسم الرطب.

١٧٣ - انتفاض الفرخ: يقصد انتفاض الفرخ الصغير في عشه، عندما ينفض زغبه الباهت والضارب إلى البياض والصفرة. حندس: شديد الظلمة. الدجى: الليل المظلم. يفوج سناه: يرتفع قليلاً. سناه: ضوؤه. الشعائل: النار المشعلة.

المعنى: يصف الشاعر البرق في ثنایا المزن المتراكم وكأنه انتفاض فرخ الطائر في عشه حينما يكسوه الزغب الأبيض الضارب للصفرة، ويتحرك نافضاً زغبه ببطء، يتحرك ولا تكاد تراه يتحرك لو لم تدقق النظر فيه، وأن هذا البرق يبين حركته ما حوله من ظلمة الليل الشديدة التي تلف الكون من حوله، فتبدو هذه الحركة البسيطة وكأنها شعلة النار التي تتأجج ثم تنطفئ بسرعة.

١٧٤ - الإجهاد: الاجتهاد. عدا: أبعد. اللامات: اللوم. بالغصايب: بالقوة.

المعنى: يقول الشاعر أن الإنسان إذا اجتهد في طلب الرزق فإنه لا يلوم نفسه على الركون والدعة، وما كتب الله له من رزق فسوف يأتيه من خلال سعيه، هذا وأن الأرزاق لا تأتي الإنسان بالقوة وإنما هي بالسعي وما كتبه الله له.

١٧٥ - العبد: المقصود به الإنسان. يوريك: لا ترى. الزود: الزيادة. تراك: فإنك. الفي: الظل. عجل زواله: سريع ذهابه.

١٧٦ - دنياك: يقصد الحياة. بواقه: خائنه. جاله: جانبها.

المعنى: يرسم الشاعر المعالم الحقيقية والخطوط الرئيسية لسنة الله في خلقه، وينصح الإنسان بالآيغتر بدنياه وما آتته وما حباه الله منها، فيقول أنها مثل ظل الإنسان في لحظة يراه ممتداً بجانبه، وبعد برهة يزول من هذا المكان وكأنه لم يكن، ويقول أن الأيام لو أعطتك مواثيق وعهود على الدوام فإنها لا تفي بعهودها لأنها تتمشى مع ناموس الوجود الذي رسمه الباري العظيم، فهذه الوصية للإنسان بالآي تطغيه الدنيا وتنسيه أصله وما سيؤول إليه أمره، وقد أصبح لهذين البيتين دوي عظيم في فترة من الزمن، وقد أشار إليهما عدد من الشعراء منهم حمود العيد، بقوله:

دنياك هذي مثل ما قال مشعان

وأنا بها بخص من طيب عريف

وعبد المحسن الهذيلي، بقوله:

مر قبول ومر تعطي مقاريش

عجل زواله مثل ما قال مشعان

١٧٧ - تذذع: تهب له. الأقدال: الذرى. الوزا: الحاجة. عيشة الذيب: يصارع الحياة.

المعنى: يقول الشاعر، بعض الناس يسعفه الحظ وتهب رياحه على مرأى من الناس في الغور والذرى، والبعض الآخر تلسعه الحاجة ويبقى في مصارعة الحياة من أجل البقاء ينهب لقمته نهياً كما يختطفها الذئب.

١٧٨ - عفر: أصفر ضارباً إلى الحمرة. شعشاع: زوغان، تذهيل. تنويش: درجتان من الزوغان وتصارع الألوان. يتشاعل: يبرق. شعاعه: ضوءه.

١٧٩ - ذوايه: رؤوس الصفائر. الأرداف: العجز. شراع: متدليات.

المعنى: يصف الشاعر خد فتاته بأنه أصفر أعفر يتصارع فيه البياض بالحمرة والصفرة، ومن هذه الألوان المتزجة يبدو البريق والإشعاع الذي يجذب نظر المبصرين، وأن جدائلها تكسوها من الخلف حتى سبحت إلى أسفل عجزها، وأن طولها ذراعين على ذمة من ذرعها، وهذه الصفائر من المميزات التي تمتاز بها النساء.

١٨٠ - يدوس الرأي: أي يدرسه ويتبادله مع الآخرين. ماديس: قبل أن يسبقه إليه الآخرون. داسوه: أي درسوه واتخذوا صائبه. العيال: الفتیان. القروم: الأفراد.

١٨١ - يقلط: يبرز. شذرة السيف: أي ظُباه. والكيس: المقصود به الكرم. ييدي: يتضح. من الليالي: من الزمن. ثلومي: إحن ومصائب.

المعنى: يقول الشاعر أنه من لم يدرس الرأي ويأخذ بصائبه ويكون سباقاً للمبادرة فإنه سيسبقه إليه الرجال غيره، ومن لم يتخذ الشجاعة والكرم سبيلاً فسيكون عليه من الدهر مثالب ويرمز للشجاعة بشذرة السيف وهي عربية، ويرمز للكرم بالكيس أي إرخاء فم الكيس، وهذا دليل الكرم، وهاتان الخصلتان من الخصال التي يتصف بها العربي منذ القدم، وهما أساس الرجولة والسيادة.

١٨٢ - جان: جاعني. مسني: جسّ النبض. افتكر بي: قرّر عليّ. غير الشهادة: شهادته بثبات وجود المرض الذي أشعر به. مثاب: ليس لي علاج لديه.

١٨٣ - الأنجاد: النواجد. استقر بي: مما يغلي في نفسي. ليا ما: حتى.
غطس: اخترق. الناب: آخر القواطع وقبل الأضراس.

المعنى: تقول الشاعرة أنني أعاني ألماً خفياً على معظم الناس
ولا يعلم به سواي، وعندما عرضوني على الطبيب لم يعرف لي دواءً،
وإنما اكتفى بشهادته أنني مريضة ولا يعلم سر هذا المرض، وعندها
عضيت على شفتي بنابي ومما يجيش في داخلي لم أشعر إلا وقد اخترق
نابي شفتي.

١٨٤ - حماد: اسم. ربي: رفيقي. الغدير: الماء المتجمع من المطر.

المعنى: ينعي الشاعر نفسه إلى صديقه حماد، ويقول له أن رفيقه
تفرّقوا من حوله عندما رأوا ضيق ذات يده وكبر سنّه، فلم يبق منهم
لديه أحد، وأصبحوا كالملح الذي وضع في الغدير فذاب مع الماء
وأصبح لا وجود له.

١٨٥ - عنيزة: مدينة بالقصيم. الزهيد: الرخيص. فرعن البيض: كشفن عن
شعورهن. البيض: النساء. جاهها: حماها.

١٨٦ - يحايد: يدور. يقلط: يتقدّم. الديرة: البلد.

المعنى: يفتخر الشاعر ببلده ومدى عزّها لديه، وأنه لن يبيعها
مهما كان الثمن، وإذا النساء استنهضن الهمم فينا بالكشف عن
رؤوسهن فليسوف نبذل الأرواح وهي أغلى ما نملك في سبيل الذود عن
الوطن وستر نساتنا، ويتوعّد الطرف الثاني، حيث يقول: إن كنت
رجلاً فقرب منا ولا تدر من بعيد.

١٨٧ - الحر: الأصيل من الإبل. الربداء: النعامة. خبية: نوع من جري
الإبل أسرع من الوحده. الطير: يقصد الحرار من الصقور. عدا به:
هذه.

١٨٨ - نصّه: وجهه. شباب: يبدأ. الحربية: الحرب. راية أهل الدين: راية التوحيد المكتوب عليها: لا إله إلا الله محمد رسول الله. لجأ به: التجأ إليه.

١٨٩ - شيخ: زعيم. جهال: فتيان. ييئون: يريدون. الضريبة: الحرب والضرب. مناشيهم: نشأتهم. يشبون: يبدأون. الحراة: الحرب.

المعنى: يقول الشاعر وهو يوصي راكب تلك الحر الأصيل الذي يشبه الحر من الطيور إذا انقضّ على فريسته، أن يوجّهه إلى الملك عبد العزيز آل سعود - رحمه الله - وهو الذي يبدأ بالحرب وأهل لها تحت راية التوحيد، لا إله إلا الله محمد رسول الله، وهي خير ما يلجأ إليه وهو شيخ وزعيم تلك الفتیان الذين شبّوا على الحرب منذ نشأتهم، وألفوها في سبيل نصره دينهم وتوحيد بلدهم تحت راية التوحيد.

١٩٠ - رَوْح: قدم في آخر النهار. الريح: القادم، والمقصود به السحاب. ديرة العوجا: العوجا، عزوة أهل الرعية قبل انتقال آل سعود منها إلى الرياض، وعندما انتقلوا إلى الرياض صارت عزوة أهل الرياض والدرعية معاً، والمقصود بها الآن الرياض. يخيلونه: يتوقعون مكان سقوط المطر منه. بارقة: يقصد السحاب. لايع: مضىء. وبه: مطره. درج: إناء، يقصد أنه غزير المطر. صافي الجوهر: يقصد به السيف. الضريّين: جمع ضاري وهو الشجاع المقدام. يروونه: أي من دم الأعداء. ماعودوا: ما استطاعوا. ربه: رفقه. يشيلونه: ينقلونه.

المعنى: يشبّه الشاعر كثافة الجيوش بالسحاب المتراكم المظلم الذي يضيء على المكان في وقت الأصيل وفي مقتبل الليل، وهذا السحاب هو جيش أهل العوجا وهي كناية عن جيش الملك عبد العزيز

— رحمه الله — ذلك الجيش الذي يشبّهه بالسحاب ذو المطر الغزير،
وسلاحهم تلك السيوف ذات الجوهر الصافي الذي تعهد به كل شجاع
مقدام أن يروي شذرتة من دم الأعداء، ومن حاربه هذا الجيش فلن
يعتني به صحبه ولن ينقلوه لأنه أصبح جثة لا جدوى من نقلها سوى
مواراتها في مثواها الأخير.

١٩١ — الديرة: البلد. الي: التي. حاميها: السور المحيط بها.

١٩٢ — تهاوي: لا تطرد. جاها: أخذها.

١٩٣ — تفرع: تنجد. اليمنى: اليد اليمنى. وطا: أصاب. هاذيك: تلك.
واطئها: مصيها.

المعنى: يحذر الشاعر أهل بلده بأن طول المبنى لا يحمي البلد إن
لم يكن معه سواعد الرجال، وأن المباني وحدها لا تدفع عن نفسها،
وكل من دخلها أصبح يحتمي بها فتحميه، وأنها لا يذود عنها غير
أهلها، وإذا لم تساعد اليمنى يسراها فإن ما أصاب اليمنى سيصيب
اليسرى، وهذه كفاية عن طلب التكاثر والتعاون في الدفاع عن
التراب والأوطان.

١٩٤ — ياعل: لعل. سدره الغرمول: اسم سدره. مزنه: السحابة. هلت:
سكبت. عقربة: وقت العقرب الثالثة بدخول الربيع «السماك».

١٩٥ — باغ: أريد. ليا جيت: حينما أمر. سار: أمشى بالليل.

المعنى: يدعو الشاعر لشجرة السدر التي يحمل لها في نفسه كل
تقدير ربما لأجل الذكرى، يدعو لها بأن يصيبها مطر تلك السحابة التي
تأتيها في وقت العقرب الأخيرة دخول فصل الربيع الذي يسوق الماء في
كل عود وتورق الأشجار، يريد لتلك السدره أن ترتوي حتى إذا جاء
سار من عندها قادماً من محبوبته ربما يسترح تحتها أو ربما يكون لها في
نفسه ذكريات غالية.

١٩٦ - الغابة: الشجر الكثيف المتشابك. ينوحى: يتبادل الهديل. ساجع: يغني. لا واهنية: يهته.

١٩٧ - جعل: لعل. زمل: الركائب التي تحمل الأثقال. تبي: تريد. تروحي: تذهبي. شعيب الحامرية: وادي الحامرية الواقع بين الروضة وحائل، والآن أصبح قرية مستقلة.

المعنى: يهته الشعر الحمام المغني على شجر الغابة طرباً، ويتمنى لو يكون مثله، ويطلب من الله أن تتعثر الركائب التي ستنقل عليها محبوبته وتنكسر في واد قريب من بلدة الروضة، ويكمل تمنياته في ثنانيا القصيدة.

١٩٨ - باحي: افتضح أمري. صبري: نفذ صبري. مزاحي: اختلط جدي في المزاح. كنه: كأنها.

المعنى: يشكو الشاعر آلامه وفقدانه الصبر وافتضاح أمره لأنه رأى تلك الفتاة التي تشبه حور الجنة كما وصفتها كتب الأثر.

١٩٩ - يامرة: يا امرأة. تذهين: ترمين. القناع: ما يغطي به الوجه.

٢٠٠ - شاقني: أعجبني. راعي: صاحب. الصفرا الصنيع: المهرة البيضاء، وهو كناية الفتاة التي أعجبتة. سنها: عمرها. وقم: مقدار. الرباع: من لها أربع سنين وهي الناضجة من الخيل في عنفوان شبابها، وهي ترمز للفتاة.

٢٠١ - اشترى منه: أي صاحب المهر. بالعمر: أفديها بحياتي إذا كان يريد لها بيعاً.

٢٠٢ - مي: اسم الفتاة أو رمز لاسمها. نازلين: مقيمين. على حد الرفاع: مكان بالمنامة بالبحرين.

٢٠٣ - شَيْتَنِي: أصابني الشيب في صغري. جاهل: حديث السن.

المعنى: يصف الشاعر معاناته في هذه القصيدة، وفي البيت الأول أنقذ نفسه من مأزق ثم بدأ يرمز للفتاة بالمهر المكتمل، ويتمنى لو أن صاحبه يبيعه مهما كان الثمن حتى ولو كانت حياته، ويتذكر أيامه في المنامة بالبحرين عندما كان أهله وأهل مي قاطنين على حد الرفاع، تلك الفتاة التي تسببت في شيبه وهو حديث السن.

٢٠٤ - نطيت: ارتقيت. رجم: هو ما يرجم يراكب من الحجر حتى يرتفع، وربما سمي الجبل رجماً. أثار: إذا. ممسيني: مدركني المساء. بديار: بأرض غريبة. السيل: المطر. ماجاها: لا يصيبها.

٢٠٥ - أضحك مع اللي ضحك: أضحك مع من حولي، والهـم يلوي قلبي ويطويه. طوية: مثلما تطوي. شنون: جمع شنة وهي القربة البالية. قطروا: أفرغوا.

٢٠٦ - وراك: مالك. تزعجين: تذرfin. هنوف: الفتاة الجميلة الطويلة، المتناسقة الجسم. يزهاها: يحملها.

المعنى: يقول الشاعر أنه ارتقى رأس ذلك الرجم أو ذاك الجبل ولم يعلم أن وقت المساء قريب منه حتى أدركه الليل بأرض غريبة عليه، ويدعو عليها بعدم نزول الغيث، وأعرب عن حالته السيئة، حيث يضحك مع من حوله والهـم يطوي قلبه كما تطوي القربة البالية بعد تقطير الماء منها، وذلك بسبب تلك الفتاة الجميلة التي يطلب من عينيه أن تذرّف الدمع لفقدائها، تلك الفتاة التي تذهي باللباس الجديد فيزيد جماها جمالاً.

٢٠٧ - زمانين: حولين. حقوق: غزير مطره. الساري: الذي يستمر بالسفر ليلاً.

٢٠٨ - فرعة: أعلاه. تحدر: انحدر. الحابر الجاري: السيل في الوادي الذي يجري بعضه، والبعض الآخر راكداً تلعب الطيور وتصدح فوقه.

المعنى: يقول الشاعر أنه سرى ذلك البرق الذي لم يشهد مثله منذ عامين، وهو غزير المطر وبارقه الشديد يضيء للساري طريقه ويطر به ويساعده على المضي طول الليل، وعلى أثر ذلك سالت الأودية وأصبح الوادي ممتلئ بالماء في منخفضاته في نفس الوقت الذي يجري السيل فيه، والمشاهد يحسب أن الماء راكداً، وتغني الطيور فوقه صادحة مفردة.

٢٠٩ - ووجودي: يتوَّجد من الوجد. الأبلال: الماء القليل الضحضاح. واهج القيط: حر القيط. مطوية: بدون ماء ملفوفة.

٢١٠ - طاب كفي: استأنست. جاب الخبر لية: أتاني بالخبر الصحيح.

المعنى: يقول الشاعر بقصيدة طويلة منها هذين البيتين، يتوَّجد على صاحبه مثل وجد العطشان الذي خلعت قربه من الماء فطواها وورد على ماء ضحاح لا يروي وإنما يبلى الحلق فقط، وفي البيت الثاني يقول أنه استأنس بتلك الأخبار التي جاء بها ابن مرشود ولا شك أنها أخبار سارة بالنسبة له.

٢١١ - لكبارها وصغارها: يقصد لكبار الجمع وصغارها.

٢١٢ - الطروق: الطرق.

٢١٣ - تجتلد: تتردد وتكثر السفرات. الذهية: الشيء الضائع، ويقصد هنا المرأة التي يريد الزواج بها.

٢١٤ - ودي: أريد. طلعك: ماتريد الحصول عليه. على قد المقام: في مستواك.

٢١٥ - ماتلقى: ماتجد. يتبعك المحام: تقع في مشاكل تحتاج إلى محام.
أحرارنا: أبنائنا الأصائل. لأوكارها: لمواطنها، يقصد أن يتزوجوا من
بنات وطنهم.

٢١٦ - السلع: يقصد المرأة. تسام: طلب شراءها بكذا. تخطب: يأتي من
يريد شراءها.

المعنى: يتناوب الشاعران في عرض الموضوع، كل في بيت يشرح
فيه وجهة نظره، فبدأ الأول بالسلام على الجميع، وردّ عليه الثاني
بالترحيب، فباشره الأول بأنه يريد أن يتزوج من خارج وطنه، ويطلب
الآ يتسهّل أمره، فردّ عليه الثاني بأنني أريد أن أختار على نظري،
حيث لم يحصل لي الاختيار ببلدي، فقال له الأول: عساك لا تجد
ماتريد وتعود مع غيرك إلى بنات وطنك، فردّ عليه الثاني أن بعض
السلع تجلب ولا تجد من يشتريها، أما السلع الباقية فيأتي من يريد
شراءها وهي في بلدها.

٢١٧ - شفته: رأيته. صقري: كسر حدة نظري إليه. الحباري: جمع حبارى.
الصارم: الحر النادر من الطيور. صقرها: استسلمت له.

٢١٨ - أرنب سلف: الأرنب الخائفة المستسلمة. حجرها: عندما تلجأ الأرنب
إذا أحسّت بالخوف من أي شيء تعتقد أنه يحميها.

٢١٩ - جريف: تصغير جرف وهو الحد الناتج عن جريان السيل وغيره.
طمرني: قفز من فوق. ترائ: تربي. غبة بحر: الجزء العميق المظلم
من البحر.

٢٢٠ - لخطر: لأرتكب المخاطرة. كلّش: كل شيء. الغرمول: لقب
الشاعر. عود: رجع.

المعنى: يسلم الشاعر الأول على خصمه ويصفه بأنه مثل النادر

من الطيور الذي يسيطر على الجبارى وتستسلم له، فيرةً عليه الثاني أنه يقبل منه تلك التحية ويصف نفسه بأنه مثل الأرنب التي إذا رأت الخطر لاذت بأقرب جحر أو منخفض أو خبنة أرض، لكن الأول رفع عقيرته مقتراً في نفسه ويقول لخصمه: لا تحسبني هيناً سهلاً فإنني مثل غبة البحر العميقة التي لا يستطيع أي سباح أن يجتازها، وهنا اشتراب عنق الثاني متحدّياً بأنه سيخاطر بنفسه حتى يغلب خصمه، وكل شيء يهون عليه سوى أن يقال أنه عجز عن مقارعة خصمه والتغلب عليه.

٢٢١ - الي: الذي. وسم: ترك له أثراً. المحوص: هي الجبال التي تستخرج بها الدلاء الملائنة بالماء من جوف البئر. بجال: بجانب. خطو: بعض. الركبة: البئر المعد للشرب.

٢٢٢ - تعاطن: تبادلن. المعبار: جسر العبور. دواس: اسم مكان. الخابور: أحد روافد نهر دجلة. مطية: راحلة.

٢٢٣ - عزوة: ما يعتزى به. شمريّة: نسبة إلى قبيلة شمر المشهورة.

المعنى: يقول الشاعر أن ما أثر بحاله ووسمها خفى على كثير من الناس، ذلك الأثر الذي يشبه أثر المحص على جانب البئر المطوي بالحصى ومن كثرة مرور الجبال عليه تركت لها أثراً واضحاً، هذا الذي أثر بنفسية الشاعر هو ذهاب أصحابه أو من يودهم عنه، وقد اجتازوا النهر وتركوه خلف نهر الخابور ليس له مطية يصاحبهم عليها، وكلما يتذكّر أحد أصحابه عزوة يعتزى بها، يتذكّر عزوته الشمريّة، والقصيدة طويلة في موضع آخر.

٢٢٤ - يا غصن: رمز للفتاة.

٢٢٥ - مصلوح: مصلحة. يا عزوتي: ما أعترى به. وش نوحى: ما ذنبي، ما جرعتي.

المعنى: يصف الشاعر فتاته بالغصن المائس الأخضر، ويقول أنها لو أخذت روحه فلا اعتراض عليها، ويشكو منها فيقول أنها أخذت روحه بدون مصلحة، فها هو الذنب الذي اقترفه حتى يحصل منها ما حصل.

٢٢٦ - مطراشي: سفري. ذالوفي: مصيبة. انتحوا: أبعادوا كثيراً. هلالة: اسم.

٢٢٧ - جمة غدِير: الغدير الصافي. بقفقوفي: الأرض المستوية الصلبة تحيط بها الرياض من كل جانب. محاجر: الأرض اللينة ذات النبت الطيب. فيضه: الأرض الواسعة المستوية التي تكثر فيها أنواع الأعشاب والحشائش. عقب: بعد. ماساله: غب المطر والسيول.

٢٢٨ - الجدايل: جمع جديلة وهي الظفيرة. قياطين: حبال الذهب. عماله: صانعها.

المعنى: يشرح الشاعر في قصيدة طويلة منها هذه الأبيات أن سفرته مع البدو صارت وبالأعلى عليه، حيث أبعادوا به عن محبوبته التي يصف نقاوة وسعة عينها بالغدير الصافي الواقع وسط مبسط من الأرض تحيط به الرياض والأزهار، وذلك غب نزول المطر عليه فهو واسعاً منبسطاً صافياً، ويصف جدائلها الشقراء وكأنها خيوط الذهب المجدولة لدى صائغ الذهب.

٢٢٩ - لا تحي: لا تقترب. العنود: وهي قائدة الظباء ويشبه الفتاة بها. تداري: من المدارات.

٢٣٠ - العنود سهيل: يشبه فتاته سهيل من بين النجوم. البيض: النساء. المجرة: نجوم المجرة الواضحة بالسماء. القليل: نوع من السلاح القديم جرى الكلام عنه في موضعه من الكتاب. السواري: نوع من السلاح الحديث جرى الكلام عنه.

المعنى: يحذّر الشاعر من الاقتراب من بيت تلك الفتاة التي تشبه قائد الصيد أو الاقتراب منه، ويشبّه تلك الفتاة بنجم سهيل المضيء الجميل بين نجوم المجرة الكثيفة والخافتة، وقارنها ببندقية الفتيل القديمة التي هي أقل جودة وأتقناً من بندقية السواري الحديثة الفتّاة في الزمن الذي قيلت القصيدة فيه.

٢٣١ - وأوجدني: يتوجّد على محبوبته. فاطر: الذلول المسنة الصلبة. غرة القيد: قيدها لترعى من حواليه فانطلق قيدها وضاعت منه. فروع المضامي: في المضامة والمهالك.

٢٣٢ - الموارد: جمع مورد، وهو مكان تواجد الماء. الدحل: الماء القريب على سطح الأرض في الأودية، ويمكن الحصول على الماء بالبحث قليلاً في التراب. جرة: أثر. غشاها: أضاعها. العسام: الغبار العالق بالجو أو الضباب الذين يحجبان الرؤية.

٢٣٣ - خشف: الفتى من الظباء. دقه وجلّه: كبيره وصغيره. عذبت: أتعبت. ناقل البندق: الصياد. سريع الولايمي: سريع الاستعداد.

المعنى: يتوجّد الشاعر على محبوبته كوجد من ضيّع راحلته في وسط مفاوز الصحراء التي لا ماء فيها، حيث يخشى على نفسه من الهلاك عطشاً، وقد قيّد مطيته لترعى من حوله فقطعت القيد وضاعت ولم يعثر لها على أثر بسبب ما يلبّد الجو من الغبار الذي ضيّع أثرها، ويصف تلك المحبوبة بقائد الصيد وهي الغزلان، هذا القائد الذي عذّب الصياد الذي يطارده بسرعة استعداده وكلما مدّ بندقية عليه زاغ من أمام بصره.

٢٣٤ - غدو به: أخذوه وذهبوا به. المحال: بكرات ينزف عليها الماء. العساكر: جمع عسكر. لجته: صوت طنينها وجلبتها. الضبط: جزء من بلدة قفاء.

المعنى: تقول الشاعرة أن الماء أخذه جزء من أهل البلد، وكانت بلدة قفار بقرب حائل قد شحّت فيها المياه الجوفية في أحد السنين مما دعاهم إلى أن يبدأوا بنزف الماء من الآبار في آن واحد وعلى صوت طلقة البندقية، وهذه الفتاة تتوجّد على الحصول على كمية أكثر من الماء لسقي نخيل أبيها.

٢٣٥ - واوتني: من الأئين. الصغير: صغير السن. يشيب: يبدأ الشيب برأسه. كبر الجبل: هذه اللونة كبر الجبل ويقصد به جبلي أجا وسلمى ورمان. والنير: الجبل المعروف بنجد. خشوم سنجار: جبال سنجار الواقعة في شبه جزيرة الفرات.

٢٣٦ - عليل: مريض. لقوا له: وجدوا له. طبيب: مداوي. غادي: صائر. عظمه انثار: قد تناثر عظمه.

المعنى: يصوّر الشاعر تلك الأنة التي خرجت من بين جوانحه كبراً بأنها كبر تلك الجبال الثلاثة مجتمعة وهي الجبل، أجا وسلمى ورمان والنير وسنجار، تلك الأنة التي تشبه أنة مريض لم يجدوا من يداويه أو كسير أصبحت عظامه أنثاراً، والقصيدة طويلة يجسّد بها الشاعر خلجات قلبه.

٢٣٧ - نطيت: ارتقيت. المرقاب: ما يعتلى برأسه كالجبل وغيره. لين: حتى. الثريا: النجم المعروف. أدبحتى: ملن إلى الغرب على وشك الغروب.

٢٣٨ - واهنيك: أهنتك. المدايح: اللواتي أوشكن على الغروب. جال: شاطيء. شرعى: كرعن كأنهن يردن الشرب منه.

المعنى: يقول الشاعر أنه ارتقى رأس ذلك المرقاب طوال الليل حتى غاب القمر وحتى مالت النجوم ومنها الثريا نحو المغيّب، وبهنيء تلك النجوم التي غابت أو أوشكت على الغياب، حيث شرعت على

البحر وكأنها تريد الارتشاف منه، يهشها أنها لم تشعر بآلامه المبرحة التي أسهرته طول الليل.

٢٣٩ - زعجت: أكثرث الأثين. تهيّضت: تداعت عليك أشجانك وخواطرك. بعالي: بمرتفع. رفيع الحمام: يقصد القصر ذو الشرفات النائفة المرتفعة.

٢٤٠ - المشقي: الذي أشقاه الله بالحب. الضوامي: الضامئة المتعطشة. ما عليهن ملام: لا أحد يلومها خاصة فيمن يعرف سبب ظمأها.

المعنى: يقول الشاعر لصاحبه فهد أننا لا نلومك الآن بعدما رأينا مارأيت، ولا لوم عليك لوهاضت عليك أشجانك وأنت تبني على شرفات تلك القصور المنيفة، لأن من تولّع بما تولّعت به لا لوم عليه خاصة من ذاق طعم اللوعة وأصبح قلبه ضامئاً إلى الارتواء.

٢٤١ - من قيل يا مرحوم: أي مات.

٢٤٢ - شدّوا: رحلوا. بارق الكنه: ربما كنه الثريا في أوائل فصل الصيف، عندما يعود العرب الرّحل إلى قرب مواطن الماء، كما سبقت الإشارة إليه.

المعنى: يتوجّد الشاعر وجد من فارق الحياة إلى العودة إليها، وذلك لأن صاحبه رحل مع أهله في بداية فصل الشتاء وسيمكث بعيداً عنه الشتاء والربيع، ولن يعود إلا في نهاية فصل الربيع وبداية فصل الشتاء حينما يعود العرب الرّحل إلى قرب المياه.

٢٤٣ - لا وابن عمي: أي إن ابن عمي. جيت: أردت. أبا أنساه: نسيانه. ليا هي: وإذا هي. الهجن: الركائب. حائل: ما حال الشحم بظهرها ولم تلقح.

٢٤٤ - تطرب الهجن: يطرب المطايا بصوت حدائه. زعج فوقه: أي غنا فوق

ظهورها. بحامي: بشدة. القوايل: وقت القيلولة عند اشتداد الحر في منتصف النهار.

المعنى: تتوَجَّد الشاعرة على ابن عمها وزوجها الذي فقدته في إحدى غزواته، أنها كلما أوشكت على نسيانه ذكَّرتها إياه مطيته التي طالما أتعبها في السير والسري وجلب الغنائم، لكن تلك المطية تراكم عليها الشحم بعد وفاته لأنها ارتاحت مما هي فيه، ومن مميزات ابن عمها المفقود أنه يطرب الركائب بغنائه على ظهورها، والإبل تطرب مع الغناء وتغذ السير وتسرع في الوخذ والذميل، وعادة يغنون على ظهور الإبل عندما يشعرون بتعبها، وخاصة في وقت القيلولة عند اشتداد الحر.

٢٤٥ - شيلن: أي أسرعن. بناشله: أي أسرعن بنا إسراعة بعد أخرى. شائيات: ذات شعر أبيض. المحاقيب: مكان جبل الحقب في أسفل البطن أمام الورك، وذلك لكثرة ما يشدَّ جبل الحقب فيتأثر الشعر ويتغير لونه، وهذا دليل على صلابة المطية وطول خدمتها في الركوب.

٢٤٦ - واردن: أي وردن. مارد الذيب: المكان البعيد الذي يمتناه.

المعنى: يقول الشاعر أيها الهجن أسرعن بنا مرة بعد أخرى، يا من لكن خبرة طويلة في قطع الفيافي والقفار، أسرعن بنا حتى تصلن بنا إلى المكان البعيد الذي قصدناه.

٢٤٧ - أشرفت: ارتقيت. ميقوع: أكمة بجانب منهل بوادي السرحان. طبييت: وصلت. من عرض: من ضمن.

٢٤٨ - الطعس: أصلها الدعص وهو المرتفع من الرمل الناعم المتراكم بفعل الرياح، ويكثر في الفنود وبرؤوس الحزون من الأرض اللينة. بدموعي: بدموعه من البكاء. الهماليل: شآبيب السحاب.

٢٤٩ - ياللي: يأبها الذين. منفوعي: نفع. حطوا: ضعوا. ضبة: رتاج الباب وهو بمثابة القفل له مفتاح جرى تفصيله في موضعه وهي من منتجات النجار.

٢٥٠ - فرا: شق. الجيب: جيب الثوب. لا فر: إذا أصابه الفرار. وش طبه: ما علاجه.

المعنى: يقول الشاعر أنه ارتقى الأكمة على منهل ميقوع وهو من ضمن من وصل إليه غير أنه يختلف عنهم لأنه غرق ذلك الدعص بدموعه التي تشبه شآبيب السحاب عندما تصب، ويطلب ممن يريد نفعه أن يضع على قلبه قفلاً محكماً لأن قلبه شق جيبه وضلوعه وخرج منها ولا يدري ما علاجه.

٢٥١ - فريجة: اسم امرأة. ناح: أي جرّ صوته بالهديل. سلال الأرواح: الموت.

٢٥٢ - الورق: جمع ورقاء وهي الحمامة. وشاح: أتوشح به. طوق: يحيط بالرقبة من المنظومات. مسباح: منظومة من الخرز للتسلية والتسبيح.

٢٥١ - مار: لكنك. ماتنصاح: لا تقبل النصيحة.

المعنى: أن فريجة قالت له أن الحمام ناح على الأغصان وذكّرها بأشجانها، وتدعو على ذلك الحمام بالموت الذي يسلب أرواحه، وتنادي الحمام بأن يعطيها أجنحته لتطير بها إلى من تريد، ومقابل ذلك تعطيه أغلى ما تملك وهو طوقها الذي يزين عنقها ومسباحها الذي تسبح به وتسلّى به، لكن الحمام لم يستجب لنصحها رغم وقوفها على بابه مادحة مثنية متمنية عليه ما تريد منه.

٢٥٤ - قراهن: ميزتهن وعلامتهن. النسائيس: جمع نسوس وهو أعلى أنف الناقة. الغارب: مقدمة الظهر ما بين الكتفين، والهجن التي تتصف

بهذه الصفة تدلّ على قوتها وصلابتها وكثرة مراسها في قطع المسافات .

٢٥٥ - يلفن: يصلن. ابن جابر الشايب: الممدوح أمير بلدة الحائط «فدك» .

المعنى: يوصي الشاعر راكب تلك المطية التي شاب مقدمة أنفها وغاربها من كثرة الإدلاج بأن يقصدن بيت الممدوح وهو ابن جابر ليجد ركاها الترحيب والكرم والجود وهو ما اشتهر به الممدوح .

٢٥٦ - شفت: رأيت. طفلة: أي فتاة. ريفي: ما أرتاح لرؤيته .

٢٥٧ - رعية: تشبه الظبية. هين جفلة: سهل نفورها. ماينعرف له: لا يعرف لها. مواقيفي: أماكن وقوف وتواجد .

المعنى: يقول الشاعر أنه رأى بالأمس فتاة جميلة لم يرها اليوم، وهي تشبه الظبية التي يسهل نفورها، ولا يعرف مكاناً تقف فيه مرة أخرى ليمتّع عينيه بمشاهدتها .

٢٥٨ - يومك: حينما كنت. تتقي: تلوذ. بالعريش: صف من جريد النخل، ويسقف على هيئة غرفة من نفس الجريد. الشرف: جمع شرفاء، وهي بنادق جاءت إلى نجد في عهد إمارة الأشراف بمكة. ما فكيته: أي لم تحمها .

٢٥٩ - خريش: به فزع وخوف. المرحلة: طرق الرجولة. خليتها: تركتها .

المعنى: يقول الشاعر لو كنت تتقي شر ضرباتنا بالعريشة ولم تحم سلاحك الذي يعتبر من أفضل السلاح في ذلك الوقت، وذلك لأن قلبك أصابه الفزع والخوف فتركت طرق الرجولة وانهمزت .

٢٦٠ - سابقي: يقصد فرسه. عند اللزوم: عند الحاجة. خيالها: عندما أكون راكبها .

٢٦١ - سماريت الحزوم: الحزون الممتدة لمسافات طويلة. المعمة: وسط المعركة. تجوالها: المكان الذي تتجول فيه .

المعنى: يقول الشاعر أن فرسه عند الحاجة تصل به إلى ما يريد
بعد أن تقطع المسافات الطويلة وتصل إلى قلب المعركة.

٢٦٢ - النضا: الركائب النجبية. المكرمات: الخيول الأصيلة.

٢٦٣ - رد النقا: معناه أتحدّاه أن يبارزني. قولوه: أي أعلنوه. الموجفات:
المغيّرات، يقصد من أرسلهم إلى خصمه.

المعنى: يتحدّى الشاعر خصمه بهذه الأرجوزة، ويقول له إذا
كان لم يأتنا فإننا سنأتيه فوق الهجن والخيّل، وإنني أتحدّاه أن يقابلني
ويبارزني وأعلنوا ذلك للملأ أيها الركب المتوجّهين إليه.

٢٦٤ - الدحة: مكان الاحتفال.

٢٦٥ - القمرء: ضوء القمر. تفضحنّا: تبينّ سرنا. يبرق موضينا: في وقت
الظلام تضيء وجوه الصبايا اللواتي يلعبن معنا.

المعنى: يقول الشاعر أنهم أتوا إلى مكان الحفل عندما سمعنا
صوت المنادي بذلك، ونلعب تحت ستار الليل، وإذا سطع نور القمر
فإنه تضيء عليه وجوه الحسان اللواتي يلعبن في ميدان اللعب.

٢٦٦ - بالمصنع: مكان الملعب. العندا: هي الظبية ويرمز للفتاة. حليلة:
ما أحلاها.

٢٦٧ - تجفل: تتذير. شليله: أسفل الفستان.

المعنى: يقول الشاعر أن سهرتهم تلك الليلة بميدان اللعب الذي
تلعب فيه تلك الفتاة التي تشبه الغزال الصحراوي والتي يفرزها لمس
أسفل فستانها إذا لامس ساقها.

٢٦٨ - ليا جا: إذا جاء. صوتنا: أي تنادينّا. على الملعب: هلمّوا للعب.
يا غزلان: يعني الفتيات.

٢٦٩ - العود: يقصد الرجال المسنين. يجنبنا: لا يأتون إلينا. بس: فقط.
الصبيان: الفتيان.

المعنى: يقول الشاعر، هلمّوا أيها الشباب والشابات إلى ميدان
الملعب، ولا يأتى إلينا الشيوخ المسنين، وإنما يأتى إلينا الفتيان والفتيات
القادرين على اللعب كما ينبغي.

٢٧٠ - نطيت: ارتقيت. المذيريب: جيل ملموم له ذروة عالية. طلعة
البيضاء: طلوع الشمس. غابة: إلى غياب الشمس.

٢٧١ - عوى عاوي الذيب: أي جاوبني الذئب بالعواء عندما سمع صوتي.
ذاب القلب وجداً، ودمعة العين رابة: أي رأيت الدموع في عيني
تكتثفت وتختثرت.

٢٧٢ - جاك خطيب: جاءها من يخطبها. يبغاه مني: يريد لها مني. مار قولي:
ينبغي أن ترّحبي به.

المعنى: يقول الشاعر أنه ارتقى رأس ذلك الجبل العالي من
طلوع الشمس حتى غايها، وبدأ يغنيّ أو يصيح، وعندما سمعه الذئب
ظن أن يعوي مثله فبدأ يجاوبه، وقد ذاب قلبه وجداً وراب الدمع في
عينيه، ويطلب الوساطة من سعود لدى أمه أن تقبل به خطيباً لها إذا
جاءها خاطباً.

٢٧٣ - فريز: من الفرار والفرز. تمزق: تفطر. ضميري: قلبها. العشير:
الصاحب. دب: على مدى. ما أنساه: لا يمكن أن أسلو عنه.

٢٧٤ - يهله: يسكبه. نظيري: عينيها. لو هو: لو كان. واد الحليفة: وادي
الرمة.

٢٧٥ - عليه: أي على فراقه. مزعنا: مزقنا. شوك الهصير: شوك جريد النخل

الغض. بروس الأقدام: برؤوس الأقدام أي كأننا نمشي على الشوك العاسل.

المعنى: تصف الشاعرة ماهي فيه من الوجد على من فقدته والذي لا يمكن أن تنساه في يوم من الأيام، وبدأت تسكب عليه الدمع الذي لو كان على وادي الرمة التي تقع عليه الحليفة لسال من كثرة الدمع، وهذه مبالغة، وتقول من شدة الحزن فقد مزعت ثياب الحرير التي كانت ترتديها وداست بقدميها شوك النخل العاسل.

٢٧٦ - نظيت: ارتقيت. المرقاب: ما يرتقب به من المرتفعات والجبال. أوميت بالخمس: أومأت بكفّ يدي. وادي النضا: اسم وادي. وين: أين. خلي: صاحبي.

٢٧٧ - كان أمس مثل اليوم واليوم مثل أمس: أي إن كان اليوم مثل أمس لم أحصل على ما أريد. وإن كان باكر مثلهن: والمصيبة إن كان الغد مثلهن لم أعرف شيئاً عن صاحبي. زاد غلي: زادت أشجائي.

٢٧٨ - خلي عقد لي عقدتين بلا لمس: ربما أن هذه العقد التي تشير إليها عقد العهد والميثاق. وأنا عقدت الثالثة: زيادة في التأكيد على الوفاء بعهداها.

المعنى: تقول الشاعرة أنها ارتقت رأس ذلك المرقب العالي ولوحت بيدها تستفسر من ذلك الوادي وتسال عن صاحبها، وتتأوه على إن كان يومها مثل أمسها والمصيبة إن كان غدها مثلها، وأفادت أنها تعاهدا على شيء بينهما وقد التزمت بالحفاظ على العهد الذي تم بينهم.

٢٧٩ - تمّ شرحه برقم ١١٢.

٢٨٠ - بيض: النساء. تعاطن اللحن: يتبادلن اللحن. فوق: بقرب.

مهباش: ما يهرس به الحبوب. قاس العود: تلك العصا الغليظة التي يهرس بها الحبوب.

المعنى: يقول الشاعر أن ما يطربه في هذه الحياة وجود الدلال التي تعمل بها القهوة العربية، وتلك الصينية التي يقدم بها الطعام واللحم للضيوف، وكذلك صوت النساء إذا صرن يرددن أهازيجهن أثناء هرس الحبوب بالمهراس لتجهيزها للطبخ للضيوف، فهذه الأشياء هي التي يتمناها ويسعد بها.

٢٨١ - نجم: نجم معين. تلالا: تلالاً وهي مخففة. صوب: جهة. ديرة هلي: بلد أهلي. المجمال: الجميل. حصلتاه: حصلت عليه.

٢٨٢ - صاحبي: أي محبوبي. ينقش الحنا: يضعها بكفّيه بطريقة فنية تشبه نقش الكاتب للحروف من التنقيط وغيره. المطوع: الخطيب الذي يجيد الكتابة.

المعنى: يقول الشاعر يا أيها النجم المتلألئ ناحية بلد أهلي بشر والدتي أنني حصلت ما كنت أتمناه وهي إلى جانب جماها الطبيعي فهي ممن يتفنن في العناية بجماهن، حيث تضع الحناء في كفّيهما بطريقة فنية تجلب الانتباه.

٢٨٣ - يا غزيل البكر: تصغير غزال، ويرمز إلى الفتاة. وش جابك: ماذا جاء بك. تجلب: تبيع أو تباع إن كان على رمز الغزال. البكيرية: مدينة بالقصيم.

٢٨٤ - تجلب خفى: تبيع خفية. مادرينا بك: دون أن نعلم بك إلا بطريقة الصدفة. باتية الخير: إن هذا مجيء الخير، ذلك المجيء الذي حصل بالصدفة.

٢٨٥ - ما تشوف حالي: أما ترى حالي من أسباب تعلّقي بك. مثل العيادين: كأنها الأعواد المبرية، حيث لم يبق على لحم وبقيت جلدًا على عظم.

المعنى: يشبه الشاعر تلك الفتاة بالغزال الذي جاء بدون أن يعلم به ورآه في سوق البكيرية بالصدفة، ويقول أن هذا المجيء هو مجيء الخير، ويشكو إليه حاله وما به من الآثار التي تسبب هذا الغزال له بها حتى أصبح وكأنه الأعواد الدقيقة المبرية.

٢٨٦ - واوتني: أنتى من الأنين، أنه ذلك المريض. عنوا به: جاءوا به من بعيد. عضيض غلث: قد عضه الغلث وهو الكلب أو غيره من السباع المصاب بداء الكلب. وشم دم البرازي: البرازي فخذ من قبيلة مطير يقال أن من عضه الغلث فإما أن يشفيه جزء من دم ذلك الإنسان من ذلك الفخذ، هذا إذا كان الممرض جديداً، أو يقضي عليه في الحال إن كان داء الكلب قد توغل في جسمه.

٢٨٧ - على الذي: على ذلك الذي، يا خليف اسم. ماني بصوبه: لست بقربه. ولا هو مجازي: لا قريب لي بالعصبة، ولا يجوز أن أحصل عليه.

٢٨٨ - الخد قرطاس الشريف: يشبه خدّها بالقرطاس الأبيض، في ذلك الوقت لا يرد الورق إلا للحكام والشريف حاكم الحجاز آنذاك. عين اللي ربت بالنفازي: يشبه عينها بعين الطيبي التي ربت في البراري القفر لا يردعها أحد.

المعنى: يثنّ الشاعر مثل أنه ذلك المريض الذي جاءوا به من مكان بعيد ومرضه «الغلث» داء الكلب الذي أحضره لذلك الرجل من فخذ البرازات من مطير، الذين يقال أن جزء من دم الواحد منهم يشفي من هذا المرض إن كان الممرض حديثاً أو يقضي على المريض إن كان لمرض مستعصياً به، هذه الأنة وذلك التشبيه على تلك المحبوبة التي ليست بقرية للشاعر ولا يمكن الحصول عليها، هي صاحبة الخد الأبيض الناصع الذي يشبه بياض الورق الموجود لدى الحكام وعينها

تشبه عيني تلك العنود من الأطباء التي عاشت في قفر البراري لا يذيرها مذير.

٢٨٩ – لوجان: لوجاءني. ما همن: ليس له أهمية عندي. لا عاد: إذا كنت. ما أعايد الغالي: إذا كنت لا أبادل المحبوب التحية والمعايدة.
المعنى: يقول الشاعر أن العيد ليس ذا أهمية عنده مادام محبوبه بعيد عنه.

٣٠٠ – وديده: من يودّه.

المعنى: يقول الشاعر من قصيدة أن يوم العيد كان عليه ترحاً وذلك لأن الناس في يوم العيد كل يزور من يحب ويتبادل معه التهاني بالعيد، أما هو فإنه نهار العيد بقي يبكي ويذرف من الدموع.

٣٠١ – يا خلف يا الفغم: اسم شخص. ليتك ضحى العيد عندي تشوفي: ليتك تراني ضحى العيد.

٣٠٢ – حطيت: وضعت. خضبت: وضعت الخضاب وهو ما تترزين به النساء آنذاك.

المعنى: تتمنى الشاعرة أن يكون زوجها الغائب عنها قريب منها في يوم العيد الذي أظهرت فيه أقصى درجة تجملها، ولكن هيهات فهو بعيد عنها.

٣٠٣ – كبش مقرن: الخروف ذو القرون الطويلة. عيش العراقي: الأرز العراقي «التّمن». فراش: تحت اللحم.

المعنى: يقول الشاعر أنه يقدم لضيوفه الخراف الكبيرة فوق الصواني الكبيرة، وتحت هذه الخراف الناضجة الأرز العراقي «التّمن» وهو من أفخر أنواع الأكل آنذاك، وهذا دليل على كرم الرجل الممدوح بالقصيدة.

٣٠٤ - أحوف: أجهز. المعامل: أواني القهوة من الدلال والمحماس والنجر وغيرها. أثنيه: أطبخه مرة ثانية.

المعنى: يقول الشاعر أنه إذا ضاق صدره جهّز أدوات القهوة وبدأ يعملها ويرتشفها ويتسلّى بها، فتؤانسه مع أنها تجمع عليه بقية صحبه ليرتشفوها معاً ويتبادلوا أطراف الحديث.

٣٠٥ - مزيت: ارتشفت. من بكره: أول طبخة لها. ثلاثة فناجيل: من عادة بعض القبائل شرب ثلاثة فناجين فقط من الطبخة حتى يشرب منها أكبر عدد ممكن. كيس الشقيري: التبنك «الفلة» بدون تجهيز. مصره: صرّته.

المعنى: يقول الشاعر من قصيدة طويلة أنه شرب من دلّته ثلاثة فناجين، وبدأ يشرب من التبنك الموجود في صرة مفتوحة إلى جانب دلال القهوة، وبعض الأحيان يقترن شرب القهوة مع شرب الدخان للمدمنين عليه، وهم قلة آنذاك.

٣٠٦ - دنيت: جهّزته ووضعتّه على النار. المحماس: هي الحماسة التي يحمّص بها البن. خذا ميل: أخذ ملئه. برية: القهوة البرية القادمة من اليمن، صنعاء اليمن. مقره: مصدرها.

٣٠٧ - ياماحلا: ما أحلى. برقط الفناجيل: الفناجين المزركشة والمنقّشة. دولابة: الإبرة. تجره: يقصد أن صبّها تشبه سلك الإبرة عند الصب.

المعنى: يقول الشاعر أنه بدأ بعمل القهوة وذلك بتجهيز الحماسة وأخذ ملء يده من تلك القهوة البرية القادمة من صنعاء اليمن، وهي من أفخر أنواع القهوة، وما أجمل صبّها بالفناجين المنقوشة على مهل، حيث تبدو بين الدلة والفنجان وكأنها سلك الإبرة، وهذا من باب التكيّف والتفنّن في شرب القهوة.

٣٠٨ - دنيت: أحضرت. ملاق: اللائق. بالكف ناقيها: منقيها من الشوائب والعوالق وهو العذف.

٣٠٩ - نديمي: منادمي على القهوة. على ساق: متتابعة. جمر الغضي: نوع من الشجر ناره شديدة الحرارة. يفضح: تنتشر رائحة. السوق: الشارع القريب من المكان.

٣١٠ - إياك: أحذرك. النية: النيئة. أصحأ: انتبه. مطفوق: مستعجلاً.

٣١١ - ليا: إذا. أبشت بالأعراق: إذا كسى حبيبات القهوة المحموسة العرق، وهي مادة دهنية تخرج من حب القهوة عند تحميصها على النار. الياقوت: نوع من الأحجار الكريمة. يطرب لها الموق: يرتاح لها النظر.

٣١٢ - عطت: انتشرت رائحتها بسرعة، تلك الرائحة الفاضحة الفاخرة النفاذة، وكأنها رائحة العنبر التي تستنشقه بالأنفاس.

٣١٣ - مشتاق: من يرغب شرب القهوة. راع: صاحب. الهوى: من يهوى القهوة وعملها وارتشافها بدافع الكيف. دق بخفوق: أي أن دقة النجر على الطريقة الفنية.

المعنى: يجسد الشاعر بقصيدة طويلة تعتبر من غرر الشعر الشعبي فيما يتعلّق بالقهوة العربية، يصف بها صنع القهوة وما يجب أن تكون عليه من المواصفات الفنية الدقيقة التي تنبئ عن خبرة ودراية بالقهوة، ووصفاً كاملاً لأوانيتها وكيفية تقديمها للضيوف، والقصيدة في مجملها تبين مكانة القهوة في المجتمع آنذاك قبل حوالي قرن من الزمان.

٣١٤ - الطبخة: عادة ملء الكف، والمقصود هنا القهوة. أعزم وزم: توكل على الله وأبدأ بعملها. كب: أترك. التحاسيب: حسابات الربح والخسارة.

٣١٥ - خَلَّه يَسْوِيهَا: وليعملها. الربيع: الأصحاب. عجاب: مرح. خَلَّه يَزِين: يَجْمَل عمله للقهوة. بالتعاجيب: بالملح والحكايات المسلية.

٣١٦ - كَبِه: أَسْكَبها من الحماسة. العرق: المادة الدهنية التي تخرج من حببات القهوة عند تحميصها. كالورد: كأنه دهن الورد. الزمرد: نوع من الأحجار الكريمة. ليا ذيب: أي كأنه دهن الورد المذاب على الزمرد.

٣١٧ - النجر: ما يدق به القهوة. عقبه: بعدها. الرعايب: جمع رعبوبة، وهي الفتاة الطويلة البيضاء الجميلة، يشبه صبغة القهوة بالنجر من درجة اتقان حمستها وكأنه لون الحناء بكف تلك الفتاة البيضاء الجميلة.

المعنى: يقول الشاعر من قصيدة طويلة، إذا كان لديك قهوة فلا تردّد في عملها ولا تلتفت للربح أو الخسارة، واختر من يعملها من الأصحاب الظرفاء الذين يسلّون الحاضرين ويؤانسونهم بالملح والنكات والابتسامة والمرح، فإذا طفح العرق من فوق حبباتها فهو دليل نضوجها، ذلك العرق الذي يشبه دهن الورد إذا أذيب فوق حبات الزمرد، وستجد أنها قد صبغت بالنجر كما تصبغ الحناء بكف الفتاة البيضاء الجميلة.

٣١٨ - كَلِيب: اسم أو لقب. شب النار: استعداداً لعمل القهوة. إيجابى: يحضر.

٣١٩ - الهيل: وهو ما يضاف للقهوة العربية «تُبهر به». تقليط: وضعها على النار. العذابي: النقيات النظيفات.

المعنى: يدعو الشاعر كليب بأن يشب النار وسيحضر له الحطب والقهوة والهيل وكل ما يلزم وما على المنادى سوى وضع الدلال على النار والبدء بعمل القهوة، والقصيدة طويلة وهي من القصائد البارزة بهذا المعنى.

٣٢٠ - سو: أعمل. مقصور: أي الماء على مقدار الطبخة. إبهار: الطعم والرائحة والنكهة.

٣٢١ - لا شف: إذا ارتشف. مدمور: غير متقن. مخملينا: مخالفين للقواعد الصحيحة.

٣٢٢ - التول: هو فثال القهوة. منزهاة: منظفات عن أي شيء.

٣٢٣ - الكاس: الفنجان. بهجور: النكهة التي تعلق بالدلة إذا أبطأ عمل القهوة فيها.

٣٢٤ - مذلفة: ثعبتها. حيمور: صبغ دم الشريان. الوتين: الشرايين.

المعنى: يوصي الشاعر بعمل فنجان من القهوة ماءها على قدر حبها مع الإكثار من الهيل، ويوصي من يعمل القهوة باتباع الطرق الصحيحة لعمل القهوة حتى لا تمتد ألسنة النقاد إليها وحتى يصبح لونها كأنه لون الصبغ المركز الذي يشبه دم الشريان في قوة اندفاعه.

٣٢٥ - في: الظل. مشمرخات: الذرى المرتفعة. الهضاب: الجبال.

٣٢٦ - أدغث: أكثر. جزل خبة: الحطب الجزل وهو الأرض المجلوبة من خبائب النفود. قلط: وضعها على النار. لون الغرابي: يعني الدلال السوداء من كثرة ما توضع على النار.

٣٢٧ - حنكية: شديدة السواد. نربه: تجلى وتطلى بالخارصين لتبييضها. لفودها: مثانيها. سنا النار: سواد النار. هابي: متجمع.

المعنى: يوصي الشاعر ابنه علياً بأن يشب النار وقت الأصيل إذا مال عليه ظل الجبل واستقبل الليل استعداداً لضيوف الليل. ويحثه على وضع الجزل من حطب الأرض المجلوب من النفود وذلك ليبقى مدة طويلة تشتعل فيه النار، وأفاد أنه لا يعتني بنظافة مظاهر الدلال وأن

لونها أسوداً من كثرة ما توضع على النار لعمل القهوة، وهذه القصيدة من أجود ما قيل بالقهوة.

٣٢٨ - بنومس: يعني الدلال. لقم: أي وضع القهوة المسحوقة بالدلة. شغل ابن سكران: نوع من الدلال. توليف: صنعة.

٣٢٩ - السنافي: القرم، السريع. شامية: يعني الدلة صنع الشام. طرف: أ جذب لها شيء من الجمر وضعها عليه.

٣٣٠ - الغوش: الفتیان. شافي: نبيه يعرف كيف يصنع القهوة بآقان.

٣٣١ - زله: أسكبها. سريب المصافي: فثال القهوة الذي يوضع بالدلة الكبيرة. خوفة: مخافة. الكيف: القهوة. يا حيف: كلمة عتاب لمن لمس شيئاً غير مرض.

٣٣٢ - إبهارها: أي الهيل الذي يوضع بها: يمة: جهة. لافي: قادم. مركب: سفينة. يقدها: يتبعه. العواصيف: الرياح والأمواج.

٣٣٣ - فنجالها: أي القهوة. شف: ارتشف. الأشافي: الشفائف. ليا تقل: كأنه. يجذب: يقتلع. شفا: حافة. شاربه: شعر الشارب. شيف: شوك جريد النخل.

المعنى: يضع الشاعر بقصيدة طويلة ممتازة منها هذه الأبيات، النقط على الحروف في كيفية صنع القهوة العربية، فيختار أجمل الدلال صنعاً وهي صنع ابن سكران، ويتفنن في اختيار من يعمل القهوة، إنه شاب قرم من ذوي الخبرة والدراية في صنع القهوة، وزيادة على ذلك يوصيه بآقائها مخافة أحد ينتقدها، تلك القهوة التي جاء هيلها من الهند وهي مشهورة بإنتاج الهيل في تلك السفينة المحفوفة بالأخطار، والبيت الأخير هو روعة في التركيب والمعنى فكأن الشارب من هذه القهوة إذا ارتشف منها فنجاناً كأنه يقتلع من شعر شاربه شوك، وذلك لشدة تأثير

القهوة المتقن صنعها، فامتزاج طعم القهوة المرة وطعم الهيل القارص
ذو الرائحة النفاذة جعل لارتشاف الفنجان لسعة قوية يشعر شاربها أنه
يقتلع من شاربه شوك النخل شديد اللدغ.

٣٣٤ - الفنجال: المقصود فنجان القهوة. سيحة البال: عندما يكون مستأنساً.
نفوس ثقيلة: يقصد ذوي النفوس الثقيلة.

٣٣٥ - ندور: نبحت. بديله: بديل له.

المعنى: يتمنى الشاعر فنجاناً من القهوة في مجلس كلهم من ذوي
النفوس الكريمة، وكلهم أقاربه ابن العم وابن الخال والصديق الذي
لا نرغب عنه بديلاً.

٣٣٦ - لاجا محله: إذا جاء وقته. خطو: بعض. الغشمري: النجيب
الكريم. حومة الطير: قبيل أذان الظهر عندما تكون الشمس فوق
الرأس.

٣٣٧ - يوقد بجرم: وقودها من جذوع الرمث. جله: دمن الإبل.

المعنى: يتمنى الشاعر فنجاناً من القهوة عند الحاجة إليه، وذلك
قبيل أذان الظهر عندما يلعب التعب بالروؤوس، وذلك من دلال بعض
الكرماء الذين يرحّبون بمن جاءهم والذين يوقدون النار بأحسن الحطب
وهو جذوع الرمث.

٣٣٨ - صبه: أي القهوة. يثني: يدافع. خلاف المقافي: عن ظهور المنهزمين.
الفرنج: يقصد البنادق. تقذف الملح: يقصد قذف ملح البارود مع
الطلقات من أفواه البنادق، فهذا هو الذي يستحقّ القهوة أولاً.

٣٣٩ - اللي: الذي. إذا غليت: يقصد القهوة. شراها جزافي: أي شراها
بالجملة. مارطله: لا يشتريها بالرطل والوزنة. الدالين: البياعين.
بانصيف: مكيال يساوي نصف الصاع وقيل ربع، وهذا الثاني الذي
يستحقّ القهوة.

٣٤٠ - نفل: خصه بها. بالمروءات: بالمروءات. ما دَوَّر: لم يبحث.
التجرات: لم يتاجر بها ويبحث عن المكاسب بها، وإنما يقدمها
لقاصديه بالمجان مع طلاقة الحبين.

المعنى: يأمر الشاعر في هذه الأبيات من قصيدته من يعمل
القهوة بأن يصبّها أولاً لأولئك الشجعان الذين يذودون عن الحمى، ثم
بعد ذلك أولئك الكرماء الذين يشترونها بالكميات الكبيرة وينفدونها في
البذل للآخرين، وبعدهم أهل المروءة والبذل والعطاء، وبعد ذلك
يصبّ لمن سواهم ودليل تقديم هؤلاء بالقهوة لمكانتهم بين قومهم.

٣٤١ - ماراخص: لن يرخص. مير صنعاء: القهوة الواردة من اليمن. ابن
الحيدان: من الكرماء المشهورين على زمن الشاعر وهو من تميم يسكن
وادي الحفن شرق جبل رمان. على جاهد القاع: أي حيّاً يدب على
الأرض.

٣٤٢ - الزوم: من يرى في نفسه ما ليس فيها من الكبر. ثلاث الأصابع:
الذي يأخذ طبخة القهوة بقبضة أصابع يده الثلاث الخنصر والبنصر
والوسطى.

المعنى: يقول الشاعر لن يرخص من بضاعة صنعاء اليمن وهي
القهوة شيئاً، وابن الحيدان ناصر ممدوح الشاعر حيّاً يرزق لأنه يشتري
بكميات كبيرة ويقدمها لضيوفه، وماتنفد يده من القهوة في ساعة
واحدة فهو يكفي شهر لمن يرى في نفسه ويزعم فيها.

٣٤٣ - ليا: إذا. جبت: أحضرت.

٣٤٤ - سوّ: إعمل. خمسة أجناس: هي القهوة، والهليل، والقرنفل،
والزعفران، والعنبر. حرقه: تحرقها. نياها: نيته.

٣٤٥ - خلك: كف. عذروب: عيب. قيس لها الطبخة: إجعل الماء على قدر
الحب.

٣٤٦ - يحيى: يصير. الأعماس: التعب والإرهاق. عقب: بعد. الصلف: شدة التعب. السهر: عندما يكون ساهراً.

٣٤٧ - خصّص: صبّ لهم أولاً. مشاكيل: عليّة القوم. على النار: بقرب النار. حبوس: عقوم، والمراد بهم الذين يركن إليهم في المهمات. بعيد مداها: على المدى البعيد.

المعنى: يقول الشاعر أنه إذا ضاق صدره جهّز أدوات القهوة وأمر «القهوجي» أن يعمل فنجاناً من القهوة من خمسة أجناس، ولا تكن حمستك لا نيئة ولا محرقة، وإجعل الماء على قدر طبخة الحبّ، حتى يكون فنجانها مركّزاً يجلي التعب وينبّه عن السهر، فإذا جهّزت فابدأ بعليّة القوم وخصّصهم، أولئك الرجال الذين يركن إليهم في وقت المهمات، وبعد ذلك أدر القهوة على بقية الحاضرين.

٣٤٨ - ضبيح: ضربها بخفقات موزونة متتابعة. المهاريس: النجور، مفردها نجر. شرّاب القهاوي: المدمن على شرب القهوة.

٣٤٩ - مجاليس: جالسات على النار. لزومي: لازم علينا.

المعنى: يقول الشاعر أنه يمحو صداً نفسه صوت دقات النجر، وعندما يسمع تلك الخفقات المدمن على شرب القهوة تهفو نفسه إلى قربها وارتشاف فنجان منها من تلك الدلال اللواتي دائماً فوق النار، وهذه علامة الكرم، وإن إكرام تلك الدلال والعناية بهن حق علينا بلزمننا الوفاء به.

٣٥٠ - در: حليب. المبكير: الإبكار. ليا جت: إذا جاءت. تحاشي: تساق.

المعنى: يصف الشاعر ريق محبوبته بأنه ألد من حليب الأبكار في وقت الربيع إذا جاءت من تلك الرياض المعشبة، وقد رعت من زماليق وزهور الأعشاب يكون حليبها مذاق مميّز ونكهة ممتازة.

٣٥١ - يشادي: يشابه. در: حليب. عرب: معربات. مباهيل: لهن حليب كثير.

المعنى: يصف الشاعر حديث محبته بالحلاوة وكأن فيه العسل المذاب، ويشبه حليب النياق المعربة ذات الحليب الغزير التي تدرّ به عند الحلب.

٣٥٢ - وضحا: الناقة البيضاء. الذود: مجموعة من الإبل من ٧ - ٣٠ ناقة. معطار: ذات الثدي الكبير. غبوقة: التي يشرب حليبها في المساء. الخطار: الضيوف. عطيفة: سريع درّها بالحليب.

المعنى: يقول الشاعر من قصيدة طويلة أن تلك الأرض المطلوبة ترعى بها نياقهم ذات الضروع الكبيرة والتي يتخذ من حليبها غبوقاً للضيوف، وهي بذات الوقت سريعة التعويض عما حُلب منها من حليب.

٣٥٣ - سخي: أعطى. العضيبا: كلبة الصيد «السلفة». جروة: ابنة الكلبة. حضرمية: من سلالة حضرمية. أطارف بنانيها: أظفارها. خاضب: مخضّب.

٣٥٤ - ترى: تجد. ثوب راعيها: صاحبها. شلوح: شرائح. وجبلها: الحبل الذي يربط به رقبتها. كثير العقد من كثر ماهي تجاذب: من كثر مجاذبتها للحبل تريد الإفلات كثير العقد واللويات.

٣٥٥ - تخط: تضع. الجوازي: يقصد بها الطباء وهي من الجوازي التي لا تشرب الماء إلا قليلاً. رأس ذاعند رجل ذا: أي تطرح هذا بجانب هذا. كما الودع: كأنها نظم الودع الذي تنظمه الفتيات الكاعبات ويتخذنه كقلائد لهن.

المعنى: يقول الشاعر أنه أعطى تلك الكلبة الجيدة المخصصة

للصيد والتي يرجع أصلها إلى سلاله حضرمية فهي ممتازة للصيد، ومن كثرة ما تحاول أن تفلت من صاحبها للانقضاض على الصيد وهو يمسكها، ولذلك تجد ثيابه قد تشرّحت بفعل أظفارها كما تجد الحبل الذي ربطها فيه كثير العقد واللويات من كثرة ما تجاذبه، وهي تصيد كثيراً لدرجة أنها تضع الصيد هذه عند تلك وكأنها الودع التي نظمتها تلك الكاعب الحسنة لتضعها قلادة لها.

٣٥٦ - الردات: التردّد. غراته: غفلة. يجي: يأتي.

٣٥٧ - قابل: جلس. المشرق: مكان تسطع به الشمس وهو مفضّل في أيام الشتاء الباردة. الكِنْ: الملاذ. الذرا: المكان الذي لا تطرقه الرياح. حاشت: كسبت. الفوايد: جمع فائدة.

المعنى: يقول الشاعر أن من أكثر من التردّد على أماكن الصيد فلا بد أن يصيد منها في وقت تكون غافلة وغير منتبهة له، أما من جلس في الدفء بالمكان الذي تشرق فيه الشمس والملاذ عن الهواء البارد فيموت جوعاً من قلة الفائدة التي يدركها يمينه، وهذا البيت يحثّ على طلب الرزق.

٣٥٨ - بندق: بندقية. نحال: أي أصابهن النحول من كثرة مسك الأيادي بها. مقاضبها: مقابضها.

٣٥٩ - اليا: إذا. لفونا: عادوا. المقناص: مكان وزمان القنص والصيد. زعالى: غضبى. يعذر بها: يسبها ويبيدي مثالها.

٣٦٠ - مقيال: بعد فترة القيلولة. القائدة: تلك العنود التي تفقد الأطباء. مدق الكوع: المرفق والطلقة التي تضرب مع هذا الموضع ستصيب القلب ومعناه صيدها لا محالة.

المعنى: يقول الشاعر حتى إذا عاد الصبح من يوم القنص ولم

يصيدوا شيئاً، وكلّ يضع السبب والمسؤولية على بندقيته التي لم تصب
الصيد، ارتفعت القذيفة عنها أو انخفضت أو مالت يميناً وشمالاً، في
هذه الحالة أنا بشرتهم بالصيد السمين التي أصابتها بندقتي مع مدق
المرفق ومع بسرة القلب، تلك البندقية العريقة التي صنعت قبل زمن
في بلاد الهند البعيدة، وقد نحلت مقابضها من كثرة ما تمسّها الأيدي.

٣٦١ - الضاري: من الضراوة والقسوة. الهيلع: طويل الجناحين شديد
الانقضاض. عقاب: من أشد الطيور الخارجة. المراقب: ذري الجبال
المرتفعة. نافل: متفوق على جيله منهم في سنّه. بعيدين واقرب: أي
البعيدين والقريين.

٣٦٢ - الحر: النادر من الصقور. الكفوف: المخالب. المعاطب: التي تعطب
الصيد. التبع: آخر درجة من الصقور. قناسة: من يقنص به.
ماجاب: لم يحصل على شيء.

المعنى: يمدح الشاعر ذلك الرجل ويشبّهه بالعقاب الصارم شديد
الضربات الذي تفوق على أقرانه الأقربين والأبعدين، فهو كالنادر من
الطيور الذي يضرب بمخلبه الجارح ويظفر بالصيد، وليس كالتبع
وهو أردأ طيور الصيد الذي لا يصيد مالكة شيئاً.

٣٦٣ - راح: ذهب. العقاب الصيرمي: الذي يصرم ما أمامه من الصيد.
ذابح الصيت: الذي شاع صيته وانتشرت أخباره. تراعد: ترتعش.

المعنى: يشكو الشاعر أنه فقد أعز شيء في حياته وهو ابنه الذي
يشبّهه بالعقاب الصارم، والذي قد شاع خبره فملأ الدنيا، ويتعزّز
لنفسه بعد فقدته فهو لا يأمن على نفسه بعد حماية ابنه له ولذلك تجده
ترتعش مفاصله.

٣٦٤ - حلياك: شبيهك. حر: النادر من الصقور. ملحوم: وهو الذي تزيد

ضراوته عند مشاهدته لحم الصيد. متفهم: أي مائلة جناحيه إلى الخلف قليلاً وهو من ميزة الطيور الجيدة بحيث إذا انقضَّ يشبه السهم. قطوعي: أي قاطع.

٣٦٥ - علم بالصيد: أي أن غريزة حب الصيد موجودة لديه قبل أن يعلم ويدرب. تعلم: تعليم وتدريب. يودع: يجعل. بداد الريش: الريش المتناثر من الصيد التي يضربها بمخلبه. شت: متشتت. مزوعي: مزعاً.

المعنى: يشبه الشاعر ممدوحه بالحر النادر الذي تزداد ضراوته عند مشاهدته للصيد، فإذا انقضَّ مال جناحاه إلى الخلف وأصبح مثل رأس السهم، وذلك الممدوح الذي علم بالصيد قبل تعليمه وتدريبه، فهو يجعل نثر الريش ومزغ اللحم مشتتة قرب مكان الصيد، وهو كناية عن فعل الممدوح بأعدائه.

٣٦٦ - ٣٦٧ - سبق شرحها برقم ١٤٧، ١٤٨.

٣٦٨ - شلع: طار وارتفع. مقلبه: مكان استراحته في وقت القيلولة. لم: إلى. مجمع: مكان التجمع. أدلى: انقضَّ عليها.

المعنى: تمدح الشاعرة من تشبّهه بذلك الحر الذي طار من مكان استراحته إلى مكان تجمع الصيد وانقضَّ عليها وأعمل فيها مخالبه ليصيد منها ما أراد.

٣٦٩ - ريعت: رجعت. ترييع: مثلما يعود الطير لصاحبه. لا شاف: إذا رأى. نسر: العلامة التي يضعها للطير. أجهزه: أسمع. اندبانه: النداء الذي يناديه به.

المعنى: يقول الشاعر أنه عاد إلى صاحبه كما يعود الطير إلى صاحبه إذا رفع له العلامة المميزة وأسمعه الصوت الذي يندبه به ويناديه.

٣٧٠ - طير السعد: الطير الذي نتفاءل به. يا نور عيني: يا أغلى شيء في عيني. شهر بي: ارتفع بي. لم: إلى. الثريا: النجم المعروف والمقصود به الارتفاع. رقى بي: ارتفع بي.

٣٧١ - سلك العنكبوت: ذلك الخيط الرفيع الواهي. انحدر بي: انحدر. حاد. يا جديع: اسم. بنقرة حضوضي: هي المنخفض السبخ الرخو الذي يقع بوادي السرحان، وهي حفرة سبخة رخوة يصعب على من دخل فيها الخروج منها، ويقال أنه لا يستطيع أن يخرج منها أحد، بل يغوص فيها ويموت. رما بي: أي قذفني.

المعنى: تقول الشاعرة أن ذلك الطائر اختطفها وارتقى بها إلى أعلى حتى قاربت النجوم ثم انحدر بها في مثل سلك العنكبوت إلى أن رمى بها في تلك الحفرة التي لا يخرج منها أحد، وهذا تصوير لحالة هي فيها، واستخدمت الرموز عوضاً عن التصريح بالأشياء التي تريد التعبير عنها.

٣٧٢ - طيور السعد: طيور الخير التي يتفاءل بها وهي كناية عن الرجال. الحباري: جمع حبارى وهو الطائر المعروف الذي تجهز الحملات لصيده، ولحمه لذيق الطعم. رباعي: رفاقي. رمدها: الرمد الذي يصيب العين والمقصود أن رفاقي يعمي عينيك منظرهم فتطأطئ وتخفض طرفك وكأن بعينيك رمد.

المعنى: يقول الشاعر أن رفاقي هم طيور السعد التي لا تأكل إلا من خيار الصيد من الطيور، وهم لعينيك مثل العمى أو الرمد الذين إذا رأيتهم انكسر طرفك وأغمضت عينيك.

٣٧٣ - حنا: نحن. تعلا: ارتفع. بمشراف: بما يشرف من أعلاه. الجل: الكبيرة. الجسماني: السمين الممتلئة.

٣٧٤ - أسمر: يقصد ملح البارود. الأتلاف: ما يتلفه. طقه: أي رماه.
حط: جعل. أسبوق: القوادم وهي الريش الطويل في مقدمة الجناح.
هدامى: مكسر ومتشّت.

المعنى: يقول الشاعر أنه ورفاقه يشبهون ذلك النادر من الطيور
الذي ارتفع حتى رأس ذلك الذروة الرفيعة من الجبل، يشرف من
أعلاها على صيدته، لأنه لا يريد إلا خيار الصيد وهو الحبارى السمينة
الجسيمة، لكنه أتنه قذيفة قد دفعها البارود الجيد وضربته فتثرت ريشه
شتاتاً.

٣٧٥ - هد: انقضّ وانطلق. قاره: الجبل الملموم والمرتفع. لا شاف: إذا
رأى. جول: فريق. السماقي: جمع سَمَق وهو نوع من الطيور التي
تصاد بالصقور.

المعنى: يشبّه الشاعر تلك السيارة الجديدة المنطلقة بأنها مثل
انقضااض الحر النادر في صبيحة يوم المطر إذا رأى فريق من السَمَق
فيكون الطير جائعاً والجو صافياً والسمق ربما يشعر بالبرد فيؤثر على
حركته.

٣٧٦ - غدا: ضاع. راح: ذهب ولم يعد. واحلولا: كلمة تمني بمعنى ياليت.

٣٧٧ - الملوّاح: الإشارة التي يلوّح بها للطير ليعود إليه. واثريه: وأنه. نزل:
استقرّ على كف إنسان آخر.

المعنى: يتوجّد الشاعر على طيره الذي ضاع منه، وكلب صيده
«السلوقي» الذي ذهب منه ولم يعد، ورغم أنه يصيح بصوته ويندب
طيره للعودة إليه لكن الطير لم يعد واستقرّ على رجل آخر غير صاحبه،
وربما تضمن البيتان رمزاً لغير الطير الحقيقي.

٣٧٨ - طالع: أي رأى بنافذ بصره. راحت يمن: ذهبوا جهة اليمن.
البحاري: القادم من البحر.

المعنى: يشبه الشاعر في قصيدة طويلة غزو جلالة الملك فيصل
- رحمه الله - لليمن في عام ١٣٤٨، وتلك الجيوش التي معه بأنها تشبه
الجراد بكثرتة.

٣٧٩ - اللي: التي. عد بيها: كأن بها. جبارة: شرائح الخشب التي يجبر بها
الكسير. فم البرج: بابه.

٣٨٠ - الله بيبض وجه: الدعوة ببياض الوجه من الدعاء الحسن لمن بذل
معروفاً. راع الخبرة: صاحب الخبرة وهي جحور الجرذان، وصاحبها
هو الجرذان. ليادلا: إذا بدأ. يقدر المسامير: بدأ بالجري بين جحوره
ينقل من أعواد وأغصان الشجر ليدخلها في جحوره.

٣٨١ - سماره: حلقة السواد. تقابلن: يقصد زائراته من نسائه. يشدن:
يشبهن. المخاوير: النياق المسنة.

المعنى: يجسد الشاعر ما يعانيه من العزلة والبعد عن الناس في
ذلك المكان الموحش تحت وطأة المرض الثقيل الجدري وكأنه مكسور
الرجلين لا يستطيع التحرك، ويدعو ببياض الوجه لذلك الجرذان
الذي يؤنس في وقت الأصيل عندما يخرج من جحر إلى جحر وكأنه
يرى في حركته الحياة المتحركة بعد موت وجهود كل ما حوله، ففي
حركة ذلك الجرذان يشعر بالحياة وبأن العالم من حوله حياً يرزق
فينبعث فيه الأمل إلى البقاء، وليس ما يؤنسه سوى نسوته الباقيات
الحزينات اللواتي يحضرن إليه تحت ظلمة الليل ليؤانسنه ولكنهن عكس
ذلك يزدن حزنه حزناً يبكائهن عند رأسه.

٣٨٢ - هنى: هنيئاً. لفة: طوتها على يديها. ردونك: أكمام ثوبك. قصاف:
ما يقصف. الآجال: الأرواح.

المعنى: تتمنى هذه الشاعرة لو تطوي أردانه على يديها بقربها منه
قبل أن تختطفها يد المنون.

٣٨٣ - ٣٨٤ - سبق شرحها برقم ٣٠١، ٣٠٢.

٣٨٥ - عبثات: هي البنادق. القضا: التأثر. نشورة: آثارها.

المعنى: يقول الشاعر أنهم إذا حركوا تلك البنادق التي متى عبث
بها ثارت فأكلت البعيد والقريب، ولا أحد يستطيع أن يحصى آثارها
وما ينتج عنها، وهذه صورة مصغرة من صور آثار الحرب.

٣٨٦ - كالنبيل: كأنه النبيل. البابور: القطار. القبسون: اسم نوع من البنادق
القديمة. مثاره: ثورتها.

المعنى: يصف الشاعر ناقته بأنها سريعة كانطلاق سهم النبيل
أو انطلاق القطار، وربما كالبرق أو كأنها انطلاقة قذيفة بندقية
«القبسون»، وكانت آنذاك يضرب بها المثل بالقوة والسرعة.

٣٨٧ - أمهات أصبع: أي ذات الأصبع. نزاعة: تنزع الأرواح. خطاة:
بعض. الولد: الفتى. تبعد مراميها: تبعد مدى رميتها.

المعنى: يمتدح الشاعر تلك النوع من البنادق في أول ظهورها
وكانت تعتبر سلاحاً متطوراً وهي ذات الأصبع التي تعدّ من الدرجة
الثالثة في تاريخ تسلسل الأسلحة النارية، وبأنها تنزع الأرواح وتبلغ
مدى بعيداً، ذلك المدى الذي لا يتعدّى خمسين متراً تقريباً.

٣٨٨ - والله يالولا: لو لم يكن. العظم: الذي يستخدم عوضاً عن الغليون
أملأه: أملأه بالتبناك. جروحي: الجروح بداخله كما يعتقد.

٣٨٩ - مركاه: موضع على حافة النار بشكل مائل قليلاً. أقصر بصبتها:
أصبها بهويني. على قدّ روحي: على مقدار نفسي.

٣٩٠ - فنجالها: يعني الدلة. يشدا: يشابه. الخونداه: المرأة الجميلة الشابة.
الجادل: رشيقة البنية. اللي: التي. طموحي: طمحت عن زوجها ربما
لا تريده.

المعنى: يتوَجَّد الشاعر على شرب التنباك ويقول لولا هذا العظم
الذي إذا ملأته وكويته بالجمرة فإنه يكوي ما ي من الجروح لما جلست
وبقيت وإلى جانبه تلك الدلة الصفراء التي أسندتها على جانب النار،
ارتشفت من قهوتها التي اتقنت صنعها فقهوتها تشبه الخناء الذي تصنعه
الفتاة الجميلة التي طمحت عن زوجها عند أهلها ولا ترغب زوجها
لسبب أو آخر، وتريد زوجاً غيره، فهي كثيرة التجميل والاعتناء بنفسها
بالوسائل المتاحة للجمال وهي الخناء.

٣٩١ - دك: خطر. الخاطر: البال. هوجاس: هاجس. الشاوري: التنباك
الأخضر قبل أن يعمل على شكل لفائف، كما هو في الوقت الحاضر.

٣٩٢ - مزيت: امتصت. معاليقي: هي الشرايين والأوردة التي يتعلّق بها
القلب. جروح القلب: ما بالقلب من لواعج، هكذا يعتقد المدخنون.
شكية: ما يشتكى منه.

المعنى: يقول الشاعر أنه إذا كثرت عليه همومه وداهمته هواجسه
لجأ إلى شرب التنباك، يأخذ من الكيس الملآن ويعبئ غليونه ثم
يكويه بجمرة النار ليمتصّ منه ما يظن أنه يكوي جروحه ويبرئ
لواعج قلبه التي يشتكي منها.

٣٩٣ - بكره: المعمول لأول مرة. الشقيري: التنباك الأخضر الضارب إلى
الشقرة بدون لفائف. مصره: صرّته.

٣٩٤ - مزيت: امتص. العروق المغاليل: العروق التي بها غل، ويقصد بها
عروق القلب. مسرة: منفعة.

المعنى: يبين الشاعر أنه إذا ضاق صدره أحضر القهوة البكر التي عملها لأول مرة، وشرب منها ثلاثة فناجين كما هي العادة عند بعض القبائل، وإلى جانبها الكيس المملوء بالتبناك فيأخذ منه ويملاً غليونه ويشعل فيه النار ويمصّه بعمق حتى يشعر أن حرارته تدخل في أعماق جوفه وتكوي العروق التي تؤلمه، هكذا يظن وهو وبال عليه من جميع النواحي، وقد شهد بنفسه على ذلك، حيث قال أن شربه لم يذكر فيه نفع، وهذه الشهادة القديمة قبل حوالي قرن من الزمان على ضرر الدخان صحياً ومادياً، وقد أجاد بعضهم بقوله يصف مضرته، أول عذابك مسكة النار بيدك، وثاني عذابك دخلته مع وريدك، وثالث عذابك بنقصك ما يزيدك، ولعلّ المدخنين يسمعون ذلك ويعونه.

٣٩٥ - جاز دونه: أي اتركه وابتعد عنه.

المعنى: تقول الشاعرة لا أطال الله شاربك «وهي كناية عن الرجولة والشهامة والمروءة» أيها الشارب للتبناك وليتك تركته وابتعدت عنه.

٣٩٦ - شراية: الذين يشربونه. سعة بال: حسن خلق.

٣٩٧ - يستاهل: أهل لذلك. ابن هذال: اسم الممدوح. يحطه: يضعه. ردونه: تلك الأكمام الطويلة في الثوب راجع للملابس في ذلك الوقت.

المعنى: استدركت الشاعرة الخطر المحدق بها بسبب البيت الأول، وهنا تداركت الوضع ولجأت إلى المدح عوضاً عن الذم، فقالت أن الذين يشربونه من الرجال المرموقين الذين يتمتعون بحسن الخلق والذين يوقفون كل عند حدّه، فإذا ما أراد أحداً أن يتناول عليهم أرغموه بالخضوع، وهذا معنى إذا طال شارب واحد يقصّرونه، وأن ابن هذال هو من أهل هذه السلعة وكفؤ لها، ولذلك فهو يضعها في مثاني أكمام ثوبه دليل على معزّته لها.

٣٩٨ - مَزَّة: مَصَّة. العظم: هو بمثابة الغليون. عشر عفر: هيل وزعفران.
بهارة: ما يبهر به القهوة.

٣٩٩ - خطو: بعض. الغلايين: جمع غليون. جره: طول نفسه.

المعنى: يقول الشاعر أن الذي يسليه هو ما يمتصه من الدخان وما يرتشفه من القهوة التي اختلطت في بهارها الهيل والزعفران، فإذا أخذ من بعض الغلايين طول نفسه ونفثها في الهواء وارتشف بعدها فنجاناً من القهوة المذكورة ليطفئ حرارة الدخان في صدره، وهكذا سولت له نفسه بالانتحار البطيء الذي يعصف بصحته.

٤٠٠ - سمى الغدا: بيسيه. ذعار: اسم. أحش: أقطع الحشيش والأعشاب وأجمعها. القنينات: جمع قنة وهي الجبيل الصغير المنحاز في نفسه.

٤٠١ - مار: لكن. كار: طريقة. أضرب: يضربوني.

٤٠٢ - والخرج: هو خرج الدابة. يجدع: يرمي. القش: العفش. مراوات: موارد.

المعنى: يعرب الشاعر عن تخوفه من أولئك الخدم الموكل إليهم حماية الحمى، وقد جاء بأسمائهم لولا ذلك لجمع العشب والحشيش من ذلك المكان الخصب المعشب، لكن خوفه من أن يمسكوه ويضربوه حتى يغمى عليه فيزور الأموات لفترة ثم يعود للحياة بالإضافة إلى ذلك فإن خرج دابته وبقيّة عفشه سوف يكون طعمة للنار.

٤٠٣ - ع.ن.ق: اسم رمزي للمقصودة. الولايف: التي جمعتها الألفة.

فهرس بأسماء المراجع

عدد	اسم الكتاب	المؤلف	الطبعة
(١)	القرآن الكريم		
(٢)	منهاج مسلم	عبد الكريم الجزائري	١٣٨٥ هـ
(٣)	كشف الخباء ومزيل الألباس	اسماعيل العجلوني	١٣٥١ هـ
(٤)	الطب النبوي	ابن القيم الجوزية	٧٥١ هـ
(٥)	الترغيب والترهيب	الحافظ بن محمد	١٣٧٩ هـ
(٦)	رياض الصالحين	للنووي	١٣٦٦ هـ
(٧)	رسالة عبد الرحمن بن قاسم	عبد الرحمن بن قاسم	١٣٥٤ هـ
(٨)	منهاج الصالحين	عز الدين بليق	١٣٩٨ هـ
(٩)	الأحاديث الصحيحة	محمد ناصر الألباني	١٣٩٢ هـ
(١٠)	قلب جزيرة العرب	فؤاد حمزة	١٣٥٢ هـ
(١١)	المعجم الجغرافي للمنطقة الشمالية	حمد الجاسر	١٣٩٧ هـ
(١٢)	السماع عند العرب	مجددي العقيلي	١٩٧٣ هـ
(١٣)	جواهر الأدب	أحمد الهاشمي	١٩٥٧ هـ
(١٤)	ديوان زهير بن أي سلمى	تحقيق كرم البستاني	١٩٦٠ هـ
(١٥)	رحلة إلى نجد	الليدي آن بلنت	١٣٨٩ هـ
(١٦)	الصحاح في اللغة العربية	نديم مرعشلي	١٩٧٥ هـ
(١٧)	نبذة تاريخية عن نجد	وديع البستاني	١٣٨٦ هـ
(١٨)	من شيم الملك عبد العزيز ج ٣	فهد المارك	١٣٩٨ هـ
(١٩)	من شيم العرب ج ٣	فهد المارك	١٣٩٨ هـ
(٢٠)	مشاهير كرماء العرب	هزاع بن عيد الشمري	١٣٩٧ هـ
(٢١)	من أحاديث السمرج ١	عبد الله بن خميس	١٣٩٧ هـ

عدد	اسم الكتاب	المؤلف	الطبعة
(٢٢)	أبطال من الصحراء ج ١	محمد الأحمد السديري	١٣٨٨ هـ
(٢٣)	ديوان أبو الطيب المتنبي	أبي البقاء العكبري	١٣٧٦ هـ
(٢٤)	ديوان امرؤ القيس	حسن السندوي	١٣٧٨ هـ
(٢٥)	خيار ما يلتقط من أشعار النبط	عبد الله الحاتم	١٣٨٧ هـ
(٢٦)	الشوارد ج ٣	عبد الله بن خميس	١٣٩٧ هـ
(٢٧)	خفايا الروح	طلال السعيد	١٩٨٠ هـ
(٢٨)	الأزهار النادية ج ٣	محمد سعيد كمال	١٣٨٥ هـ
(٢٩)	المجموعة البهية من الأشعار النبطية	عبد المحسن البابطين	١٣٨٩ هـ
(٣٠)	من آدابنا الشعبية في الجزيرة العربية	منديل الفهيد	١٣٩٨ هـ
(٣١)	ديوان سويلم السهلي	سعود العريني	١٤٠٠ هـ
(٣٢)	من نواذر الأشعار	عبد الله الصقري	١٤٠٠ هـ
(٣٣)	الأدب الشعبي في جزيرة العرب	عبد الله بن خميس	١٣٧٨ هـ
(٣٤)	راشد الخلاوي	عبد الله بن خميس	١٣٨٦ هـ

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
اهداء	٥
المقدمة	٧
الفصل الأول: العوامل المؤثرة	١٧
البيئة الاجتماعية	١٩
السلطة المشرفة	٢١
الناحية الاقتصادية	٢٣
الناحية الثقافية	٢٤
المواصلات	٢٦
الاعتبارات السائدة	٢٧
الفصل الثاني: البرنامج اليومي	٢٩
الفصل الثالث: الزراعة	٣٣
أعمال الرجل والمرأة في بيئة الفلاحين	٤٦
غرس النخيل	٤٨
موسم حرث الزرع	٥٠
موسم سقي الزرع	٥٢

٥٥ موسم الفلاة
٦٨ موسم الحصاد
٧٠ درس الزرع وتصفيته
٧١ زراعة الخضروات
٧٢ زراعة الصيف
٧٣ الجذاذ
٧٧ جمع الخطب
٧٩ الفصل الرابع: المنتجات الزراعية
٨٥ الفصل الخامس: الرعي
٩٠ وصول موضع الكلاء
٩٢ عمل الرجل والمرأة في بيئة المراعي
٩٦ توليد الأغنام
٩٩ جمع المنتجات الحيوانية
١٠١ تسويق المنتجات الحيوانية
١٠٣ المراعي في نجد
١٠٧ البحث عن أماكن المياه
١١٣ الحذاء للإبل
١١٤ تلقيح الأنعام
١٢١ الفصل السادس: تجارة المواشي
١٢٤ تجارة المنتجات الحيوانية
١٢٥ تجارة المنتجات الزراعية
١٢٧ تجارة الكماليات
١٢٩ تجارة المتفرقات
١٣١ المداينات

١٣٣	الفصل السابع : المهن
١٣٥	النجارة
١٣٩	الحدادة
١٤١	البناء
١٤٣	الصياغة
١٤٥	الخرازة
١٤٧	الحياكة
١٥٠	صناعة الخوص
١٥٢	دباغة الجلود
١٥٤	الجزارة
١٥٥	عمل المرأة في بيئة ذوي المهن
١٥٧	الفصل الثامن : خدمات السلطة
١٥٩	تجهيز الغزوات
١٦٠	موارد السلطة
١٦١	السلطة الإدارية
١٦٣	القضاء
١٦٥	هيئة النظر
١٦٧	الفصل التاسع : الواجبات الدينية
١٦٧	الصلاة
١٦٨	الصيام
١٧٠	تفقّد أحوال الناس
١٧١	صلاة التهجد
١٧٢	صلاة التراويح
١٧٤	صلاة القيام

١٧٦ الاعتكاف في المساجد
١٧٧ صلاة العيدين
١٧٩ الصلوات الأخرى
١٨٠ أداء فريضة الحج
١٨٣ إخراج الزكاة
١٨٤ هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٨٧ الفصل العاشر: الأخلاق - الكرم
١٩٣ الشجاعة
١٩٨ المروءة
٢٠٠ الشهامة
٢٠٢ النخوة
٢٠٤ الوفاء
٢٠٥ حق الجار
٢٠٧ البساطة
٢٠٩ الفصل الحادي عشر: الناحية الثقافية - الكتابات
٢١٣ حلقات الذكر
٢١٤ نسخ الكتب
٢١٦ تدوين الحوادث
٢١٧ الحسابات الفلكية
٢٢١ الفصل الثاني عشر: الناحية الأدبية
٢٢١ الشعر
٢٢٥ النثر
٢٢٦ الخطابة
٢٢٧ القصة

٢٣١	الفصل الثالث عشر: الفنون الشعبية
٢٣١	العرضة النجدية
٢٣٦	السَّامري
٢٣٩	المساجلات «المراد»
٢٤٢	الغناء على الربابة
٢٤٥	الغناء على السمسمية
٢٤٦	الغناء على السواني
٢٤٨	الغناء وقت البناء
٢٥٠	الغناء على ظهور الإبل «الهجيني»
٢٥٣	الغناء على ظهور الخيل
٢٥٥	الغناء مع سقي المواشي
٢٥٥	غناء الدَّحة
٢٥٧	الغناء مع الرحى
٢٦٠	الغناء على المهراس
٢٦١	الغناء في حفلات الرقص
٢٦٥	الفصل الرابع عشر: الحياة الاجتماعية
٢٦٥	العادات
٢٦٧	الأعياد والمناسبات
٢٦٩	مناسبات الزواج
٢٧٣	حلقات التجمُّع الليلي
٢٧٥	المقاهي
٢٧٧	الفصل الخامس عشر: المأكولات اليومية
٢٨٩	الفصل السادس عشر: المشروبات
٢٨٩	القهوة العربية

٢٩٧ الشاي
٢٩٧ حليب الإبل
٢٩٩ اللبن المخيض
٣٠١ الفصل السابع عشر: الصيد
٣٠٥ صيد الحبارى
٣٠٩ صيد الطيور الموسمية الكبيرة
٣١١ صيد الطيور الموسمية الصغيرة
٣١٤ صيد الضبان واليرابيع
٣١٦ صيد الجراد
٣٢١ الفصل الثامن عشر: الألعاب الرياضية
٣٢١ الفروسية
٣٢٢ سباق العدو
٣٢٣ المطارحة
٣٢٤ السباحة
٣٢٥ الرماية
٣٢٦ لعبة عظيم ضاح
٣٢٧ لعبة شق القنا
٣٢٨ لعبة حبشة
٣٢٨ لعبة أعقبونا ونعقبكم
٣٢٩ لعبة الجلدية
٣٣٠ لعبة عتّة
٣٣٠ لعبة «البر»
٣٣١ لعبة «طرة»
٣٣٢ لعبة شدّ الحبل

٣٣٢	لعبة «المزاييط»
٣٣٣	لعبة الخذروف
٣٣٤	لعبة البقرة
٣٣٤	لعبة «الكعابة»
٣٣٦	لعبة المخططة
٣٣٨	لعبة أم اخطوط
٣٣٩	لعبة طبق «لولو»
٣٣٩	لعبة العرائس
٣٤٠	لعبة «حبج حوح»
٣٤٠	لعبة غميًا
٣٤١	لعبة «طوط»
٣٤٢	لعبة الخيل
٣٤٣	الفصل التاسع عشر: الناحية الصحيّة
٣٤٥	العناية بنظافة الأجسام
٣٤٦	الأمراض السائدة
٣٤٧	الأمراض الطارئة
٣٤٩	التداوي بالأعشاب
٣٥٠	التداوي بالمركّبات
٣٥١	التداوي بالعزائم
٣٥٢	التداوي بالكّي
٣٥٣	التداوي بالحجامة والفصد
٣٥٤	جبر الكسور على الطريقة العربية
٣٥٧	لفصل العشرون: السكن
٣٦٣	لفصل الحادي والعشرون: الأدوات المنزلية
٣٦٦	أدوات المطبخ

٣٦٩	أدوات التبريد
٣٧١	أدوات اللبن
٣٧١	المفروشات
٣٧٢	أدوات الطحن
٣٧٥	الفصل الثاني والعشرون: الملابس
٣٧٥	الملابس الرجالية
٣٨٠	الملابس النسائية
٣٨٥	الفصل الثالث والعشرون: الزينة والحلي
٣٨٥	الزينة والحلي عند الرجال
٣٨٦	الزينة والحلي عند النساء
٣٨٩	الفصل الرابع والعشرون: الأسلحة
٣٨٩	الأسلحة القديمة والحديثة
٣٩٥	الفصل الخامس والعشرون: متفرقات
٣٩٥	الوسم
٣٩٧	عادة التدخين
٤٠٠	الحمى
٤٠٣	الأسماء السائدة
٤٠٨	ظاهرة الرضاع

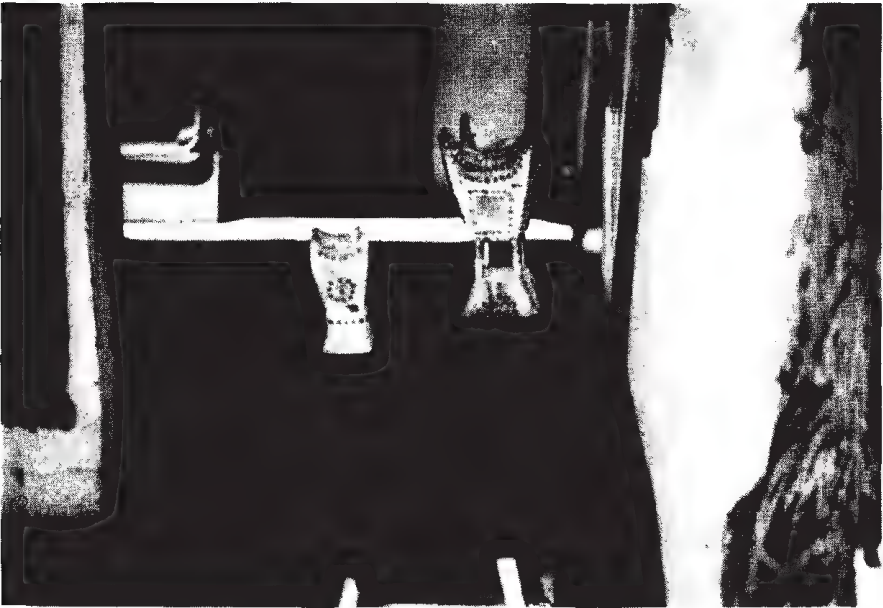
صور توضيحية
تتعلق بمواضيع الكتاب



الصينية النحاسية وتحتها سفرة الخوص



الميزان الكبير مع بعض الأواني المنزلية وقطعة نسيج



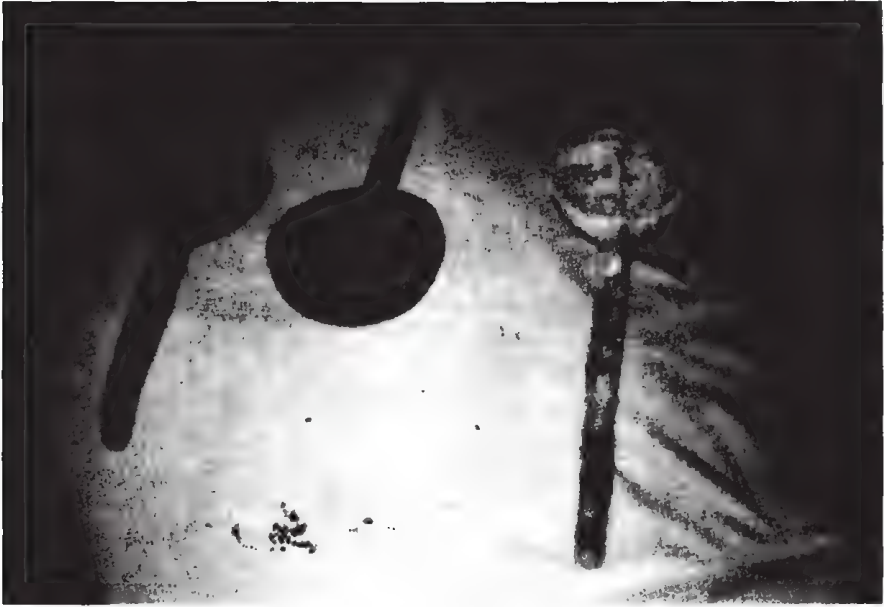
نوع من المباخر



نوع من السيوف



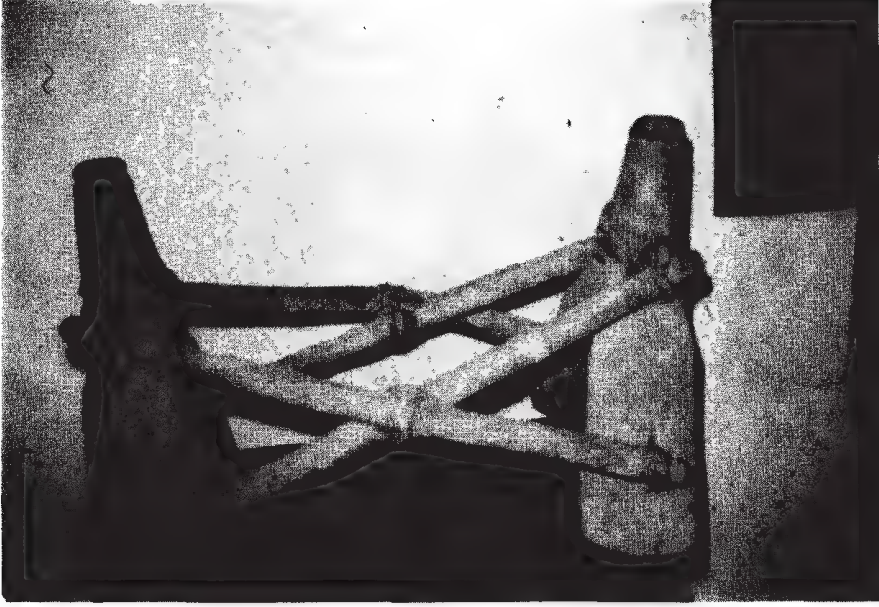
عماسة القهوة والنجر الحجري مع يده الحجرية



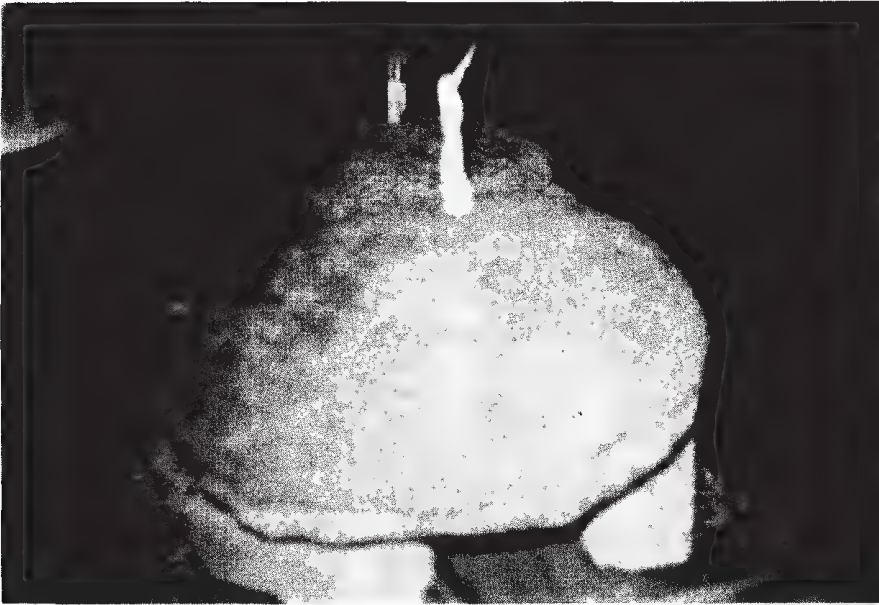
المغارف الخشبية



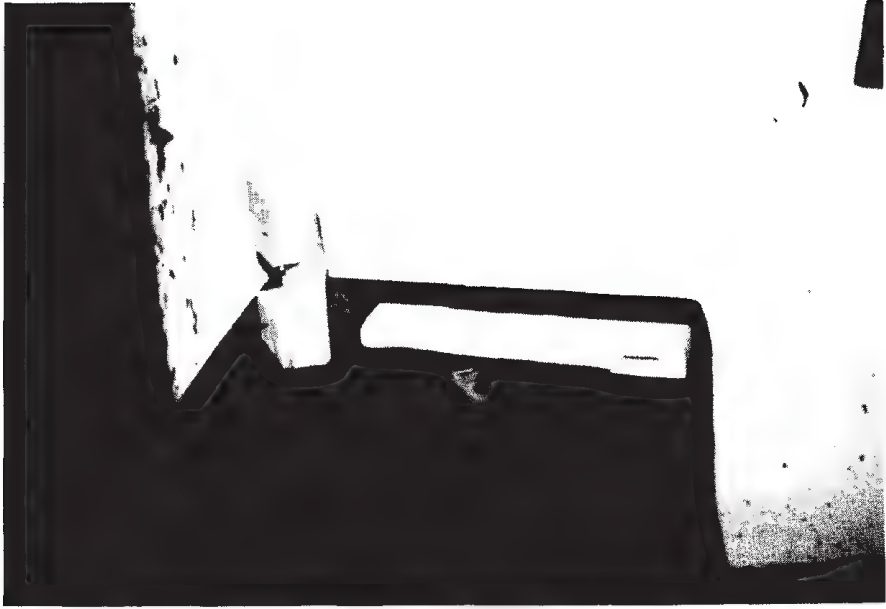
نجر القهوة من النحاس «ماد»



نوع من الأشدة يسمى المسامة لنقل الأحمال



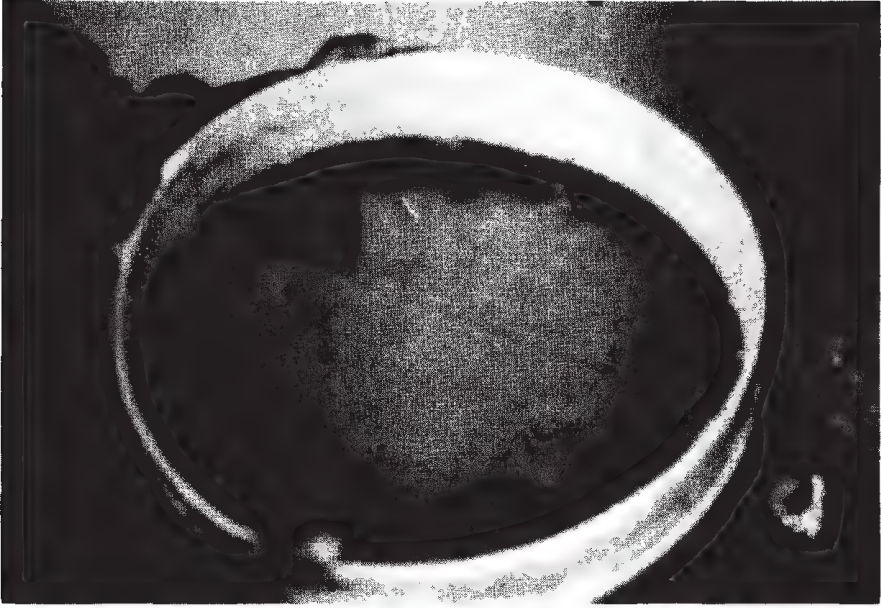
الرحى وبعض الأواني المنزلية



«الضبة»، وكل جزء منها على حده وهي رتاج الباب



نوع من الأقداح الخشبية



المنخل الذي ينخل به الطحين



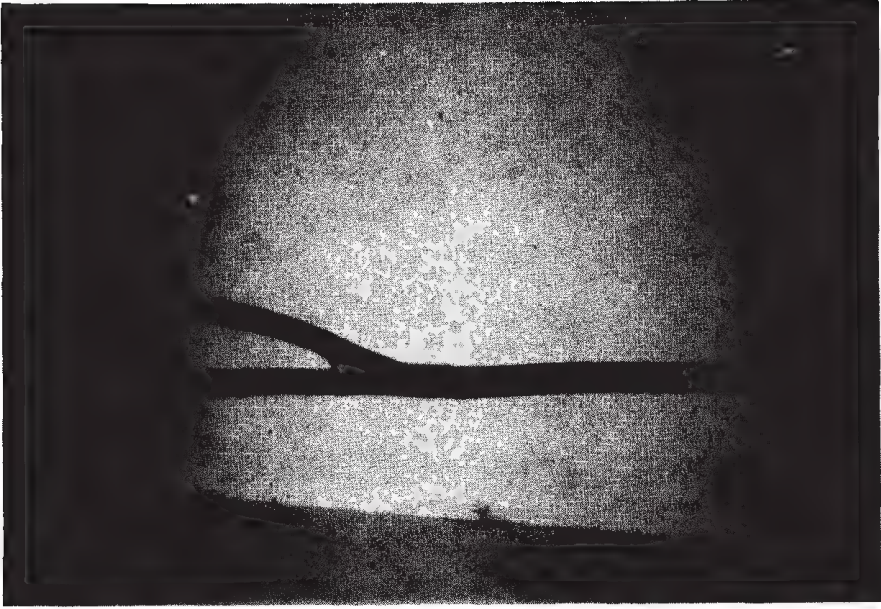
نوع من الأقدام الخشبية



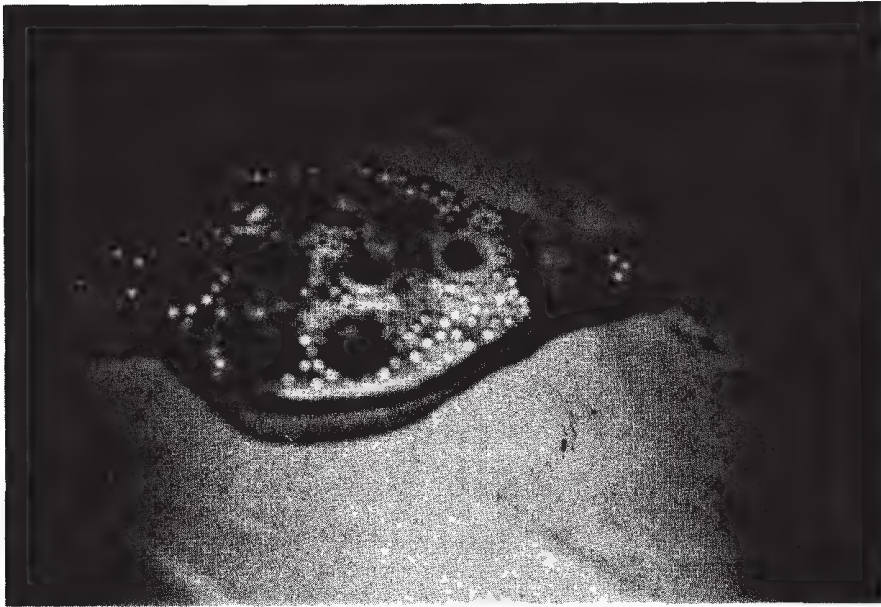
الدلو الصغيرة «القلص» يمتح به الماء من البئر



نوع من أدوات الدق تسمى «ميجمة»



محراث، وهو ما يحرك به الزرع عند درسه



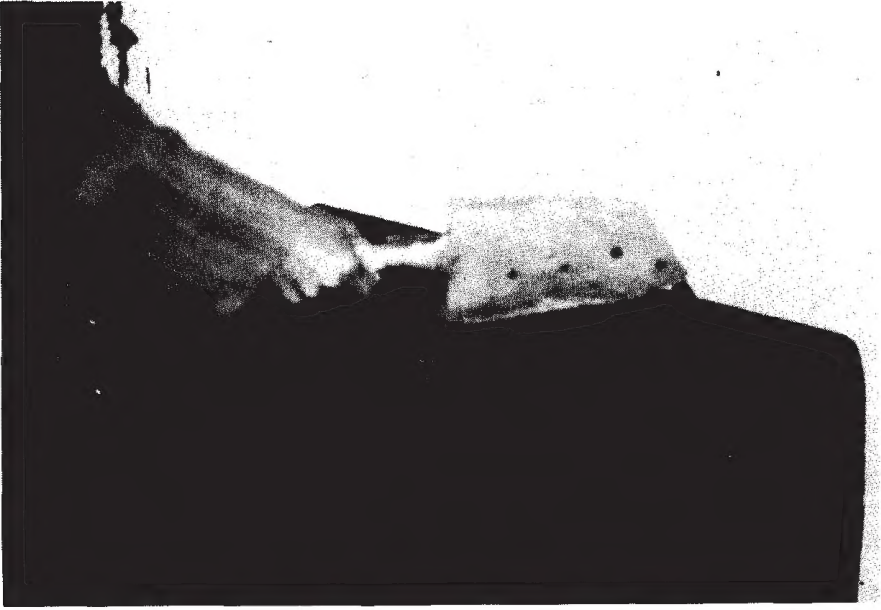
منفاخ النار



الرحى التي يطحن بها الحب



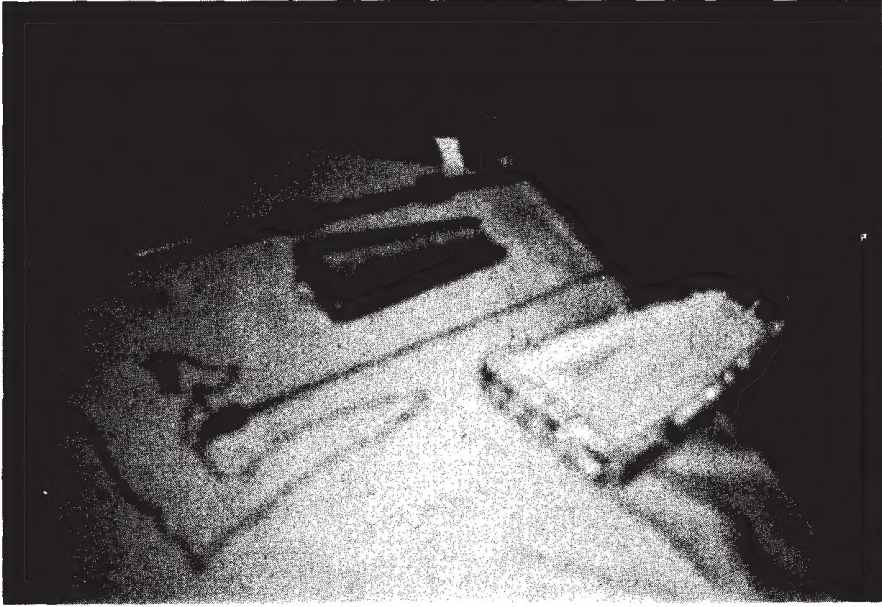
نوع من أدوات الدق الصخرية للأشياء الصلبة يسمى «مردع»



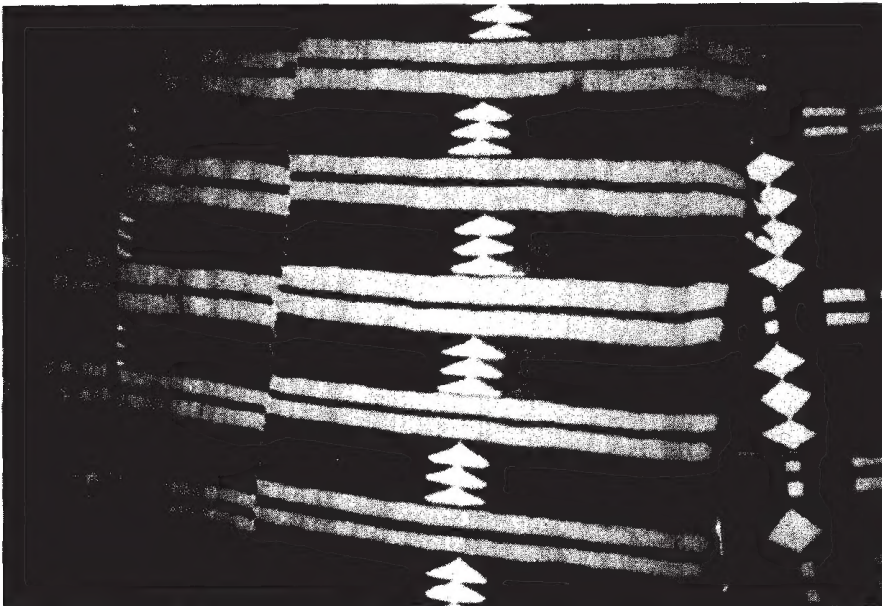
أداة «الحيف» يقطع به الملف



الشبكة التي يحضر بها الخطب والملف



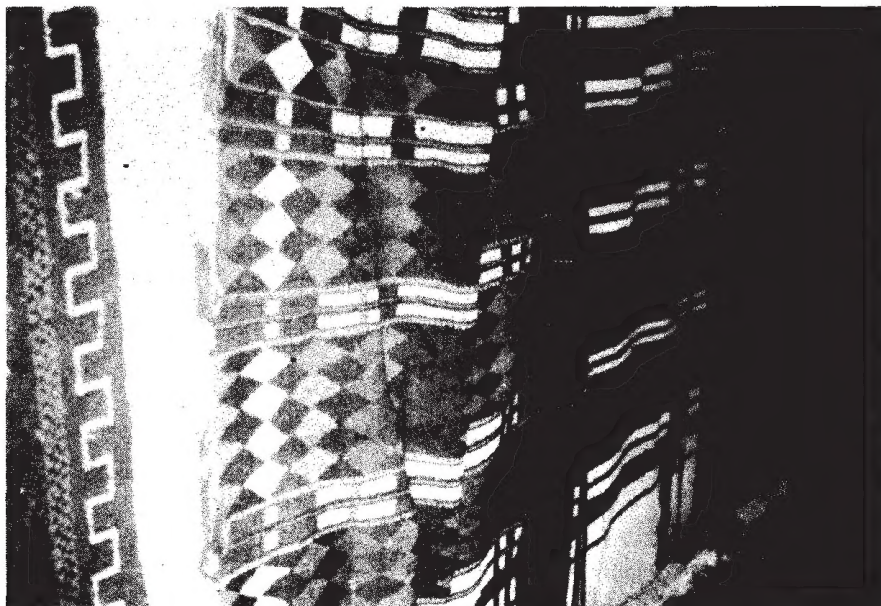
محماسة القهوة والمبراةة



نوع من الأنسجلا الصوفية «بساط»



نوع من النسيج الأسمر «العدل»



ثلاثة أنواع من المنسوجات الصوفية «البسط»



نوع من الأنسجة الصوفية المزركشة «ساحة»



خرج، وهو ما يوضع على الدابة